



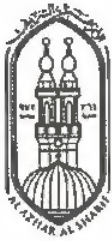
الأمانة العامة
مركز البحوث الإسلامية
بجامعة الأزهر
(٥٤/١٥)

تأثير الشيخ الأبيّن

تحقيق وتوثيق



الأستاذ الدكتور
محمد عبد العزيز الدين
أستاذ التاريخ والمضارعة بكلية اللغة العربية
جامعة الأزهر



الأزهر الشريف
مجمع البحوث الإسلامية
سلسلة البحوث الإسلامية
(٥٤/١٥)

تأنيدهم لا ينال

تحقيق وتوثيق

الأستاذ الدكتور

محمد عبد الوهاب

أستاذ التاريخ والحضارة بكلية اللغة العربية
جامعة الأزهر

السنة الرابعة والخمسون - الكتاب الخامس عشر

١٤٤٤هـ - ٢٠٢٢م

جمهورية مصر العربية
الأزهر الشريف
مجمع البحوث الإسلامية
شارع الطيران - مدينة نصر
القاهرة

مهرست الهيئة المصرية العامة
لدار الكتب والوثائق القومية

نور الدين، محمود عبده
تاريخ الأنبياء - تحقيق وتوثيق

ص ٢٥٥١٧، ٥
عدد الصفحات: ٣٩٢

١- الأنبياء - تاريخ.
٢- التاريخ الإسلامي.
أ - تاريخ الأنبياء - تحقيق وتوثيق.
ب - العنوان.

الإدارة العامة للمطبوعات

رقم الإيداع: ٢٠٢٢/٢٥٥٨١
الترقيم الدولي: ٣ - ٥٣٣ - ٢٠٥ - ٩٧٧ - ٩٧٨

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿رُسُلًا مُبَشِّرِينَ وَمُنذِرِينَ لَعَلَّاهُمْ يَكُونُ لِلنَّاسِ عَلَى اللَّهِ حُجَّةٌ بَعْدَ الرُّسُلِ وَكَانَ اللَّهُ عَزِيزًا حَكِيمًا﴾ [النساء: ١٦٥].

﴿وَمَا أَرْسِلُ الْمُرْسَلِينَ إِلَّا مُبَشِّرِينَ وَمُنذِرِينَ﴾ [الأنعام: ٤٨].

﴿وَكَلَّا نَقُصُّ عَلَيْكَ مِنْ أَنْبَاءِ الرُّسُلِ مَا نُنْثِيُ بِهِ فُؤَادَكَ وَجَاءَكَ فِي هَذِهِ الْحَقُّ وَمَوْعِظَةٌ وَذِكْرَى لِلْمُؤْمِنِينَ﴾ [هود: ١٢٠].

﴿لَقَدْ كَانَ فِي قَصَصِهِمْ عِبْرَةٌ لِأُولِي الْأَلْبَابِ مَا كَانَ حَدِيثًا يُفْتَرَى وَلَكِنْ تَصْدِيقَ الَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ وَتَفْصِيلَ كُلِّ شَيْءٍ وَهُدًى وَرَحْمَةً لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ﴾ [يوسف: ١١١].

﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ رَّسُولٍ إِلَّا بِلِسَانٍ قَوْمِهِ لِيُبَيِّنَ لَهُمْ فَيُضِلُّ اللَّهُ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾ [إبراهيم: ٤].

﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَّسُولٍ إِلَّا نُوحِي إِلَيْهِ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاعْبُدُونِ﴾ [الأنبياء: ٢٥].

وقال النبي ﷺ: «وَالْأَنْبِيَاءُ إِخْوَةٌ لِعَلَّاتِ، أُمَّهَاتُهُمْ شَتَّى وَدِينُهُمْ وَاحِدٌ»^(١).

(١) أخرجه البخاري في «صحيحه»، كتاب: أحاديث الأنبياء، باب: قول الله ﴿وَأَذْكُرِي الْكِتَابَ مَرْيَمَ﴾ [مريم: ١٦]، (٤/١٦٧/خ: ٣٤٤٣)، ومسلم في «صحيحه»، كتاب: الفضائل، باب: فضائل عيسى عليه السلام، (٤/١٨٣٧/ح: ٢٣٦٥).

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

تصدير

بسم

الأستاذ الدكتور نظير محمد عياد

أمين عام مجمع البحوث الإسلامية

الحمد لله رب العالمين، والعاقبة للمتقين ولا عدوان إلا على الظالمين،
وأصلي وأسلم على المبعوث رحمة للعالمين سيدنا ومولانا رسول الله، وعلى
آله وصحبه ومن والاه، وبعد،،،

فإن علم التاريخ من العلوم المهمة، ذات الفوائد القصوى والمنافع الجمة،
التي تعود على الإنسان بفوائد كثيرة، وعلة ذلك أنه يجعل من الماضي موضوعاً
لدراسته ومحلّاً لبحثه، فيعيش الدارس الوقائع والأحداث والنتائج والمآلات،
وفق منهج علمي يعتمد فيه على الموضوعية ويتحلى بالحيادية، ويتأتى له ذلك
بعد جمع الوقائع من المصادر الأصلية، وقراءة أحداث التاريخ قراءة نقدية يقوم
بفحصها وتحليلها، فيظهر أمامه الماضي بجميع عناصره وأدواته، مما يمكنه من
الاستنتاج الأمثل في التعامل مع الحاضر والإعداد للمستقبل.

ومن هنا تأتي أهمية دراسة تاريخ الأنبياء والمرسلين؛ نظراً لما تضمّنه من
أخبار، وما وقع فيه من أحداث؛ تكشف عن معالم بارزة، وجهود واضحة، يمكن
الاستفادة منها في جوانب الحياة والمعرفة والفكر للعامة والخاصة.

فالتاريخ مدرسة، والتاريخ منهج حياة، «يعرف به نفوس الناس وأخلاقهم

وخواطيرهم واتجاهاتهم ومواقفهم التي سيتخذونها إزاء الدعوة التي ستتوجه إليهم^(١).

ولهذا جاءت النصوص القرآنية داعية ومرغبة في الاستفادة من التاريخ ووقائعه وأحداثه، وبأن ذلك جلياً في خطاب الله - تعالى - لنبيه ومصطفاه ﷺ، والآيات في ذلك كثيرة؛ منها قوله تعالى: ﴿وَكَلَّا نَقُصُّ عَلَيْكَ مِنْ أَنْبَاءِ الرُّسُلِ مَا نَشِئْتُ بِهِمْ فَؤَادَكَ وَجَاءَكَ فِي هَذِهِ الْحَقُّ وَمَوْعِظَةٌ وَذِكْرَى لِلْمُؤْمِنِينَ﴾ [هود: ١٢٠].

وقال ﷺ: ﴿نَحْنُ نَقُصُّ عَلَيْكَ أَحْسَنَ الْقَصَصِ بِمَا أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ هَذَا الْقُرْآنَ وَإِنْ كُنْتَ مِنْ قَبْلِهِ لَمِنَ الْغَافِلِينَ﴾ [يوسف: ٣].

وقال ﷺ: ﴿لَقَدْ كَانَ فِي قَصَصِهِمْ عِبْرَةٌ لِأُولِي الْأَلْبَابِ مَا كَانَ حَدِيثًا يُفْتَرَى وَلَٰكِنْ تَصْدِيقَ الَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ وَتَفْصِيلَ كُلِّ شَيْءٍ وَهُدًى وَرَحْمَةً لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ﴾ [يوسف: ١١١].

وقال ﷺ: ﴿نَحْنُ نَقُصُّ عَلَيْكَ نَبَأَهُم بِالْحَقِّ إِنَّهُمْ فِتْنَةٌ آمَنُوا بِرَبِّهِمْ وَزِدْنَاهُمْ هُدًى﴾ [الكهف: ١٣].

وقال ﷺ: ﴿نَسْلُوا عَلَيْكَ مِنْ نَبَأِ مُوسَى وَفِرْعَوْنَ بِالْحَقِّ لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ﴾

[القصص: ٣].

وقال جل في علاه: ﴿قُلْ هُوَ نَبَأٌ عَظِيمٌ ۝ أَنْتُمْ عَنْهُ مُعْرِضُونَ ۝ مَا كَانَ لِيَ مِنْ عِلْمٍ بِالْمَلَآئِكَةِ إِذْ يَخْتَصِمُونَ﴾ [سورة ص: ٦٧ - ٦٩].

(١) دعوة الرسل: د/ أحمد غلوش، ص ١٢، مؤسسة الرسالة، ط: الأولى، ١٤٢٣هـ = ٢٠٠٢م.

إن قصص تاريخ الأنبياء في القرآن الكريم إخبار عن غيب الماضي، الذي لا يعلمه إلا الله تعالى، أوحى الله به إلى رسوله محمد ﷺ؛ ليكون منهجاً يتبع، وطريقاً يسلكه الدعاة إلى الله تعالى، وفي الآيات إشارة إلى أن إدراك مضمون هذا القصص لا يكون إلا بوحى الله تعالى^(١).

ومن ثم كشف الله - تعالى - لنبيه محمد ﷺ في سيرة إخوانه المرسلين السابقين عليه أن دوام الحال من المحال؛ فقال تعالى: ﴿وَلَيْكَ الْأَيَّامُ نَدَاوُهَا بَيْنَ النَّاسِ وَلَيَعْلَمَ اللَّهُ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَيَتَّخِذَ مِنْكُمْ شُهَدَاءَ وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ الظَّالِمِينَ﴾ [آل عمران: ١٤٠]، وأخبره أنه لا يصلح عمل المفسدين؛ قال سبحانه: ﴿... إِنَّ اللَّهَ لَا يُصْلِحُ عَمَلَ الْمُفْسِدِينَ﴾ [يونس: ٨١]، وكشف له أن الدائرة تكون على الضالين، وأن حزب الباطل لا يصلح الله عمله، وأنه يقتصر منه، وأن الدائرة تدور عليه؛ قال ﷺ: ﴿فَكُلًّا أَخَذْنَا بِذُنُبِهِ فَمِنْهُمْ مَنْ أَرْسَلْنَا عَلَيْهِ حَاصِبًا وَمِنْهُمْ مَنْ أَخَذَتْهُ الصَّيْحَةُ وَمِنْهُمْ مَنْ خَسَفْنَا بِهِ الْأَرْضَ وَمِنْهُمْ مَنْ أَغْرَقْنَا وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُظْلِمَهُمْ وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ﴾ [العنكبوت: ٤٠]، وطمأنه بأن العاقبة للتقوى، وأن جند الحق هم الغالبون: ﴿وَلَقَدْ سَبَقَتْ كَلِمَتُنَا لِعِبَادِنَا الْمُرْسَلِينَ﴾ [٧١] ﴿إِنَّهُمْ لَهُمُ الْمَنْصُورُونَ﴾ [٧٢] ﴿وَإِنَّ جُنَدَنَا لَهُمُ الْغَالِبُونَ﴾ [الصافات: ١٧١ - ١٧٣]، وأخبره الله - تعالى - بأن القصاص من أهل الباطل سنة كونية لا تتخلف أبداً: ﴿أَفَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ كَانُوا أَكْثَرَ مِنْهُمْ وَأَشَدَّ قُوَّةً وَءَانَارًا فِي الْأَرْضِ فَمَا أَعْنَى عَنْهُمْ مَّا كَانُوا يَكْسِبُونَ﴾ [٨٤] ﴿فَلَمَّا جَاءَتْهُمْ رُسُلُهُم بِالْبَيِّنَاتِ فَرِحُوا بِمَا عِنْدَهُمْ مِنَ الْعِلْمِ وَحَاقَ بِهِمْ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِءُونَ﴾ [٨٥]

قَلَمًا رَأَوْا بِأَسَنًا قَالُوا ءَامَنَّا بِاللَّهِ وَخَدَعُوا وَكَفَرْنَا بِمَا كُنَّا بِهِ مُشْرِكِينَ ﴿٨٢﴾
 فَلَمْ يَكُ يَنْفَعُهُمْ إِيمَانُهُمْ لَمَّا رَأَوْا بِأَسَنًا سَدَّتْ اللَّهُ إِلَيْهِ قَدْحًا خَلَّتْ فِي عِبَادِهِ
 وَخَسِرَ هُنَالِكَ الْكَافِرُونَ ﴿٨٣﴾ [غافر: ٨٢ - ٨٥].

فجاءت هذه النماذج التي ساقها الله - تعالى - في كتابه الكريم؛ لتكون موضع تأمل، ومحل اعتبار، وتشجيعاً للصالحين على التمسك بما هم عليه، والتزود منه، ويدفع بالعاصين إلى مراجعة أنفسهم، والعودة إلى ما يحقق لهم السلامة في الدنيا والآخرة.

تلك هي الغاية من مُدَارَسَةِ تاريخ الأنبياء والمرسلين؛ فهم النموذج الأمثل، والمثال الأوفى الذي ينبغي التأسى به والافتداء بمنهجه، فـ: «شخصيات الرسل، ووظيفتهم البلاغية تمثل معلماً رئيساً في تاريخ الدعوة؛ لأن الرسول - أي رسول - صناعة ربانية، وصفاته بشرية، مثالية، واقعية؛ ولذلك فهم قدوة للدعاة، وأسوة لهم، على مدار الزمن كله.

وحينما يقدم تاريخ الدعوة صفات الرسل، ومزاياهم الخلقية التي تعاملوا بها مع الناس، ومنهجهم في الدعوة، ووعيتهم بحقائق الحياة والأحياء، وصدقهم المخلص مع الله، ومع الرسالة، ومع الناس؛ حينما يفعل ذلك يقدم خدمات جليلة للدعوة في العصر الحديث، وفي كل العصور»^(١).

والمطالع لتاريخ الأنبياء يقف على منافع عدة؛ فيعرف كيفية التغلب على الحياة وآلامها، ويدرك آلية مواجهة الصعاب وتحدياتها، وتهتئ الصدور لتلقي مراد ربها، وإدراك مآلات الأفعال وتداعياتها، ومعرفة طبيعة النفوس وأمراضها،

وعلاجها، ومخاطبة العقول على حسب مستوياتها، والتحلي بالفضائل، والتخلي عن الرذائل، فضلاً عن مراعاة الجوانب الإنسانية والطبيعة البشرية. ليس هذا فحسب، بل إن دراسة تاريخ الأنبياء والمرسلين؛ يثبت الأمل في القلوب، فلا يتسرب اليأس إليها؛ فيزداد الإيمان، ويدفع الإنسان إلى الثبات على المبدأ والتمسك بالحق.

ومثل هذه الأمور تجعل من دراسة تاريخ الأنبياء والمرسلين ضرورة حياتية، وبشرية، واقتصادية، وسياسية، وعقلية، ودينية، وأخلاقية، بمعنى آخر: إن تاريخهم يتسع ليشمل الحياة بجميع جوانبها، الأمر الذي يجد فيه الدارس بغيته، ومن ثم كان هذا الكتاب الذي جاء تحت عنوان: (تاريخ الأنبياء - تحقيق وتوثيق) للأستاذ الدكتور/ محمود عبده نور الدين - الأستاذ في جامعة الأزهر - بغية التعريف بهم، وما لقوه في حياتهم، وقدموه لأقوامهم؛ لنقف على مواطن العظمة والاعتبار.

إن الذي يتأمل تاريخ أولئك الرُّسل الذين عرض لهم هذا الكتاب يجدهم متففين في أصول ثلاثة: العقائد - الشرائع - الأخلاق.

على هذه الأصول اتفقت دعوتهم، وقامت كلمتهم، واجتمعت غايتهم، ونوحدت شريعتهم في أصولها، وإن تفاوتت في تفاصيلها وفروعها وأساليبها.

وأول ما يستوقفنا في هذا الكتاب هو ما يتعلق بأينا آدم - على نبينا وعليه الصلاة والسلام - وقصته التي تضمنت جوانب عدة؛ كمسألة الاستخلاف في الأرض، وتكريم الله له، والصراع الدائم والمستمر بين الخير والشر، والطاعة والمعصية، والعودة والإنابة إلى الله ﷻ، كلها أمور أكدت عليها دعوة أيينا آدم ﷺ، التي جاءت نموذجاً لدعوة الأنبياء اللاحقين في أشكال مختلفة،

وصور متعددة، ثم كانت دعوة سيدنا نوح التي جاءت؛ استثنافاً لرسالة أيّنا آدم، وكانت حرباً على الظلم والطغيان، ودعوة واضحة إلى الطاعة والتوحيد، والتبشير للطائعين بأنعم الله، والتحذير للعاصين من عقابه، قال تعالى: ﴿إِنَّا أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَىٰ قَوْمِهِ أَنْ أَنْذِرْ قَوْمَكَ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ١١﴾ قَالَ يَقُومُ إِنِّي لَكُمْ نَذِيرٌ مُبِينٌ ١٢ ﴿إِنْ أَتَيْتُمْ اللَّهَ تَعَالَىٰ وَأَتَقُوا وَأَطِيعُوا ١٣﴾ يَغْفِرْ لَكُمْ مِنْ ذُنُوبِكُمْ وَيُخْرِجَكُمْ إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى ١٤ إِنَّ أَجَلَ اللَّهِ إِذَا جَاءَ لَا يُؤَخَّرُ لَوْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴿ [نوح: ١ - ٤]، والسورة بتمامها عرض واضح لما دار بينه وبينهم، وما آل إليه أمرهم.

ثم نبي الله هود الذي جاء حريصاً على قومه؛ فدعاهم إلى عبادة الله، مُذَكِّراً إياهم بأنعم الله عليهم، الأمر الذي يستوجب الشكر، وإلا وقع عليهم ما وقع على غيرهم^(١).

ثم نبي الله صالح الذي جاءت دعوته تأكيداً على ما قرر في الدعوات السابقة؛ فَحَصَّتْ عَلَى الْفَضِيلَةِ، ونَهَتْ عَنِ الرَّذِيلَةِ^(٢)، إلا أنها نَبَّهَتْ عَلَى أَمْرِ مَهْمٍّ؛ وهو الأخذ على يد الظالم، ومنعه من ظلمه، وإلا ساء لهم الله العذاب الأليم، قال تعالى: ﴿وَأَتَقُوا فِتْنَةَ لَا تُصِيبَنَّ الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْكُمْ خَاصَّةً وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ﴾ [الأنفال: ٢٥].

فإذا انتقلنا إلى خليل الله إبراهيم وجدنا في تاريخ دعوته معالم بارزة؛ تكشف عن دروس مفيدة، وتؤكد على حقائق جمة، قد يكون من أبرزها: بيان علاقته مع رسل الله، والتأكيد على وحدة الدين، وعالمية الرسالة، ونفي الانتساب إلى غير الإسلام؛ لهذا كانت وصيته لأبنائه من بعده، قال تعالى: ﴿وَوَصَّي بِهَا إِبْرَاهِيمَ

(١) آيات سورة هود: ٥٠: ٥٢، وآيات سورة الشعراء: ١٢٣: ١٤٠.

(٢) آيات سورة الشعراء: ١٤١: ١٥٩.

بَيْنِهِ وَيَعْقُوبُ يَبْنِي إِنَّ اللَّهَ أَصْطَفَى لَكُمْ الدِّينَ فَلَا تَمُوتُنَّ إِلَّا وَأَنْتُمْ مُسْلِمُونَ ﴿١٣٢﴾ أَمْ كُنْتُمْ شُهَدَاءَ إِذْ حَضَرَ يَعْقُوبَ الْمَوْتُ إِذْ قَالَ لِبَنِيهِ مَا تَعْبُدُونَ مِنْ بَعْدِي قَالُوا نَعْبُدُ إِلَهَكَ وَاللَّهُ أَبَاكَ إِنَّا نَحْنُ قَوْمُكَ وَإِسْحَاقُ إِلَهًا وَحْدًا وَنَحْنُ لَهُ مُسْلِمُونَ ﴿١٣٣﴾ [البقرة: ١٣٢، ١٣٣].

أما نبي الله لوط فإن المستعرض لتاريخه، والواقف على ما دار بينه وبين قومه؛ ليجد جوابًا شافيًا لمآل هؤلاء الذين انتكسوا عن الفطرة، وتنكبوا الطريق المستقيم، فهبطوا عن مستوى الإنسانية إلى أحط مراتب الحيوانية، واستبدلوا المألوف والمعروف والمقبول بما تأباه الفطر السليمة، والعقول المستقيمة، وتمجّه النفوس السوّية، وتواترت الشرائع السماوية على رفضه وإنكاره وتحقيره، وذمه وذم فاعليه^(١)؛ ولذا كان مآل لوط وَمَنْ اتَّبَعَهُ كَمَا جَاءَ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَمَا كَانَ جَوَابَ قَوْمِهِ إِلَّا أَنْ قَالُوا أَخْرِجُوهُمْ مِّنْ قَرْيَتِكُمْ﴾ [النساء: ١٦] وَهُمْ أَنْفُسٌ يَتَطَهَّرُونَ ﴿١٨٢﴾ [الأعراف: ١٨٢].

أما باقي الأنبياء والمرسلين الذين أخبرنا القرآن عنهم وورد ذكرهم في هذا الكتاب فمعرفة أخبارهم والوقوف على أحوالهم مع أقوامهم؛ لا تخلو من فوائد: فسيدنا إسماعيل وإسحاق ويعقوب عليهم السلام جاء تاريخهم كاشفًا عن سمو إيمان، وعلو أخلاق، وصدق يقين، ومن ثم جعل الله - تعالى - النبوة والكتاب في ذريتهم، كما أن ما ورد في القرآن عنهم أوضح انتسابهم إلى الإسلام، وبيان وحدة الدين، وعالمية الرسالة.

أما قصة سيدنا يوسف عليه السلام ففيها من الأحداث التي تكشف عن صراع المرء

(١) آيات سورة الشعراء: ١٦٠: ١٧٥.

في الحياة في سبيل احترامه للقيم الفاضلة والمحافظة على المثل العليا، كما أن فيها ما يكشف عن دور الدين في توجيه الفكر والسلوك الإنساني، ودوره كذلك في الإسهام الحضاري، والبناء العمراني، فضلاً عما يؤديه الاعتصام بالله من مجانية الإنسان لحيل الشيطان، وألاعب النفوس.

إِنْ مَا وَقَعَ لِسَيِّدِنَا يُوسُفَ لَهُوَ دَرْسٌ عَمَلِيٌّ لَشَابَانَا فِي كُلِّ زَمَانٍ وَمَكَانٍ؛ إِذْ تَوَافَرَتْ لَهُ ﷺ كُلُّ أَدَوَاتِ الْمَعْصِيَةِ وَأَسْبَابِهَا وَمَعَ هَذَا اسْتَعَصَمَ بِاللَّهِ، وَتَرَفَّعَ عَنْهَا، وَأَعْلَنَهَا وَاضِحَةً: ﴿قَالَ مَعَادُ اللَّهِ إِنَّهُ رَبِّي أَحْسَنَ مَثْوَايَ إِنَّهُ لَا يُفْلِحُ الظَّالِمُونَ﴾ [يوسف: ٢٣]؛ فَكَانَتِ السَّيِّجَةُ: ﴿وَكَذَلِكَ مَكَانُ الْيُوسُفَ فِي الْأَرْضِ يَتَّبِعُونَ مِنْهَا حَيْثُ يَشَاءُ نُصِيبُ بِرَحْمَتِنَا مَنْ نَشَاءُ وَلَا نُضِيعُ أَجْرَ الْمُحْسِنِينَ﴾ [يوسف: ٥٦].

وسيدنا شعيب عليه السلام جاءت دعوته إلى توحيد الله - تعالى - والتحلي بالفضائل؛ وذلك نظراً لما اشتهر عن قومه من الغش والتدليس، قال تعالى: ﴿وَإِلَىٰ مَدْيَنَ أَخَاهُ شُعَيْبًا قَالَ يَبْقَوْمُ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُم مِّنْ إِلَٰهٍ غَيْرُهُ ۖ قَدْ جَاءَتْكُم بَيِّنَةٌ مِّن رَّبِّكُمْ فَأَوْفُوا الْكَيْلَ وَالْمِيزَانَ وَلَا تَبْخَسُوا النَّاسَ أَشْيَاءَهُمْ وَلَا تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ بَعْدَ إِصْلَاحِهَا ذَٰلِكُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ إِن كُنتُمْ مُّؤْمِنِينَ﴾ [الأعراف: ٨٥].

أما رسل الله إدريس واليسع وإلياس وذا الكفل عليهم السلام فعلى قَلَّةٍ ما جاء عنهم في القرآن الكريم إلا أنه يكفي تأكيداً على فضلهم، وضرورة الاقتداء بهم، ما قصه الله علينا عنهم في القرآن الكريم بشأنهم، قال تعالى: ﴿وَزَكَرِيَّا وَيَحْيَىٰ وَعِيسَىٰ وَإِيلَاسَ كُلٌّ مِّنَ الصَّالِحِينَ﴾ (٢١٣) وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ وَيُوسُفَ وَمُوسَىٰ وَهَارُونَ وَكَانُوا مِنَّا عَلَى الْغُلَامِينَ (٢١٤) وَمِن آبَائِهِمْ وَذُرِّيَّتِهِمْ وَإِخْوَانِهِمْ وَاجْتَبَيْنَاهُمْ وَهَدَيْنَاهُمْ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ (٢١٥) ذَلِكَ هُدَى اللَّهِ يَهْدِي بِهِ مَن يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ وَلَوْ أَشْرَكُوا لَحِطَّ عَلَيْهِمَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ (٢١٦) أُولَٰئِكَ الَّذِينَ

ءَاتَيْنَاهُمْ الْكِتَابَ وَالْحُكْمَ وَالنُّبُوَّةَ فَإِنْ يَكْفُرْ بِهَا هَؤُلَاءِ فَقَدْ وَكَلْنَا بِهَا قَوْمًا لَّيْسُوا بِهَا
بِكَاذِبِينَ ﴿٨٨﴾ أُولَئِكَ الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ فِيمَهُدْنَاهُمْ أَقْتَدَهُ قُلْ لَا آسَأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا إِنْ هُوَ إِلَّا
ذِكْرِي لِلْعَالَمِينَ ﴿٨٩﴾ [الأنعام: ٨٤ - ٩٠].

وقال ﷺ: ﴿وَأَذْكُرُ فِي الْكِتَابِ إِدْرِيسَ إِنَّهُ كَانَ صِدِّيقًا نَبِيًّا ﴿٥٧﴾ وَرَفَعْنَاهُ مَكَانًا عَلِيًّا ﴿٥٨﴾ أُولَئِكَ
الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّينَ مِنْ ذُرِّيَةِ آدَمَ وَمِمَّنْ حَمَلْنَا مَعَ نُوحٍ وَمِنْ ذُرِّيَةِ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْرَءِيلَ
وَمِمَّنْ هَدَيْنَا وَاجْتَبَيْنَا إِذَا تُتْلَى عَلَيْهِمْ آيَاتُ الرَّحْمَنِ خَرُّوا سُجَّدًا وَسَبَّحُوا بِحَمْدِ رَبِّهِمْ وَهُمْ لَا يَسْتَكْبِرُونَ ﴿٥٩﴾﴾ [مريم: ٥٦ - ٥٨].

قال تعالى: ﴿وَأَذْكُرْ اسْمَ عَلِيلَةَ الْيَسَعَ وَذَا الْكِفْلِ وَكُلٌّ مِنَ الْأَخْيَارِ ﴿٦٠﴾ هَذَا ذِكْرٌ لِّأَنبِيَائِ
لَا مُشْفِقِينَ لِّلْحَسَنِ مَقَابِ ﴿٦١﴾﴾ [سورة ص: ٤٨، ٤٩].

أما عن رسولي الله أبوب ويونس ؑ فقد تميزا بصدق الإيمان، والصبر
على البلاء، والرضا بالمقدور.

أما قصة سيدنا موسى ؑ فملينة بالعظاات والعير التي لا يستغني عنها
إنسان، ولم لا ؟ وقد جاءت تأكيداً على التوحيد المطلق لله تعالى، ومحاربة
للطغيان، رافضة للاستعباد، منكرة للاستبداد، فضلاً عن ما تحدثت عنه من علاقة
إيجابية، بين العالم والمتعلم، من خلال قصته مع سيدنا الخضر، وبين الأخ
وأخيه، من خلال ما دار بينه وبين سيدنا هارون.

أما دعوة سيدنا داود وولده سيدنا سليمان ؑ فهي دعوة إلى التوحيد،
ونصرة المظلوم، والقيام بالحق وعلى الحق.

أما سيدنا زكريا ؑ فقد كانت حياته نعمة الحياة للعبد الصالح.

ثم كانت دعوة ولدي الخالة سيدنا عيسى ويحيى ؑ، وكلاهما يكشف
عن عظيم القدرة الإلهية، التي لا يعجزها شيء؛ فولادة يحيى جاءت بعد أن بلغ

ذكر يا من الكبر عتياً، وانقطعت به الآمال، ولكن أنى ذلك وكيف؟! قال تعالى:
﴿وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُعْجِزَهُ مِن شَيْءٍ فِي السَّمَوَاتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ إِنَّهُ كَانَ عَلِيمًا قَدِيرًا﴾
[فاطر: ٤٤].

وأما سيدنا عيسى عليه السلام فقد جاء بلا أب؛ تأكيداً على تنوع القدرة الإلهية
وتمامها؛ فالأمر بيده عليه السلام: ﴿إِنَّمَا أَمْرُهُ إِذَا أَرَادَ شَيْئًا أَنْ يَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ﴾
[يس: ٨٢].

أما عن بعثته عليه السلام فجاءت تأكيداً على التكامل بين دعوة الأنبياء والمرسلين،
وأنه على الرغم من اختلاف أزمنة الأنبياء وتعدد أماكنهم؛ إلا أن دعوتهم حافظت
على وحدة الهدف، وسمو الغاية، وكمال التطبيق، ورفعة الوجهة، ومرد ذلك كله
إلى وحدة المصدر، وهو الله عليه السلام؛ ففي الحديث عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم: «الْأَنْبِيَاءُ إِخْوَةٌ
لِعَلَاتٍ: دِينُهُمْ وَاحِدٌ، وَأُمَمَانُهُمْ شَتَّى»^(١).

هذا، ومما ينبغي التنبيه عليه أن الكتاب عرّض لأنبياء الله - تعالى - ورسله، من
لدى أبينا آدم حتى سيدنا عيسى - عليهم وعلى نبينا الصلاة والسلام -؛ حتى إنه
تطرق إلى بعض الشخصيات التي وقع الخلاف حول نبوتها؛ كسيدنا
الخضر عليه السلام، وما دار بينه وبين سيدنا موسى عليه السلام وسيدنا لقمان الحكيم، كما
تطرق كذلك إلى بعض الشخصيات التي جاءت نموذجاً للصراع بين الخير
والشر في أول وجود الإنسان على وجه الأرض، وذلك من خلال قصة
هابيل وقابيل.

(١) أخرجه أحمد في «مسنده»، (١٥/٣٩٨/ح: ٩٦٣٢).

وقد جاء الكتاب في هذا كله وافياً في غرضه، تاماً في مقصوده، إلا أنه لم يذكر رسول الله ﷺ؛ لأنه أفرد دراسة مستقلة به.

لذا يَسُرُّ الأمانة العامة لمجمع البحوث الإسلامية نَشْرَ هذا الكتاب القِيم الذي جاء في عبارة واضحة وأسلوب بليغ؛ فجزى الله صاحبه خير الجزاء، وجعل ذلك في ميزان حسناته، إنه ولي ذلك والقادر عليه.

وصلّ اللهم وسلّم وبارك على سيدنا ومولانا رسول الله، وعلى آله وصحبه وسلم.

وآخر دعوانا أن الحمد لله رب العالمين.

أ.د/ نظير محمد عيَّاد

أمين عام مجمع البحوث الإسلامية

جمادى الأولى ١٤٤٤ هـ

ديسمبر ٢٠٢٢ م

تحريراً في

مقدمتي

الحمد لله رب العالمين الهادي إلى الطريق القويم، والصراط المستقيم،
والصلاة والسلام على سيدنا رسول الله المبعوث رحمة للعالمين، وعلى جميع
الأنبياء والمرسلين.

وبعد

فإن تاريخ الأنبياء والرسل هو أثبت الحلقات وأظهرها في صراع الخير مع
الشر في التاريخ البشري، تلك الحلقات التي أتى الخير فيها بحججه وآياته،
وأدلتها ومعجزاته، فأعرض الشر بجحوده وكبرائه، ثم استجاش على الخير
بجنوده وقرنائه.

وكان الحوار والجدال، ثم الصراع والنزال، فحق الله الحق بكلماته، فنصر
الخير وأظهره، وأزهق الباطل وأضمره، فخسف به تارة، وأغرقه أخرى، وأخذته
الرجفة مرة، وفوجئ بالصيحة أخرى .

وقد تخللت هذه المواجهات الدهر كله، منذ آدم عليه السلام إلى محمد عليه السلام،
وتبقى رسالة الأنبياء - في جوهرها ومبادئها - ممثلة في رسالة محمد عليه السلام إلى نهاية
الدهر .

وقد جاءنا من أنبائها ما فيه مزدجر، حكمة بالغة، فلم تعد تغني النذر،
وكانت العبرة لمن اعتبر، والزجر لمن ازدجر، ومن لم يعتبر ولم يزدجر فالنار
موعدة، والنار أدهى وأمر .

وحلقات الأنبياء والرسل وأقوامهم وأحوال عصورهم هي الحلقات
الأظهر والأشهر في معظم عصور التاريخ البعيد - على الأقل؛ لأن أخبارهم قُصت

لنا بأحسن القصص، ومن خلال أبعادها الجوهرية ومقاصدها الإنسانية، ودروسها التاريخية، من خلال مَنْ خلقهم والعالم بهم وبأحوالهم ومصائرهم ﷺ، في أوثق وأصدق مكتوب ومنشور على مر العصور والدهور.

حيث تفردت النصوص المقدسة بجُلّ هذا التاريخ - على الأقل، مع قليل مما صح من النصوص الأخرى.

وفي الإسلام كانت نصوص القرآن الكريم وما صح من السنة هي المصدر الأساس، والمورد الأهم في كل ما يتصل برسل الله وأنبيائه، كما جاءت أقول المفسرين وشراح المحدثين لبيان وتفصيل ما جاء في نصوص القرآن الكريم وصحيح السنة من أخبار عن رسل الله وأنبيائه، وحال أقوامهم، وصور الصراع بين الحق والباطل.

وهناك العهدان القديم والجديد كمورد للمعلومات عن الأنبياء والرسل وأقوامهم وأحوال عصورهم، وهذا المورد مصدر أساس عند أصحابه، وقد يُستأنس ببعض نصوصه عند غيرهم، أو يؤخذ منه ما صح ووافق العقل والمنطق وعصمة الأنبياء والرسل، واتسق مع غيرها من المصادر الصحيحة عند الآخرين.

والحقيقة أن تاريخ الأنبياء والرسل اشتمل على عدة إشكاليات تختلف طبيعتها، وتتباين آثارها وأبعادها، وتختلف المصادر في معالجة تلك الإشكاليات، فبينما نجد المنهج الإسلامي ينتهج نهجاً يُستمد من المنقول، ويتسق مع المعقول، ويعلي للأنبياء والرسل مكانتهم، ويحفظ عليهم عصمتهم، تذهب اتجاهات أخرى إلى عدم اعتبار لتلك الأسس الحاكمة في تاريخ الأنبياء والرسل وسيرهم وأحوالهم، بل إن بعضها يصور بعض هذه الإشكاليات - وحتى الأحوال العادية - في صورة تحكّم فيها الخيال الجامح، والهوى الشارد، بعيداً عن

أي اعتبار منطقي أو اتساق عقلي، فضلاً عن الإطار الديني، والتقدير الخلفي والأدبي لأنبياء الله ورسله.

وقد تداخل مع تاريخ الأنبياء والرسل بعض من اشتهر في التاريخ - صلاحاً أو فساداً، ممن ذكرهم القرآن الكريم والسنة الصحيحة في عصور الأنبياء، ومن هؤلاء الصالحاء والحكماء الخضر ولقمان، ومن الطغاة والفاستدين قارون؛ فاستلزم السياق ذكر هؤلاء.

ومن الحقائق المحورية في رسالة الأنبياء والرسل:

- وحدة العقيدة، فكل الأنبياء والرسل كانوا يدعون إلى عقيدة واحدة؛ وهي وحدة الألوهية، وإفراد الله بالعبودية، والإيمان بالأنبياء والرسل والكتب المنزلة والملائكة ويوم القيامة والحساب والجنة والنار... إلخ، وهو ما يجمعه دين الإسلام بمعناه العام، الذي ارتضاه الله للأنبياء والرسل، بل للعالمين إلى قيام الساعة.

- اختلاف الشرائع حسب طبائع الأمم وأحوالها، وظروف المكان وتغير الزمان، فقد كان إبراهيم وإسماعيل وذريتهما مسلمين، وقالوا: ﴿رَبَّنَا وَاجْعَلْنَا مُسْلِمِينَ لَكَ وَمِنْ ذُرِّيَّتِنَا أُمَّةً مُسْلِمَةً﴾ [البقرة: ١٢٨]. و: ﴿وَوَصَّي بِهَا إِبْرَاهِيمَ بَنِيهِ وَيَعْقُوبَ يَبْنِيَّ إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَى لَكُمُ الدِّينَ فَلَا تَمُوتُنَّ إِلَّا وَأَنتُم مُّسْلِمُونَ﴾

[البقرة: ١٣٢].

والإسلام هو دين موسى، وبه آمن سحرة فرعون بعد المناظرة معه، وقالوا لفرعون عندما توعدهم بالقتل والصلب: ﴿وَمَا تَقُومُ مِنَّا إِلَّا أَنْ ءَامَنَّا بِمَا نَدَّيْ رَبَّنَا لَمَّا جَاءَنَا رَبَّنَا فَقَرَّبَ عَلَيْنَا صَبْرًا وَتَوَفَّنَا مُسْلِمِينَ﴾ [الأعراف: ١٢٦]، وهو الدين

الذي أمر به موسى قومه: ﴿وَقَالَ مُوسَى يَقُومُ إِن كُنتُمْ ءَامَنُتُمْ بِٱللَّهِ فَعَلَيْهِ تَوَكَّلُواْ إِن كُنتُمْ مُّسْلِمِينَ﴾ [يونس: ٨٤].

وهو دين سليمان الذي أمر ملكة سبأ وقومها باعتناقه، فكتب لهم: ﴿إِنَّهُ مِن سُلَيْمَانَ وَإِنَّهُ بِسْمِ ٱللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۝ أَلَّا تَقْلُواْ عَلَىٰ وَثُونٍ مُّسْلِمِينَ﴾ [النمل: ٣٠، ٣١]، فجاءوه مسلمين: ﴿فَلَمَّا جَاءَتْ قِيلَ أَهَكَذَا عَرْشُكِ قَالَتْ كَأَنَّهُ هُوَ وَأُوتِينَا ٱلْعِلْمَ مِن قَبْلِهَا وَكُنَّا مُّسْلِمِينَ﴾ [النمل: ٤٢].

كذلك كان الإسلام دين عيسى وحواريه، وقد أوحى الله إليهم بذلك، فقال تعالى: ﴿وَإِذْ أَوْحَيْتُ إِلَى ٱلْحَوَارِيِّنَ أَن ءَامِنُواْ بِي وَبِرَسُولِي قَالُواْ ءَامَنَّا وَٱشْهَدْ بِأَننَا مُّسْلِمُونَ﴾ [المائدة: ١١١]، كما أنهم أعلنوا لعيسى ذلك لما أحس الكفر من بعض أصحابه، فإذ قالوا: ﴿ءَامَنَّا بِٱللَّهِ وَٱشْهَدْ بِأَننَا مُّسْلِمُونَ﴾

[آل عمران: ٥٢].

كذلك قال النبي ﷺ: «أَنَا أَوْلَى النَّاسِ بِعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ فِي الدُّنْيَا وَٱلْآخِرَةِ، وَٱلْأَنْبِيَاءُ إِخْوَةٌ لِّعَلَّابٍ، أُمَّهَاتُهُمْ شَتَّى وَدِينُهُمْ وَاحِدٌ»^(١).

أما وسائل الرسل والأنبياء في دعوتهم لأقوامهم، فيمكن محورتها في الآتي:

١- أسلوب البيان، أي: بيان حقيقة ما عليه أممهم من فساد العقيدة وفساد العمل، وبيان صحة وصلاح العقيدة التي يدعونهم إليها، بما يتوافق مع الفطرة

(١) أخرجه البخاري في «صحيحه»، بابُ قَوْلِ اللَّهِ: ﴿وَإِذْ أَوْحَيْتُ إِلَى ٱلْحَوَارِيِّنَ أَن ءَامِنُواْ بِي وَبِرَسُولِي قَالُواْ ءَامَنَّا وَٱشْهَدْ بِأَننَا مُّسْلِمُونَ﴾ [آل عمران: ٥٢].
 (٢) أخرجه البخاري في «صحيحه»، بابُ قَوْلِ اللَّهِ: ﴿وَإِذْ أَوْحَيْتُ إِلَى ٱلْحَوَارِيِّنَ أَن ءَامِنُواْ بِي وَبِرَسُولِي قَالُواْ ءَامَنَّا وَٱشْهَدْ بِأَننَا مُّسْلِمُونَ﴾ [آل عمران: ٥٢].
 (٣) أخرجه البخاري في «صحيحه»، بابُ قَوْلِ اللَّهِ: ﴿وَإِذْ أَوْحَيْتُ إِلَى ٱلْحَوَارِيِّنَ أَن ءَامِنُواْ بِي وَبِرَسُولِي قَالُواْ ءَامَنَّا وَٱشْهَدْ بِأَننَا مُّسْلِمُونَ﴾ [آل عمران: ٥٢].
 (٤) أخرجه البخاري في «صحيحه»، بابُ قَوْلِ اللَّهِ: ﴿وَإِذْ أَوْحَيْتُ إِلَى ٱلْحَوَارِيِّنَ أَن ءَامِنُواْ بِي وَبِرَسُولِي قَالُواْ ءَامَنَّا وَٱشْهَدْ بِأَننَا مُّسْلِمُونَ﴾ [آل عمران: ٥٢].
 (٥) أخرجه البخاري في «صحيحه»، بابُ قَوْلِ اللَّهِ: ﴿وَإِذْ أَوْحَيْتُ إِلَى ٱلْحَوَارِيِّنَ أَن ءَامِنُواْ بِي وَبِرَسُولِي قَالُواْ ءَامَنَّا وَٱشْهَدْ بِأَننَا مُّسْلِمُونَ﴾ [آل عمران: ٥٢].
 (٦) أخرجه البخاري في «صحيحه»، بابُ قَوْلِ اللَّهِ: ﴿وَإِذْ أَوْحَيْتُ إِلَى ٱلْحَوَارِيِّنَ أَن ءَامِنُواْ بِي وَبِرَسُولِي قَالُواْ ءَامَنَّا وَٱشْهَدْ بِأَننَا مُّسْلِمُونَ﴾ [آل عمران: ٥٢].
 (٧) أخرجه البخاري في «صحيحه»، بابُ قَوْلِ اللَّهِ: ﴿وَإِذْ أَوْحَيْتُ إِلَى ٱلْحَوَارِيِّنَ أَن ءَامِنُواْ بِي وَبِرَسُولِي قَالُواْ ءَامَنَّا وَٱشْهَدْ بِأَننَا مُّسْلِمُونَ﴾ [آل عمران: ٥٢].
 (٨) أخرجه البخاري في «صحيحه»، بابُ قَوْلِ اللَّهِ: ﴿وَإِذْ أَوْحَيْتُ إِلَى ٱلْحَوَارِيِّنَ أَن ءَامِنُواْ بِي وَبِرَسُولِي قَالُواْ ءَامَنَّا وَٱشْهَدْ بِأَننَا مُّسْلِمُونَ﴾ [آل عمران: ٥٢].
 (٩) أخرجه البخاري في «صحيحه»، بابُ قَوْلِ اللَّهِ: ﴿وَإِذْ أَوْحَيْتُ إِلَى ٱلْحَوَارِيِّنَ أَن ءَامِنُواْ بِي وَبِرَسُولِي قَالُواْ ءَامَنَّا وَٱشْهَدْ بِأَننَا مُّسْلِمُونَ﴾ [آل عمران: ٥٢].
 (١٠) أخرجه البخاري في «صحيحه»، بابُ قَوْلِ اللَّهِ: ﴿وَإِذْ أَوْحَيْتُ إِلَى ٱلْحَوَارِيِّنَ أَن ءَامِنُواْ بِي وَبِرَسُولِي قَالُواْ ءَامَنَّا وَٱشْهَدْ بِأَننَا مُّسْلِمُونَ﴾ [آل عمران: ٥٢].
 (١١) أخرجه البخاري في «صحيحه»، بابُ قَوْلِ اللَّهِ: ﴿وَإِذْ أَوْحَيْتُ إِلَى ٱلْحَوَارِيِّنَ أَن ءَامِنُواْ بِي وَبِرَسُولِي قَالُواْ ءَامَنَّا وَٱشْهَدْ بِأَننَا مُّسْلِمُونَ﴾ [آل عمران: ٥٢].
 (١٢) أخرجه البخاري في «صحيحه»، بابُ قَوْلِ اللَّهِ: ﴿وَإِذْ أَوْحَيْتُ إِلَى ٱلْحَوَارِيِّنَ أَن ءَامِنُواْ بِي وَبِرَسُولِي قَالُواْ ءَامَنَّا وَٱشْهَدْ بِأَننَا مُّسْلِمُونَ﴾ [آل عمران: ٥٢].
 (١٣) أخرجه البخاري في «صحيحه»، بابُ قَوْلِ اللَّهِ: ﴿وَإِذْ أَوْحَيْتُ إِلَى ٱلْحَوَارِيِّنَ أَن ءَامِنُواْ بِي وَبِرَسُولِي قَالُواْ ءَامَنَّا وَٱشْهَدْ بِأَننَا مُّسْلِمُونَ﴾ [آل عمران: ٥٢].
 (١٤) أخرجه البخاري في «صحيحه»، بابُ قَوْلِ اللَّهِ: ﴿وَإِذْ أَوْحَيْتُ إِلَى ٱلْحَوَارِيِّنَ أَن ءَامِنُواْ بِي وَبِرَسُولِي قَالُواْ ءَامَنَّا وَٱشْهَدْ بِأَننَا مُّسْلِمُونَ﴾ [آل عمران: ٥٢].
 (١٥) أخرجه البخاري في «صحيحه»، بابُ قَوْلِ اللَّهِ: ﴿وَإِذْ أَوْحَيْتُ إِلَى ٱلْحَوَارِيِّنَ أَن ءَامِنُواْ بِي وَبِرَسُولِي قَالُواْ ءَامَنَّا وَٱشْهَدْ بِأَننَا مُّسْلِمُونَ﴾ [آل عمران: ٥٢].
 (١٦) أخرجه البخاري في «صحيحه»، بابُ قَوْلِ اللَّهِ: ﴿وَإِذْ أَوْحَيْتُ إِلَى ٱلْحَوَارِيِّنَ أَن ءَامِنُواْ بِي وَبِرَسُولِي قَالُواْ ءَامَنَّا وَٱشْهَدْ بِأَننَا مُّسْلِمُونَ﴾ [آل عمران: ٥٢].
 (١٧) أخرجه البخاري في «صحيحه»، بابُ قَوْلِ اللَّهِ: ﴿وَإِذْ أَوْحَيْتُ إِلَى ٱلْحَوَارِيِّنَ أَن ءَامِنُواْ بِي وَبِرَسُولِي قَالُواْ ءَامَنَّا وَٱشْهَدْ بِأَننَا مُّسْلِمُونَ﴾ [آل عمران: ٥٢].
 (١٨) أخرجه البخاري في «صحيحه»، بابُ قَوْلِ اللَّهِ: ﴿وَإِذْ أَوْحَيْتُ إِلَى ٱلْحَوَارِيِّنَ أَن ءَامِنُواْ بِي وَبِرَسُولِي قَالُواْ ءَامَنَّا وَٱشْهَدْ بِأَننَا مُّسْلِمُونَ﴾ [آل عمران: ٥٢].
 (١٩) أخرجه البخاري في «صحيحه»، بابُ قَوْلِ اللَّهِ: ﴿وَإِذْ أَوْحَيْتُ إِلَى ٱلْحَوَارِيِّنَ أَن ءَامِنُواْ بِي وَبِرَسُولِي قَالُواْ ءَامَنَّا وَٱشْهَدْ بِأَننَا مُّسْلِمُونَ﴾ [آل عمران: ٥٢].
 (٢٠) أخرجه البخاري في «صحيحه»، بابُ قَوْلِ اللَّهِ: ﴿وَإِذْ أَوْحَيْتُ إِلَى ٱلْحَوَارِيِّنَ أَن ءَامِنُواْ بِي وَبِرَسُولِي قَالُواْ ءَامَنَّا وَٱشْهَدْ بِأَننَا مُّسْلِمُونَ﴾ [آل عمران: ٥٢].

الإنسانية والطباع البشرية؛ للوصول إلى صحة عقيدتهم وصلاح أعمالهم وتقويم سلوكهم، وإقامة الحجة على ذلك.

٢- أسلوب الترغيب، وذلك من خلال بيان صلاح ما يدعونهم إليه من عقيدة وعمل، وملائمة ذلك للفطرة الإنسانية، وما وعدهم الله به - حال إيمانهم - من صلاح في الدنيا ونعيم في الآخرة.

٣- أسلوب التهيب والوعيد، حال صدهم وعدم إيمانهم؛ وذلك بعقابهم في الدنيا وعذابهم في الآخرة، مدللين على ذلك لهم بمصائر أقوام الأنبياء والرسل السابقين.

محمود عبده نور الدين

النبوة والرسالة

بين النبي والرسول: تباينت آراء العلماء حول كون النبي (*) والرسول بمعنى واحد أو بمعنىين، أي هل ثمة فرق بين النبي والرسول، وذلك على فريقين:

(*) أثار بعض المستشرقين - أدولف لودز - شبهة حول أصل كلمة «نبي»، زاعماً أنها عبرية الأصل، وليست عربية، وفي ذلك يقول البعض ردّاً على هذه الشبهة: إن كلمة «نبي» ليست عبرية الأصل، كما يقول أدولف لودز، ومن ثم فإن علماء اللاهوت الأوروبيين وغيرهم، من أمثال جوستاف هولشر وشميدت ولودز وكلود سوربري يتفقون على أن كلمة «نبي» عربية، وليست عبرية في شكلها ومعناها، وأن أصل الكلمة سامي قديم موجود في الأكديّة بمعنى «يدعو» (Nalu)، غير أن الأمر - كما يقول العقاد - غني عن الخط فيه بالظنون مع المستشرقين، من يفقه منهم اللغة العربية، ومن لا يفقه منها غير الأشباح والخيالات، فإن وفرة الكلمات التي لا تلتبس بمعنى «النبوة» في اللغة العربية؛ كالعرافة والكهانة والزجر والرؤية، تغنيها عن اتخاذ كلمة واحدة للرائي والنبي، وتاريخ النبوات العربية التي وردت في التوراة سابق لاتخاذ العبرانيين كلمة النبي بدلاً من كلمة الرائي والناظر، وتلمذة موسى للنبي شعيب مذكورة في التوراة قبل سائر النبوات الإسرائيلية، وموسى الكلّيم رائد النبوة الكبرى بين بني إسرائيل، ثم إن كلمة النبي عربية لفظاً ومعنى، عربية لفظاً لأن المعنى الذي تؤديه لا تجمعه كلمة واحدة في اللغات الأخرى؛ فهي تجمع معاني الكشف والوحي والإنباء بالغيب والإنذار والتشير، وهي معاني متفرقة تؤديها في اللغات الحديثة كلمات متعددة، فالكشف مثلاً يؤديه في اللغة الإنجليزية كلمة: (Revelation)، والوحي: (Inspiration) واستطلاع الغيب تؤديه كلمة: (Divination) أو (Oracle)، ولا تجمّع كلها في معنى النبوة؛ كما تجمّع في هذه الكلمة باللغة العربية، وقد وجدت كلمة «النبوة» في اللغة العربية غير مستعارة من معنى آخر؛ لأن اللغة العربية غنية بكلمات العرافة والعيافة والكهانة... وما إليها من الكلمات التي لا تلتبس في اللسان العربي بمعنى النبوة، كما تلتبس في الألسنة الأخرى عن أصل التسمية واشتقاق المعاني الجديدة عن الألفاظ القديمة؛ فكلمة «النبي» تدل على معنى واحد لا تدل على غيره، خلافاً لأمثالها من الكلمات في كثير من اللغات، وقد استعار العربون كلمة «النبي» من العرب في شمال شبه الجزيرة العربية بعد اتصالهم بها؛ لأنهم كانوا يسمون الأنبياء الأقدمين بـ: «الآباء»، وكانوا يسمون المطلق على الغيب بعد ذلك باسم: الرائي أو الناظر، ولم يفهموا من كلمة «النبوة» في مبدأ الأمر إلا معنى الإنذار، وأما كلمة (prophet) الإنجليزية، وكلمة (prophete) الفرنسية وغيرهما، فإنها منقولة عن اليونانية القديمة، ذلك أن الأمم التي كانت تشيع فيها نبوة الجذب =

الأول : يرى أن هناك فرقاً بين النبي والرسول .

الثاني : يرى أنه لا يوجد فرق بينهما .

الفريق الأول^(١) : يعرف هذا الفريق من العلماء الرسول بأنه من أرسله الله بشرع وأمره بتبليغه . وأن النبي من أرسله الله بشرع ولم يأمره بتبليغه .

ومن هذا الفريق أيضاً من يرى أن الرسول إنما هو من بعثه الله بشرع جديد يدعو إليه الناس، أما النبي فهو من بعثه لتقرير شرع سابق؛ كأنبياء بني إسرائيل الذين كانوا بين موسى وعيسى عليه السلام.

واتجاه ثالث من هذا الفريق يذهب إلى أن الرسول من أوحى إليه بشرع وأنزل عليه كتاب؛ كإبراهيم وموسى وداود وعيسى ومحمد عليه السلام، والنبي الذي ليس برسول هو من أوحى إليه بشرع ولم ينزل عليه كتاب؛ كإسماعيل وشعيب ويونس ولوط وزكريا.

«يكثر أن يكون مع المجذوب مفسر يدعي العلم بمغري كلامه ولحن رموزه وإشارته، وقد كان من اليونان من يسمون المجذوب «مانتي» (Manti) ويسمون المفسر (بروفيت prophet) أي، المتكلم عن غيره، ومن هذه الكلمة نقل الأوروبيون كلمة «النبوة» بجميع معانيها، (محمد بيومي مهران. دراسات تاريخية (٢) مصر، ص ١١-١٣، دار المعرفة الجامعية - الإسكندرية - ١٩٩٥م).

(١) ابن تيمية: كتاب النبوات، دار العلم - بيروت - بدون تاريخ الطبع، ص ٢٥٥ - ٢٥٩، والشعراوي، قصص الأنبياء، (٢/ ١٢٦٤)، وعز الدين بليق: نبوة آدم ورسالاته بين الظنة واليقين، دار الفتح للطباعة والنشر - بيروت - ١٤١٠ هـ / ١٩٩٠ م، ص ١٨، ومحمد بيومي مهران: دراسات تاريخية (٢) مصر، ص ١٣ وما بعدها، وقد ذكر الألوسي التعريفات المتعددة لكل من النبي والرسول عند أصحابها ثم انتهى إلى القول بأنه «لا بُدَّ لتحقيق المقابلة أن يراد بالرسول من بعث بشرع جديد وبالنبي من بعث بتقرير شرع من قبله، أو يراد بالرسول من بعث بكتاب وبالنبي من بعث بغير كتاب، أو يراد نحو ذلك مما يحصل به المقابلة مع تعليق الإرسال بهما»، روح المعاني، دار إحياء التراث العربي - بيروت - بدون تاريخ الطبع، (١٧/ ١٧٢، ١٧٣).

ومن هذا الفريق القاضي عياض، والطحاوي، وابن حزم، والآلوسي، والشعراوي، وغيرهم، وهكذا يقرر هذا الفريق أن كل رسول نبي وليس كل نبي رسول.

أما الطحاوي فيذهب إلى أن الرسول أخص من النبي، وأن الرسالة أعم من جهة نفسها، فالنبوة جزء من الرسالة؛ إذ الرسالة تتناول النبوة وغيرها، بخلاف الرسل؛ فإنهم لا يتناولون الأنبياء وغيرهم، بل الأمر بالعكس؛ فالرسالة أعم من جهة نفسها وأخص من جهة أهلها.

ويرى بعض هذا الفريق أن النبي ﷺ هو الذي ينبت الله، وهو ينبت بما أنبأه الله به، فإن أرسل مع ذلك إلى من خالف أمر الله ليلبغه رسالة من الله إليه فهو رسول، وأما إذا كان يعمل بالشريعة قبله ولم يرسل إلى أحد يبلغه عن الله رسالة فهو نبي وليس برسول؛ فالأنبياء ينبتون المؤمنين بهم ما أنبأهم الله به من الخير والأمر والنهي، وهو يرى في ذلك توافقاً مع قول الرسول ﷺ: «العلماء ورثة الأنبياء»، أما الرسل فترسل إلى المخالفين، مثل: إرسالهم إلى الكفار يدعونهم إلى توحيد الله وعبادته وحده لا شريك له.

كما يرى أن الرسول ليس من شرطه أن يأتي بشريعة جديدة، فإن يوسف كان رسولاً وكان على ملة إبراهيم، وداود وسليمان كانا رسولين وكانا على شريعة التوراة، وعنده النبي مرسل والرسول مرسل؛ لأن الإرسال اسم عام يتناول إرسال الملائكة وإرسال الرياح وإرسال الشياطين وغير ذلك، كما في قوله ﷻ: ﴿أَلَمْ يَصْطَفِ فِي مِثْلِ الْمَلَكِ مَكَّةَ رَسُولًا وَمِنْ النَّاسِ إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ بَصِيرٌ﴾ [الحج: ٧٥]، وقوله ﷻ: ﴿وَهُوَ الَّذِي يُرْسِلُ الرِّيَّحَ بُشْرًا بَيْنَ يَدَيْ رَحْمَتِهِ﴾ [الأعراف: ٥٧]، وقوله ﷻ: ﴿أَلَمْ تَرَ أَنَّا أَرْسَلْنَا الشَّيَاطِينَ عَلَى الْكَافِرِينَ تَؤْزُهُمْ أَزًّا﴾ [مريم: ٨٣] (١).

(١) ابن تيمية: كتاب النبوات، ص ٢٢٥-٢٢٩.

ويذكر أحد المفسرين أن الرسول هو من أوحى إليه بشرع يعمل به ويؤمر بتبليغه، والنبي أوحى إليه بشرع يعمل به ولم يؤمر بتبليغه، فكل رسول لا بُدَّ أن يكون نبياً، وليس كل نبي لا بُدَّ أن يكون رسولاً؛ لأن النبي يعيش على منهج الرسول الذي عاصره أو سبقه، ثم يعطيه الله أشياء تُعدُّ خصوصية له^(١).

أدلة هذا الفريق: تتركز أدلة هذا الفريق في مجيء ذكر النبي والرسول معاً في القرآن الكريم، أحياناً بالجمع، وأحياناً بالعطف، واختلاف الاسم يدل على اختلاف المعنى، مثل قوله تعالى: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ وَلَا نَبِيٍّ إِلَّا إِذَا تَمَخَّجَ أَلْفَى الشَّيْطَانُ فِي أُمْنِيَّتِهِ فَيَنْسَخُ اللَّهُ مَا يُلْقِي الشَّيْطَانُ ثُمَّ يُحْكِرُ اللَّهُ ءَايَاتِهِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ﴾ [الحج: ٥٢]، وقوله ﷻ: ﴿وَأَذْكُرْ فِي الْكِتَابِ مُوسَى إِنَّهُ كَانَ مُخْلَصًا وَكَانَ رَسُولًا نَبِيًّا﴾ [مريم: ٥١]، وقوله ﷻ: ﴿وَأَذْكُرْ فِي الْكِتَابِ إسماعيلَ إِنَّهُ كَانَ صَادِقَ الْوَعْدِ وَكَانَ رَسُولًا نَبِيًّا﴾ [مريم: ٥٤]، وكذلك ما ورد عن رسول الله ﷺ من أن عدد الأنبياء يختلف عن عدد الرسل.

الفريق الثاني^(*): وهو من لا يفرق بين النبي والرسول، وأن كل نبي رسول، وكل رسول نبي، ويستدل هذا الفريق بقوله تعالى: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ وَلَا نَبِيٍّ إِلَّا إِذَا تَمَخَّجَ أَلْفَى الشَّيْطَانُ فِي أُمْنِيَّتِهِ فَيَنْسَخُ اللَّهُ مَا يُلْقِي الشَّيْطَانُ ثُمَّ يُحْكِرُ اللَّهُ ءَايَاتِهِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ﴾ [الحج: ٥٢]؛ حيث تعلق الإرسال بالنبي، كما تعلق بالرسول، ولما تعلق به الإرسال صار مأموراً بالتبليغ، كما أن العقل لا يستسيغ أن يوحى الله ﷻ إلى النبي بشرع ثم لا يأمره بتبليغه؛ لأن الشرع أمانة وعلم، وأداء الأمانة واجب، وكتمان العلم نقص ورذيلة.

(١) الشعراوي: قصص الأنبياء، مكتبة التراث الإسلامي - مصر - ١٤١٦هـ / ١٩٩٦م، (٢/ ١٢٦٤).

(*) محمد الطيب النجار: تاريخ الأنبياء، بدون بيانات الطبع، ص ١٤ - ١٦.

أما ما ذُكر من كون الرسول نزل معه كتاب، والنبي لم ينزل معه كتاب، فقد رأى هذا الفريق أن هناك من الأنبياء من وصفوا بالرسالة ولم تنزل عليهم كتب، مثل إسماعيل عليه السلام، كما في قوله ﷺ: ﴿وَأَذْكُرُ فِي الْكِتَابِ إِسْمَاعِيلَ إِنَّهُ كَانَ صَادِقَ الْوَعْدِ وَكَانَ رَسُولًا نَبِيًّا﴾ [مريم: ٥٤]، وكذلك نوح عليه السلام، كما في قوله ﷺ: ﴿لَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَى قَوْمِهِ فَقَالَ يَتَّقُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ إِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ﴾ [الأعراف: ٥٩]، ويونس عليه السلام، كما في قوله ﷺ: ﴿وَإِنَّ يُوسُفَ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ﴾ [الصافات: ١٣٩]، وقد استدلل بعض من ذهب إلى هذا الرأي من العلماء إلى عدد من الآيات التي تسمي المبعوثين إلى الأمم السابقة جميعاً رسلاً^(١).

عدد الرسل والأنبياء:

ليس ثمة يقين بعدد كل من الرسل والأنبياء؛ لأنه لم يوجد نص قرآني، أو نبوي صحيح يحصي هذا العدد^(٢)، بل إن القرآن الكريم قد جاء بما يفيد عكس

(١) محمد الطيب النجار: تاريخ الأنبياء، ص ١٤-١٦.

(٢) هناك بعض الروايات التي نسبت إليه عليه السلام والتي تحدد عدد الأنبياء والرسل، منها رواية أبي ذر التي قال فيها: يَا رَسُولَ اللَّهِ، كَمْ النَّبِيُّونَ؟ قَالَ: «مِائَةُ أَلْفٍ وَأَرْبَعَةٌ وَعِشْرُونَ أَلْفَ نَبِيٍّ» قُلْتُ: كَمْ الْمُرْسَلُونَ مِنْهُمْ؟ قَالَ: «ثَلَاثُ مِائَةٍ وَثَلَاثَةُ عَشَرَ»، المستدرك على الصحيحين، تحقيق مصطفى عبد القادر عطا، دار الكتب العلمية - بيروت - ١٤١١ هـ / ١٩٩٠ م، (٢/ ٦٥٢ ح: ٤١٦٦)، قال الذهبي: السعدي - أحد رواته - ليس بثقة، وابن الجوزي: تلقيح فهم أهل الأثر في عيون التاريخ والسير، مكتبة الآداب - القاهرة - بدون تاريخ الطبع، ص ٣، وقد جاء الحديث مطولاً فيما ذكره ابن كثير - في التفسير - مع نقده لهذا الحديث، إذ قال: «روى هذا الحديث بطوله الحافظ أبو حاتم ابن حبان البستي في كتابه «الأنواع والتفاسيم»، وقد وسمه بالصحة، وخالفه أبو الفرج ابن الجوزي، فذكر هذا الحديث في كتابه «الموضوعات»، وأنهم به إبراهيم بن هشام هذا، ولا شك أنه تكلم فيه غير واحد من أئمة الجرح والتعديل من أجل هذا الحديث، (تفسير القرآن العظيم، تحقيق: سامي بن محمد سلامة، دار طيبة للنشر والتوزيع، ط ٢، ١٤٢٠ هـ / ١٩٩٩ م، (٤٧٠ / ٣).

أما في السُّنَّة، فثمة رواية عن النَّبِيِّ ﷺ تذكر أنه حدد عدد الرسل بثلاث مائة وخمسة عشر رسولاً؛ حيث سألَه رجل قائلاً: أَنَبِيًّا كَانَ آدَمُ؟ فَقَالَ ﷺ: «نَعَمْ، مُعَلَّمٌ مُّكَلَّمٌ» قَالَ: كَمْ بَيْنَهُ وَبَيْنَ نُوحٍ؟ قَالَ: «عَشْرُ قُرُونٍ» قَالَ: كَمْ بَيْنَ نُوحٍ وَإِبْرَاهِيمَ؟ قَالَ: «عَشْرُ قُرُونٍ»، قَالُوا: يَا رَسُولَ اللَّهِ، كَمْ كَانَتِ الرُّسُلُ؟ قَالَ: «ثَلَاثٌ مِائَةٌ وَخَمْسٌ عَشْرَةٌ جَمًّا غَفِيرًا»^(١).

وعلى صحة هذه الرواية يكون المقصود من قوله تعالى: ﴿وَمِنْهُمْ مَّنْ قَصَصْنَا عَلَيْكَ وَمِنْهُمْ مَّنْ لَّمْ نَقْصُصْ عَلَيْكَ﴾ [غافر: ٧٨] أن القصص المقصود في الآية الكريمة هو ذكر قصص النَّبِيِّ أو الرسول - إيجازاً أو إطناباً - وليس المقصود عددهم.

(١) أخرجه الحاكم في «المستدرک علی الصحیحین»، (٢/ ٢٨٨ ح: ٣٠٣٩). وقد صححه الحاكم والذهبي على شرط مسلم، أما الراوي فهو أبو أمامة، وفي رواية أخرى، سأل أبو ذر رسول الله ﷺ قائلاً: يَا رَسُولَ اللَّهِ، أَيُّ الْأَنْبِيَاءِ كَانَ أَوَّلُ؟ قَالَ: «آدَمُ» قُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، وَنَبِيٌّ كَانَ؟ قَالَ: «نَعَمْ نَبِيٌّ مُّكَلَّمٌ» قَالَ: قُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، كَمْ الْمُرْسَلُونَ؟ قَالَ: «ثَلَاثٌ مِائَةٌ وَبِضْعَةُ عَشْرٍ، جَمًّا غَفِيرًا»، وَقَالَ مَرَّةً: «خَمْسَةٌ عَشْرَ»، قَالَ: قُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، آدَمُ أَنَبِيٌّ كَانَ؟ قَالَ: «نَعَمْ، نَبِيٌّ مُّكَلَّمٌ»، أحمد في «مسنده»، تحقيق: شعيب الأرنؤوط وآخرين، مؤسسة الرسالة - بيروت - ١٤٢١ هـ / ٢٠٠١ م، (٣٥/ ٤٣٢ ح: ٢١٥٤٧)، وقال محققو المسند: إسناده ضعيف لضعف يزيد بن زياد - أحد رواة.

ضرورة النبوة للمجتمع الإنساني

اقتضت حكمة الله ﷻ أن يجعل خليفة له في أرضه. وأعلم ﷻ ذلك للملائكته، وعلى الرغم من أن الملائكة ظنوا أن هذا الخليفة من شأنه الإفساد في الأرض وسفك الدماء لكنه ﷻ أخبرهم أنه يعلم ما لا يعلمون، وعلم الملائكة حكمة الله في هذا الخليفة، فقد تعلم من ربه ما لم يعلمه الملائكة، فسجدوا له بأمر ربهم، ﴿إِلَّا إِبْلِيسَ أَبَىٰ وَاسْتَكْبَرَ وَكَانَ مِنَ الْكَافِرِينَ﴾ [البقرة: ٣٤].

وآدم هو الخليفة الذي استخلفه الله في الأرض وذريته من بعده، وهو مخلوق ليعمرها ويعيش فيها ويتلقى المنهج من الله في «التكليف»، ولكن هل ترك آدم هكذا دون أن يوجد من يحاول أن يفسد عليه منهج الله؟ لا، فقد جاء الشيطان ليفسد منهج الله في نفس آدم، فيزين له أن يفعل ما نهاه الله عنه، وألا يفعل ما أمره الله به، والله يريد لخليفته في الأرض أن يتبع منهجه حتى يسعد في الدنيا والآخرة؛ ولذلك كان لابد أن يتم تدريب آدم بالتجربة العملية على ما سيحدث له إذا أطاع المنهج، وما سيحدث إذا عصاه، كان لا بُدَّ أن يتلقى آدم تدريباً عملياً في «افعل ولا تفعل»، فالمنهج لا بُدَّ أن تأتي معه التجربة حتى يكون التطبيق صحيحاً، وهكذا استخلف الله آدم ومنحه كل مقومات الحياة في مكان أوجد له فيه كل ما يحتاج إليه من طعام وشراب ونعم، وذلك مصداقاً لقوله تعالى: ﴿إِنَّ لَكَ أَلَّا تَجُوعَ فِيهَا وَلَا تَعْرَىٰ﴾ [طه: ١١٨]، وأطلق على هذا المكان لفظ جنة، وحذر الله ﷻ آدم من عدوه وهو إبليس، إذ قال ﷻ: ﴿فَقُلْنَا يَتَادُمُ إِنَّ هَذَا عَدُوٌّ لَّكَ وَلِزَوْجِكَ فَلَا يُخْرِجَنَّكَمَا مِنَ الْجَنَّةِ فَتَشْقَىٰ﴾ [طه: ١١٧]؛ ذلك أن عداوة إبليس ثابتة بامتناعه عن تنفيذ أمر السجود لآدم، ثم بعد ذلك بما أظهره من نواياه وتحديه لخالفه ﷻ بإضلال آدم وذريته من بعده: ﴿قَالَ فِيمَا آغَاوَيْتَنِي لَأَقْعُدَنَّ لَهُمْ

صِرَاطَكَ الْمُسْتَقِيمَ ﴿[الأعراف: ١٦]﴾. والجنة التي عاش فيها آدم ليست هي جنة الخلد؛ لأن الحياة في جنة الخلد لا تأتي إلا بعد التكليف، فهي جزاء لاتباع منهج الله، وليست سابقة على هذا المنهج، كما أن جنة الآخرة - وهي جنة الخلد - من يدخلها لا يخرج منها أبداً، وآدم مخلوق للأرض^(١).

وهكذا أدخل الله ﷻ آدم وزوجه هذا المكان المُعد بكل وسائل الإعداد المادي، والمعنوي وأمرهما ونهاهما، وعرفهما بعداء الشيطان لهما، ولكن الشيطان وسوس لهما وزين لهما فعل ما أمرا بتركه: ﴿وَقَاسَمَهُمَا إِنِّي لَكُمَا لَنَ الْفَاحِشِينَ﴾ [الأعراف: ٢١]، ﴿فَازْلَمَ الشَّيْطَانُ عَنْهَا فَأَخْرَجَهُمَا مِمَّا كَانَا فِيهِ﴾ [البقرة: ٣٦]، ﴿وَعَصَى آدَمُ رَبَّهُ فَغَوَى﴾ [طه: ١٢١].

ونتيجة للاستجابة لغواية الشيطان وعصيان الرحمن طرد آدم وزوجه وإبليس من الجنة: ﴿فَلَمَّا أَهْطَا مِنْهَا جَمِيعًا بَايَعَتُكُم مَّيْمَنُ هَٰؤُلَاءِ هَٰؤُلَاءِ فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾ [البقرة: ٣٨]، والهدى هو المنهج الإلهي الذي اقتضته الحكمة الإلهية لهداية البشر؛ وهذا المنهج يتمثل في صورتين: الفطرة والدين.

الفطرة^(*): أما الفطرة فهي خطة يدرك بها البشر القواعد العامة - على الأقل - في علاقتهم بخالقهم، وفيما بينهم من قواعد ومبادئ التعامل، وهي تعني الدين القيم، كما في قوله تعالى: ﴿فَأَقِمْ وَجْهَكَ لِلدِّينِ حَنِيفًا فِطْرَتَ اللَّهِ الَّتِي فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا لَا تَبْدِيلَ لِخَلْقِ اللَّهِ ذَلِكَ الدِّينُ الْقَيِّمُ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ﴾ [الروم: ٣٠].

(١) الشعراوي: قصص الأنبياء، (١/ ١٠٠ - ١٠٢)، بإيجاز.

(*) محمود عبده: أسس تفسير التاريخ في القرآن الكريم، دكتوراه، قسم التاريخ والحضارة - كلية اللغة العربية بأسبوط، ٢٠٠٣م، ص ١٩٤.

الدين(*) : أما الدين فهو منهج يختلف قليلاً عن الفطرة في وسيلتها وتقنياتها، فمن حيث الوسيلة لا يكون الدين إلا برسول أو نبي ووحى وكتب أو صحف .. إلخ بعكس الفطرة، ومن حيث التقنين يُنظَّم الدين صور ومناهج العلاقات بين البشر وخالقهم وبيئتهم وبعضهم البعض ومآلهم ... إلخ، ويقنن الدين شريعة ومنهاجاً لكل أمة من الأمم نزل فيها، تتفق مع طبيعتها، وتتسق مع ظروفها، وتتناسب مع أحوالها.

وهذه الخطة - بصورتيه الفطرة والدين - يدخل في إطار «الهدى» الذي وعده الله لآدم وذريته من بعده عند نقطة البداية في هذا التاريخ البشري: ﴿قَالَ أَهْبِطَا مِنْهَا جَمِيعًا بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ فَإِمَّا يَأْتِيَنَّكُمْ مِنِّي هُدًى فَمَنِ اتَّبَعَ هَذَا فَلَا يَضِلُّ وَلَا يَشْقَى﴾ [طه: ١٢٣]، ﴿قُلْنَا أَهْبِطُوا مِنْهَا جَمِيعًا فَإِمَّا يَأْتِيَنَّكُمْ مِنِّي هُدًى فَمَنِ تَّبِعَ هَذَا فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾ [البقرة: ٣٨]، ﴿هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدَى وَدِينِ الْحَقِّ لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ وَلَوْ كَرِهَ الْمُشْرِكُونَ﴾ [التوبة: ٣٣].

ومن رحمة الله بعباده أنه ﷺ لم يجعل عقوبة لمن خالف الفطرة السليمة وما تهدي إليه قبل إرسال الرسل: ﴿وَمَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ حَتَّى تَبْعَثَ رَسُولًا﴾ [الإسراء: ١٥]، وبعد إرسال الرسل يعاقب من خالف الدين، ولم يلتزم بأوامره ويجتنب نواهيه .

الفطرة(**):

تعدُّ الفطرة أحد أبرز القوانين الإلهية العامة التي انتظمت البشرية كافة،

(*) محمود عبده: أسس تفسير التاريخ في القرآن الكريم، ص ١٩٤، ١٩٥.

(**) محمود عبده: السابق، ص ٢٧٦، ٢٧٧.

وكانت الجزء الأساس من الخطة الإلهية التي استهدفت هداية البشرية؛ فهي المقياس والمعيار - لا سيما بعد تأكيد وتقنين الدين والشرعة - للخير والشر طوال حياة الإنسان - ما لم تتغير، ومن ثم فقد وصفت الفطرة بأنها الدين القيم: ﴿فَأَقْوَ وَجْهَكَ لِلدِّينِ حَنِيفًا فِطْرَتَ اللَّهِ الَّتِي فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا لَا تَبْدِيلَ لِخَلْقِ اللَّهِ ذَلِكَ الدِّينُ الْقَيِّمُ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ﴾ [الروم: ٣٠].

وقد أكدت النصوص النبوية الشريفة هذه الفطرة، وزادتها تفصيلاً، فقد جاء عن رسول الله ﷺ قوله: «مَا مِنْ مَوْلُودٍ إِلَّا يُولَدُ عَلَى الْفِطْرَةِ، فَأَبَوَاهُ يُهَوِّدَانِهِ، أَوْ يُنَصِّرَانِهِ، أَوْ يُمَجَّسَانِهِ، كَمَا تُنْتَجُ الْبَيْهَمَةُ بِبَيْمَةِ جَمْعَاءَ، هَلْ تُجَسُّونَ فِيهَا مِنْ جَدْعَاءَ»^(١)، ثم يقول أبو هريرة: وقرأوا إن شئتم: ﴿فِطْرَتَ اللَّهِ الَّتِي فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا لَا تَبْدِيلَ لِخَلْقِ اللَّهِ ذَلِكَ الدِّينُ الْقَيِّمُ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ﴾ [الروم: ٣٠].

وروى رسول الله ﷺ عن ربه ﷻ قوله: «إِنِّي خَلَقْتُ عِبَادِي حُنَفَاءَ كُلَّهُمْ، وَإِنَّهُمْ أَتَتْهُمْ الشَّيَاطِينُ فَاجْتَالَتْهُمْ عَنْ دِينِهِمْ، وَحَرَمْتُ عَلَيْهِمْ مَا أَخَلَلْتُ لَهُمْ، وَأَمَرْتُهُمْ أَنْ يُشْرِكُوا بِي مَا لَمْ أَنْزِلْ بِهِ سُلْطَانًا»^(٢)، وعندما سأل النواس بن سمعان رسول الله ﷺ عن البر والإثم قال ﷺ: «الْبِرُّ حُسْنُ الْخُلُقِ، وَالْإِثْمُ مَا حَاكَ فِي صَدْرِكَ، وَكَرِهْتَ أَنْ يَطَّلِعَ عَلَيْهِ النَّاسُ»^(٣).

وعلى ذلك فإن الفطرة تكون جزءاً طبيعياً من التكوين النفسي والقلبي والعقلي للإنسان، مخلوق معه، أما الدين فهو المنهج المفصل والمقنن لكل أمة

(١) أخرجه البخاري في «صحيحه»، (٢/ ٩٤ ح: ١٣٥٨)، ومسلم في «صحيحه»، (٤/ ٢٠٤٧ ح: ٢٦٥٨).

(٢) أخرجه مسلم في «صحيحه»، (٤/ ٢١٩٧ ح: ٢٨٦٥).

(٣) أخرجه مسلم في «صحيحه»، باب تفسير البر والإثم، (٤/ ١٩٨٠ ح: ٢٥٥٣).

حسب ظروفها وأحوالها، وهو الذي يحمله رسل اختارهم الله بحكمته ورعايته من بني البشر؛ ليبلغوهم هذا المنهج، بما يشتمل من الأوامر والنواهي، وما يؤول إليه من ثواب وعقاب: ﴿اللَّهُ أَعْلَمُ حَيْثُ يَجْعَلُ رِسَالَتَهُ﴾ [الأنعام: ١٢٤].

وهكذا فإن مهمة الأنبياء والرسل هي حمل هذا المنهج وتبليغه، ومباشرة ذلك بين أقوامهم . ومن خلال التعرف على هذا المنهج وما يحمله تتجلى بوضوح ضرورة النبوة - حاملة هذا المنهج - للمجتمع الإنساني وهدايته وصلاحه.

الدين

رسالة الأنبياء والرسول إلى أقوامهم

المفهوم (*) :

اشتهر الدين عند المفكرين المسلمين بأنه: «وضع إلهي سائق لذوي العقول السليمة باختيارهم إلى الصلاح في الحال، والصلاح في المآل»، ولُخص

(*) يُعدُّ كتاب «الدين» لمؤلفه محمد عبد الله دراز من أبرز ما كتب حديثاً في هذا الموضوع، وقد طوَّف المؤلف بلفظ الدين في معاجم اللغة، وعند بعض العلماء، ثم أورد أربعة عشر تعريفاً للدين عند الغربيين، وقد حاول المؤلف أن يصوغ تعريفاً يضم الحد الثام للدين، فعرفه من ناحية كونه حالة نفسية - بمعنى التدين - بأنه: «الإيمان بذات إلهية، جديرة بالطاعة والعبادة» ومن ناحية كونه حقيقة خارجية: هو جملة النواميس النظرية التي تحدد صفات تلك القوة الإلهية، «وجملة القواعد العملية التي ترسم طريق عبادتها»، دار القلم - الكويت - ص ٥٢.

وقد ذكر البعض أن المراد بالملة هي الشريعة أو الدين، كلمة الإسلام والنصرانية واليهودية، بمعنى أن الملل تنطبق على الأديان المنزلة، وذكر قول الراغب الأصفهاني: الملة كالدين، وهو اسم لما شرع الله ﷻ لعباده على لسان الأنبياء؛ ليتوصلوا به إلى جوار الله، والفرق بينها وبين الدين أن الملة لا تضاف إلا للنبي ﷺ الذي تسد إليه، نحو قوله تعالى: ﴿ثُمَّ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ أَنْ اتَّبِعْ مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾ [النحل: ١٢٣]، ولا تستعمل إلا في جملة الشرائع دون آحادها، (محمود علي حماية: ابن حزم ومنهجه في دراسة الأديان، دار المعارف - مصر - ١٩٨٣، ص ١٠٣).

وقد عرّف أحد المعاجم الملة بأنها الدين، حقاً كان أو باطلاً، وأصل الملة الطريق المسلوكه والسنة، معجم ألفاظ القرآن الكريم: (٤٦٥/٢).

والنصوص القرآنية التي ورد فيها لفظ الملة مفرداً أو مصافاً لم تحدد له أوصافاً أو أركاناً أو شروطاً، مما يقربه كثيراً من لفظ الدين، إن لم يتطابقاً تطابقاً شبه تام، وسياقات هذه النصوص تحلّي هذا التطابق، ومن هذه النصوص قوله تعالى: ﴿قُلْ إِنِّي هَدَيْتُ رَبِّيَ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ دِينًا قِيَمًا مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾ [الأنعام: ١٦]، وقوله تعالى: ﴿وَمَنْ أَحْسَنُ دِينًا مِمَّنْ أَسْلَمَ وَجْهَهُ لِلَّهِ وَهُوَ مُحْسِنٌ وَاتَّبَعَ مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا﴾ [النساء: ١٢٥]، وقوله تعالى: ﴿ثُمَّ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ أَنْ اتَّبِعْ مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾ [النحل: ١٢٣].

بأنه: «وضع إلهي يرشد إلى الحق في الاعتقادات، وإلى الخير في السلوك والمعاملات»^(١).

أما عند الغربيين فلعل أقرب تعريف إلى معنى الدين - من بين ما اشتهر من تعريفات - تعريف ميشيل ماير في كتاب «تعاليم خلقية ودينية»، الذي يقول فيه: إن «الدين هو جملة العقائد والوصايا التي يجب أن توجهنا في سلوكنا مع الله، ومع الناس، وفي حق أنفسنا»^(٢).

والدين في حقيقته - كما يقول أحد العلماء المعاصرين - ليس إلا كمالاً لمشاعر الإنسان وتصميماً لمواهبه، فهو عقل يحسن التفكير، وعين تحسن النظر، وأذن تحسن السمع، ويد تحسن العمل، والمؤمن على هذا إنسان ناضج الفهم، والتأمل والحكم على الأمور، إنسان جيد الإنتاج والآثار والتصرفات.

فإذا اضطربت هذه المعاني في نفسه اضطرب معها مصدر الإيمان في قلبه ولبه، وتقلصت معها حقيقة إنسانيته، ولا تزال طوائف من الناس تفقد إيمانها وإنسانيتهما معاً؛ حتى تدمغ بوصف القرآن لها: ﴿إِنَّ شَرَّ الدَّوَابِّ عِنْدَ اللَّهِ الضُّفُفُ الَّذِينَ لَا يُعْقِلُونَ﴾ [الأنفال: ٢٢]، والمرء يستحيل دابة يوم يموت فيه عقله المفكر، وترتكز فيه مشاعر اليقظة، فيصبح غير مسئول عن سمعه وبصره وفؤاده؛ لأنه ليس له من ذلك إلا ما للحيوان السائم، حواس مسخرة في أغراض الحياة الدنيا فقط^(٣).

(١) محمد عبد الله دراز: الدين، ص ٣٣.

(٢) المرجع السابق، ص ٣٦.

(٣) محمد الغزالي: الإسلام والأوضاع الاقتصادية، دار الريان للتراث. القاهرة. ١٤٠٧ هـ / ١٩٨٧ م، ص ١٩٠.

والمعنى بالدين هنا الخلاصة التي اشتركت كافة الديانات في تقريرها، وعملت الرسائل المتعاقبة على إبلاغها، ثم جاء القرآن الكريم فأفرغها في صيغتها الأخيرة، وأعطاهما صبغتها النهائية، وربطها بفطرة النفس السليمة، والعقل الرشيد، ووجه قلب الإنسان ولبه إليها، عندما قال ﷺ: ﴿فَأَقْزَ وَجْهَكَ لِلدِّينِ حَنِيمًا فِطْرَتَ اللَّهِ الَّتِي فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا لَا تَبْدِيلَ لِخَلْقِ اللَّهِ ذَلِكَ الدِّينُ الْقَيِّمُ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ﴾ [الروم: ٣٠].^(١)

الدين في القرآن الكريم:

يمكن تتبع معنى الدين الذي ارتضاه الله وفرضه على عباده قاطبة من خلال النصوص الآتية:

- قوله ﷺ: ﴿إِنَّ الدِّينَ عِنْدَ اللَّهِ الْإِسْلَامُ﴾ [آل عمران: ١٩].

- وقوله ﷺ: ﴿وَمَنْ يَبْتَغِ غَيْرَ الْإِسْلَامِ دِينًا فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْهُ وَهُوَ فِي الْآخِرَةِ مِنَ الْخَاسِرِينَ﴾ [آل عمران: ٨٥].

- وقوله ﷺ: ﴿وَمَنْ أَحْسَنُ دِينًا مِمَّنْ أَسْلَمَ وَجْهَهُ لِلَّهِ وَهُوَ مُحْسِنٌ وَاتَّبَعَ مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا﴾ [النساء: ١٢٥].

- وقوله سبحانه وتعالى: ﴿شَرَعَ لَكُمْ مِنَ الدِّينِ مَا وَصَّى بِهِ نُوحًا وَالَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ وَمَا وَصَّيْنَا بِهِ إِبْرَاهِيمَ وَمُوسَى وَعِيسَى أَنْ أَقِيمُوا الدِّينَ وَلَا تَتَفَرَّقُوا فِيهِ كَبُرَ عَلَى الْمُشْرِكِينَ مَا تَدْعُوهُمْ إِلَيْهِ اللَّهُ يَجْتَبِي إِلَيْهِ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي إِلَيْهِ مَنْ يُنِيبُ﴾ [الشورى: ١٣].

وهكذا، فإن اتباع المعنى العام هنا يبدو ضروريًا، إذ لا يمكن أن يفسر

(١) محمد الغزالي: الإسلام والأوضاع الاقتصادية، ص ٢٠.

الإسلام هنا على أنه اسم لرسالة محمد ﷺ فقط دون غيره من الأنبياء السابقين، بل على أنه الدين الذي جاء به هؤلاء الأنبياء جميعاً من لدن آدم حتى محمد ﷺ، وهذا ما تقتضيه تلك النصوص القرآنية، ففي الآية الثانية - مثلاً - لو اقتصر لفظ الإسلام في الآية على رسالة محمد ﷺ لحكمنا بعدم قبول الله غير هذا الدين من السابقين على رسالة محمد، مع صحة ثبوت هذا الحكم على اللاحقين إلى يوم القيامة. ثم تأتي الآية الثالثة لتفصل لنا - بعض الشيء - ما أجملته الآيتان السابقتان في معنى الإسلام، مؤكدة صيغة عموم اللفظ في هاتين الآيتين.

ويزيد أحد أئمة التفسير هذا التفصيل إذ يقول: إن الدين الإسلامي مبني على أمرين: الاعتقاد والعمل؛ أما الاعتقاد فالإشارة بقوله تعالى: ﴿أَسْلَمَ وَجْهَهُ لِلَّهِ﴾؛ وذلك لأن الإسلام هو الانقياد والخضوع، والوجه أحسن أعضاء الإنسان، فالإنسان إذا عرف ربه بقلبه وأقر بربوبيته وعبودية نفسه له فقد أسلم وجهه لله^(١).

وأما العمل فالإشارة بقوله تعالى: ﴿وَهُوَ مُحْسِنٌ﴾، ويدخل فيه فعل الحسنات وترك السيئات، فتأمل - كما يقول المفسر - في هذه اللفظة المختصرة واحتوائها لجميع المقاصد والأغراض، وأيضاً قوله تعالى: ﴿أَسْلَمَ وَجْهَهُ لِلَّهِ﴾ يفيد الحصر، ومعناه أسلم نفسه لله، وما أسلم لغير الله^(٢).

وتأتي الآية الرابعة لتؤكد عمومية الدين في النصوص السابقة عليها، وتزيد الأمر تفصيلاً وتعييناً؛ فكل ما أوحى إلى محمد ﷺ وما وصى به نوحاً وإبراهيم وعيسى من قبل هو من الدين، وهذا يدخل فيه ما وصى به ﷺ الأنبياء

(١) الرازي: مفاتيح الغيب، (١٠/٤٦٣).

(٢) المرجع السابق نفسه.

والرسل الآخرين، غير هؤلاء المذكورين - تمشيًا مع النصوص السابقة وهؤلاء الخمسة الذين عينتهم هذه الآية هم أشهر رسل الله وأنبيائه جميعًا، ولعل هذا مسوغ التعيين هنا دون غيرهم، وهم الذين عرفوا بـ: ﴿أُولُوا الْعَرْشِ مِنَ الرُّسُلِ﴾؛ حيث حملوا رسالاتهم إلى أقوامهم، وبذلوا جهادًا في سبيل تلك الرسالات، مما جعلهم مستهدفين بالقتل والتنكيل من أقوامهم وإن لم يبالوا في سبيل ذلك مآلًا، ولعلمهم لا قوا في سبيل دعوتهم ما لم يلاقه غيرهم من الرسل والأنبياء؛ عناء وقسوة واضطهادًا ومحاولات للقتل من أقوامهم، فنوح الذي لبث في قومه ألف سنة إلا خمسين عامًا يدعوهم ليلاً ونهارًا، سرًا وجهارًا، مذكرًا إياهم بنعم الله لديهم وفضله عليهم، فلم يزداهم دعاؤه إلا فرارًا، حتى ﴿قَالُوا يَنْتُحُ قَدْ جَدَلْتَنَا فَأَكْثَرْتَ جِدْلَنَا قَاتِنَا يَمَا تَوَدُّنَا إِنْ كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ﴾ [هود: ٣٢]، ومحمد ﷺ خاطبه ربه بقوله: ﴿لَعَلَّكَ بِنِعْمِ نَفْسِكَ أَلَّا يَكُونُوا مُؤْمِنِينَ﴾ [الشعراء: ٣]، ﴿لَعَلَّكَ بِنِعْمِ نَفْسِكَ عَلَىٰ آثَرِهِمْ إِنْ لَمْ يُؤْمِنُوا بِهِذَا الْحَدِيثِ أَسَفًا﴾

[الكهف: ٦].

فهذا هو المنهج - الدين - الذي جاء في خطة الله ﷻ للبشر في مسيرتهم التاريخية والذي رسم لهم فيه صلاح أمرهم في آجلهم وعاجلهم، وخط لهم ما فيه هداهم، وما يوافق فطرتهم التي فطرهم عليها؛ لأنه خالقهم وهو أعلم بما يصلحهم ويفسدهم: ﴿فَأَنزَلَ فِيهِمْ خَيْفًا فَطَرَتْ اللَّهُ إِلَيْهِ فَطَرَتِ النَّاسَ عَلَيْهَا لَا تَبْدِيلَ لِخَلْقِ اللَّهِ ذَلِكَ الدِّينُ الْقَيُّمُ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ﴾

[الروم: ٣٠].

والدين بهذا العموم منهج إلهي للبشر، اتفقت أطره العامة وأركانه وقواعده من لدن آدم ﷺ إلى محمد ﷺ بل إلى قيام الساعة، ومن أهمها:

- ١- توحيد الألوهية، وإفراد الله بالعبودية .
 - ٢- خلق المخلوقات علوية وسفلية .
 - ٣- إثبات الصفات له ﷺ كما وصف بها نفسه.
 - ٤- إرسال الرسل وإنزال الكتب، وإحداث المعجزات.
 - ٥- الموت والحساب، ومبدأ الثواب والعقاب، والجنة والنار.
- ومن هذا الدين حُصِّ لكل أمة شرعة ومنهاجًا تتفق في تلك الأطر والأركان، وقد تباين في فروع وشروح، لتوالي الأزمنة أو تنائي الأمكنة أو اختلاف الظروف .
- ضرورة الدين:**

في الإطار غير الإسلامي وضع «صان تزو» -على سبيل المثال- على رأس قائمة أسباب نجاح العمل أن يكون «من أجل دخول الجنة»^(١)، والإنسان بطبعه أنانيٌ ينقاد وراء دوافعه المباشرة، وقد أثبتت اختبارات الصفات الشخصية، والتجارب الطبية لعلماء النفس أن الاتجاه في هذا الطريق يؤدي إلى انكماش الشخصية، واضطراب العواطف والأعصاب، والتخبط الفكري، والشقاء وسوء النظام، وأنه لا غنى للمرء عن الدين أو ما يقوم مقامه، على أن يسمو هذا البديل الأخير على مستوى الفرد والجماعات، حتى يتسنى قهر هذه الدوافع الإنسانية وقمعها في الإنسان العادي، وقيادته نحو حياة أكثر خصبًا وأوفر متعة^(٢).

وفي مجال الدولة أكد «هيجل» على دور الدين في الدولة، واعتبره أساس

(١) يذكر مارتن فان كريفلد أنه أعظم الكتاب في الشؤون العسكرية على مدى التاريخ، حرب المستقبل، تحقيق: السيد عطا، الهيئة المصرية العامة للكتاب، ١٩٩٩م، ص ١٥٥ .

(٢) هنري لنك: السابق، ص ٤٧ .

«روح الشعب»، الذي هو أساس حياة الدولة، وأن الدولة ينبغي عليها أن تعتمد على الدين وتقوم وتأسس عليه، وأن الدين لكي يدعم الدولة لا بُدَّ له - بالتالي - من أن يدخل في قلبها في دهاء حتى يتغلغل في قلوب الناس، ومن ثم فإن صورة الدين تحدد صورة الدولة ودستورها^(١).

ويرى «هيجل» أن زرع الدين في قلب المجتمع مجرد صرخة قلق تطلب النجدة، كما يبدو في الغالب، تعبر عن خطر اختفاء الدين، أو كونه على وشك الاختفاء تمامًا من الدولة، فإن هذا ممكن أن يكون شيئًا مرعبًا، وربما أشد سوءًا مما تدل عليه الصرخة^(٢). كما أن المشاكل التي تقوم في العالم، سواء أكانت في الاقتصاد أم في الاجتماع أم في السياسة يرجع سببها إلى التناحر الإنساني على حب الغلبة والرغبة في الانفراد بغلات الأرض وخيراتها... إلخ، وبهذه الإشارة يتبين أن مشاكل العصر الحديث لا سبب لها إلا فقد الضمير الإنساني العام، وإحساس كل قوي من الدول أن الضعفاء فرائس لهم، وأن الحرب تكون بإبادة الضعفاء أو بتجويعهم، وأن العلاج هو تهذيب ذلك الضمير.

ومهما يستعين الناس بأقوال الحكماء والفلاسفة، وبقوانين الأخلاق التي سنوها فلن يجدي ذلك شيئًا؛ لأن الأخلاق لا تصلح بالعلم، فإن العلم ينمي الإدراك والفكر، والإدراك يكون في الخير والشر، والإدراك يخترع المدمرات ويخترع الدواء، وإذا هُذِبَ العلم بعض العلماء فلن يهذب كل أهل الأرض، بل لن يهذب كل أهل العلم، فإن أولئك الذين يديرون دفة السياسة في العالم أكثرهم

(١) محاضرات في فلسفة التاريخ، ترجمة: إمام عبد الفتاح إمام، دار الثقافة للنشر والتوزيع، القاهرة، ١٩٨٦م، (١/١٢٢-١٢٤) بيبجاز.

(٢) المرجع السابق، (١/١٢٤).

أو كلهم من ذوي الإدراك والتعليم، على أن منهم من تخصص في بعض فروع العلم^(١).

ولا سبيل لحل تلك العقد التي يعقدها الإنسان في هذا الزمان إلا بدين مسيطر قوي، لا يقتصر اتباعه على المعابد يعتكفون فيها، ولا تقتصر أوامره على العبادات المفروضة بنظمها، بل تشمل أوامره كل ما يعمل الإنسان من خير ومن شر، في عامة نهاره، وأطراف ليله، ولا ينظم فقط العلاقة بين العبد وربّه، بل ينظم العلاقات بين الناس، على أنها الطريق لإرضاء الله ﷻ؛ فالمتدين بهذا يرى أوامره في متجره ومزرعته ومصنعه، ومكتبه ومجلسه الذي يجلسه استرواحاً واستجماماً، وإذا كان قائداً في الحروب يرى أوامره تناديه ألا تقتل إلا من يقاتلك، ولا تخرب عامراً، ولا تقطع شجراً، ولا تقلع زرعاً، ولا تفسد في الأرض، إن الله لا يحب المفسدين.

إذا سيطر ذلك النوع من الدين على النفوس فإن المشاكل كلها تحل، بل إنه لا تعقد مشاكل قط؛ لأن هذا الدين يمنع عقدها^(٢).

(١) محمد أبو زهرة: محاضرات في النصرانية، دار الفكر العربي - القاهرة - ١٩٦١م، ص ٨، ٩.

(٢) المرجع السابق، ص ١٠.

رسالة الأنبياء .. دينيًا ودنيويًا

اشتمل «الدين» وهو رسالة الأنبياء التي حملوها من رب العباد إلى عباده على جانبين:

الجانب الأول: هو العقيدة، والجانب الثاني: هو الشريعة .

أولاً: العقيدة، وتتمثل في عدة أمور، أهمها:

١ - توحيد الألوهية وإفراد الله بالعبودية .

٢ - خلق المخلوقات جميعًا .

٣ - إثبات الصفات له ﷻ كما وصف بها نفسه .

٤ - إرسال الرسل وإنزال الكتب، وإحداث المعجزات .

٥ - الإيمان بالسمعيات، وغير ذلك مما يدخل في جوانب العقيدة .

٦ - الإيمان بفناء المخلوقات، ويوم الحساب، ومبدأ الثواب والعقاب،

والجنة والنار .

وهذه الأطر العامة للعقيدة هي التي دعا إليها أنبياء الله ورسله منذ آدم ﷺ إلى محمد ﷺ، وهي التي تعني العبادة الحقة - في جانبها النظري - التي جاء بها الأنبياء إلى أقوامهم، كما دل على ذلك قوله ﷺ: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ إِلَّا نُوحِيَ إِلَيْهِ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاعْبُدُونِ﴾ [الأنبياء: ٢٥]، وقوله ﷺ: ﴿شَرَعَ لَكُمْ مِنَ الدِّينِ مَا وَصَّى بِهِ نُوحًا وَالَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ وَمَا وَصَّيْنَا بِهِ إِبْرَاهِيمَ وَمُوسَى وَعِيسَى أَنْ أَقِيمُوا الدِّينَ وَلَا تَتَفَرَّقُوا فِيهِ كَبُرَ عَلَى الْمُشْرِكِينَ مَا تَدْعُوهُمْ إِلَهُ اللَّهِ يَجْتَنِي إِلَيْهِ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي إِلَيْهِ مَنْ يُنِيبُ﴾ [الشورى: ١٣]،

وقوله ﷻ: ﴿لَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَىٰ قَوْمِهِ فَقَالَ يَتَّقُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ﴾ [الأعراف: ٥٩]، وقوله ﷻ: ﴿وَإِلَىٰ عَادِ أَخَاهُمْ هُودًا قَالَ يَتَّقُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ أَفَلَا تَتَّقُونَ﴾ [الأعراف: ٦٥]، وقوله ﷻ: ﴿وَإِلَىٰ شَمُودَ أَخَاهُمْ صَالِحًا قَالَ يَتَّقُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ﴾ [الأعراف: ٧٣]، وقوله ﷻ: ﴿وَإِبْرَاهِيمَ إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ اعْبُدُوا اللَّهَ وَاتَّقُوهُ ذَلِكُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾ [العنكبوت: ١٦]، وقوله ﷻ: ﴿وَإِلَىٰ مَدْيَنَ أَخَاهُمْ شُعَيْبًا قَالَ يَتَّقُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ﴾ [الأعراف: ٨٥]، وقوله ﷻ: ﴿لَقَدْ بَعَثْنَا فِي كُلِّ أُمَّةٍ رَسُولًا أَنِ اعْبُدُوا اللَّهَ وَاجْتَنِبُوا الطَّاغُوتَ فَمِنْهُمْ مَّنْ هَدَىٰ اللَّهُ وَمِنْهُمْ مَّنْ حَقَّتْ عَلَيْهِ الضَّلَالَةُ فسيروا فِي الْأَرْضِ فَانظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُكْذِبِينَ﴾ [النحل: ٣٦].

ثانياً: الشريعة، الشريعة هي الجانب العملي للعقيدة وهي نظام للحياة، وليس ثمة انفصام بين جانبي الدين - العقيدة والشريعة، ولا يستقيم أحدهما بدون الآخر.

ومن ثم، فقد اشتمل الدين على منهج قويم للشريعة، مثل: اشتماله على منهج العقيدة، وتأتي الشريعة دائماً في ظل العقيدة وإطارها، وتحكم بأسسها، وتقنن بقواعدها، وكل هذا وليد العبادة الحقة لله .

والعبادة ممارسة فطرية، ومنهج قويم، ومسار مستقيم، وهي تكليف بسيط: ﴿إِنِ اعْبُدُوا اللَّهَ وَاتَّقُوهُ وَأَطِيعُوا﴾ [نوح: ٣]؛ عبادة شعائرية، وتقوى قلبية، وطاعة قولية وفعالية، عبادة تتخلل المرء كله: روحه وجسده، فكره وسلوكه، وجدانه ومشاعره، تجعل كل ما يصدر عن هذا المرء يتسق مع الفطرة السليمة والدين القويم، فيكون خيراً للبلاد وصالحاً للعباد .

الجانب السياسي:

الجانب السياسي واحد من أهم الجوانب في نظام الحياة؛ لأنه - فضلاً عن دوره ووظيفته في الأمة - يؤثر تأثيراً بالغاً في كل الجوانب الأخرى - تقريباً - سلباً أو إيجاباً؛ وهذا الجانب كان جزءاً أساسياً في شريعة الأنبياء إلى أمهم، فهو النظام الذي يوسهم في إطار العقيدة، وكان الأنبياء قادة أمهم في هذا الجانب مثل قيادتهم في الجانب الديني، يقول ﷺ: ﴿سَمِعُونَ لِلْكَذِبِ أَكَلُونَ لِلسُّخْتِ فَإِنْ جَاءُوكَ فَاحْكُم بَيْنَهُمْ أَوْ أَعْرِضْ عَنْهُمْ وَإِنْ تُعْرِضْ عَنْهُمْ فَلَنْ يَصُرُوا شَيْئاً وَإِنْ حَكَمْتَ فَاحْكُم بَيْنَهُم بِالْقِسْطِ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ ٥١﴾ وَكَيْفَ يُحْكُمُونَكَ وَعِنْدَهُمُ التَّورَةُ فِيهَا حُكْمُ اللَّهِ ثُمَّ يَتَوَلَّوْنَ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ وَمَا أُولَئِكَ بِالْمُؤْمِنِينَ ٥٢﴾ إِنَّا أَنْزَلْنَا التَّورَةَ فِيهَا هُدًى وَنُورٌ يُحْكَمُ بِهَا النَّبِيُّونَ الَّذِينَ أَسْلَمُوا لِلَّذِينَ هَادُوا وَالزَّيْنِيُّونَ وَالْأَنْبِيَاءُ بِمَا أَسْتَحْفَظُوا مِنْ كِتَابِ اللَّهِ وَكَانُوا عَلَيْهِ شُهَدَاءً فَلَا تَخْشَوُا النَّاسَ وَخَشَوُا اللَّهَ وَآخِشُوا النَّاسَ تَشْتَرُوا بِإِنِّي ثَمَنًا قَلِيلًا وَمَنْ لَمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ ٥٣﴾ وَكَتَبْنَا عَلَيْهِمْ فِيهَا أَنَّ النَّفْسَ بِالنَّفْسِ وَالْعَيْنَ بِالْعَيْنِ وَالْأَنْفَ بِالْأَنْفِ وَالْأَذْنَ بِالْأَذْنِ وَاللِّسْنَ بِاللِّسَنِ وَالْجُرُوحَ قِصَاصٌ فَمَنْ تَصَدَّقَ بِهِ فَهُوَ كَفَّارَةٌ لَهُ وَمَنْ لَمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ ٥٤﴾ وَفَقَيْنَا عَلَى عَائِلِهِمْ يَعِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ التَّورَةِ وَآتَيْنَاهُ الْإِنْجِيلَ فِيهِ هُدًى وَنُورٌ وَمُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ التَّورَةِ وَهُدًى وَمَوْعِظَةً لِّلْمُتَّقِينَ ٥٥﴾ وَلِيَحْكُمَ أَهْلُ الْإِنْجِيلِ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فِيهِ وَمَنْ لَمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ ٥٦﴾ وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ الْكِتَابِ وَمُهَيِّمًا عَلَيْهِ فَاحْكُم بَيْنَهُمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَهُمْ عَمَّا جَاءَكَ مِنَ الْحَقِّ لِكُلِّ جَعَلْنَا مِنْكُمْ شِرْعَةً وَمِنْهَاجًا وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَجَعَلَكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً وَلَٰكِنْ لِّيَبْلُوَكُمْ فِي مَا آتَاكُمْ فَاسْتَبِقُوا الْخَيْرَاتِ إِلَى اللَّهِ مَرْجِعُكُمْ جَمِيعًا فَيُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ فِيهِ تَخْتَلِفُونَ ٥٧﴾ وَأَنْ أَحْكَمْ بَيْنَهُمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ

وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَ هُمْ وَآخِذْهُمْ أَنْ يَفْتَنُوكَ عَنْ بَعْضِ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ إِلَيْكَ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَاعْلَمُوا أَنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يُصِيبَهُمْ بِبَعْضِ ذُنُوبِهِمْ فَلَنْ كَثِيرًا مَنِ النَّاسِ لَفَاسِقُونَ ﴿٥٠﴾ أَفَكُفِّرُ الْجَاهِلِيَّةَ يَبْعُونَ وَمَنْ أَحْسَنُ مِنْ اللَّهِ حُكْمًا لِقَوْمٍ يُوقِنُونَ ﴿٥١﴾ [المائدة: ٤٢-٥٠].

وقال تعالى: ﴿يَذَارُؤُا إِنَّا جَعَلْنَاكَ خَلِيفَةً فِي الْأَرْضِ فَاحْكُم بَيْنَ النَّاسِ بِالْحَقِّ وَلَا تَتَّبِعِ الْهَوَىٰ فَيُضِلَّكَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ إِنَّ الَّذِينَ يَضِلُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ يَمَّا نُسُوا يَوْمَ الْحِسَابِ﴾ [ص: ٢٦].

وقد أخبرنا رسول الله ﷺ عن هذا الأمر في بني إسرائيل؛ حيث قال ﷺ: «كانت بنو إسرائيل تسوسهم الأنبياء، كلما هلك نبي خلفه نبي، وإنه لا نبي بعدي، وسيكون خلفاء فيكثرون»، قالوا: فما تأمرنا؟ قال: «فُوا بِبَيْعَةِ الْأَوَّلِ فَأَوَّلِ، أَعْطَوْهُمْ حَقَّهُمْ، فَإِنَّ اللَّهَ سَأَلَهُمْ عَمَّا اسْتَرْعَاهُمْ»^(١).

الجانب الإصلاحي:

من الجوانب المهمة في رسالة الأنبياء وفي سلوكهم العملي مع أقوامهم هو الإصلاح الاجتماعي، ومن أهم قواعد هذا الجانب ومسوغاته:

- القدوة في الأنبياء والرسل: فلا بد للمصلح أن يكون قدوة في موطن الإصلاح، والأنبياء كانوا قدوة في كل الخصال الحسنة التي يُنعت بها البشر، كما أخبر القرآن الكريم في كثير من المواضع، منها:

- ﴿وَيَذَارُؤُا حُجَّتَنَا ءَاتَيْنَاهَا إِبْرَاهِيمَ عَلَىٰ قَوْمِهِ تَرْفَعُ دَرَجَاتٍ مَن نَّشَاءُ إِنَّ رَبَّنَا حَكِيمٌ عَلِيمٌ ﴿٥٢﴾ وَوَهَبْنَا لَهُ إِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ كُلًّا هَدَيْنَا وَنُوحًا هَدَيْنَا مِن قَبْلُ وَمِن ذُرِّيَّتِهِ دَاوُدَ وَسُلَيْمَانَ وَأَيُّوبَ وَيُوسُفَ وَمُوسَىٰ وَهَارُونَ وَكَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ ﴿٥٣﴾ وَزَكَرِيَّا وَيَحْيَىٰ وَعِيسَىٰ وَإِيلَاسَ كُلٌّ مِّنَ الصَّالِحِينَ ﴿٥٤﴾﴾

(١) أخرجه البخاري في «صحيحه»، (٢/ ١٠٧٤/ ح: ٣٤٥٥).

وَأَسْمَاعِيلَ وَالْيَسَعَ وَنُوحَ وَلُوطًا وَكُلًّا فَضَّلْنَا عَلَى الْعَالَمِينَ ﴿٨٣﴾ وَمِنْ آبَائِهِمْ وَذُرِّيَّاتِهِمْ
وَإِخْوَانِهِمْ وَأَجْتَنَيْتَهُمْ وَهَدَيْتَهُمْ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴿٨٤﴾ ذَلِكَ هُدَى اللَّهِ يَهْدِي بِهِ مَنْ
يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ وَلَوْ أَشْرَكُوا لَحِطَّ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿٨٥﴾ أُولَئِكَ الَّذِينَ ءَاتَيْنَاهُمُ
الْكِتَابَ وَالْحُكْمَ وَالنُّبُوَّةَ فَإِنْ يَكْفُرْ بِهَا هَؤُلَاءِ فَقَدْ وَكَلْنَا بِهَا قَوْمًا لَيَسُوْنَ بِهَا
يَكْفِيرِينَ ﴿٨٦﴾ أُولَئِكَ الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ فَيُهْدِيهِمْ أَقْدَمَهُ قُلْ لَا آسَأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا إِنْ هُوَ
إِلَّا ذِكْرٌ لِلْعَالَمِينَ ﴿[الأنعام: ٨٣-٩٠]﴾.

- ﴿قَدْ كَانَتْ لَكُمْ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ فِي إِبْرَاهِيمَ وَالَّذِينَ مَعَهُ إِذْ قَالُوا لِقَوْمِهِمْ إِنَّا بُرَءُوكُمْ
مِنْكُمْ وَمِمَّا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ كَفَرْنَا بِكُمْ وَبَدَا بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمُ الْعَدَاوَةُ وَالْبَغْضَاءُ أَبَدًا حَتَّى
تُؤْمِنُوا بِاللَّهِ وَحَدُّهُ إِلَّا قَوْلَ إِبْرَاهِيمَ لِأَبِيهِ لَأَسْتَغْفِرَ لَكَ وَمَا أَمْرُكَ لَكَ مِنَ اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ
رَبَّنَا عَلَيْكَ تَوَكَّلْنَا وَإِلَيْكَ أَنْتَبْنَا وَإِلَيْكَ الْمَصِيرُ ﴿[المنححنة: ٤]﴾.

- ﴿لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِيهِمْ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ لِمَنْ كَانَ يَرْجُوا اللَّهَ وَالْيَوْمَ الْآخِرَ وَمَنْ يَتَوَلَّ فَإِنَّ
اللَّهَ هُوَ الْغَنِيُّ الْحَمِيدُ ﴿[المنححنة: ٦]﴾.

- ﴿لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ لِمَنْ كَانَ يَرْجُوا اللَّهَ وَالْيَوْمَ الْآخِرَ
وَذَكَرَ اللَّهَ كَثِيرًا ﴿[الأحزاب: ٢١]﴾.

وقد كان نوح عليه السلام قدوة في الصبر على هداية قومه وصلاح حالهم؛ فقد
لبث فيهم ألف سنة إلا خمسين [٩٥٠] سنة، وهو يدعوهم بكل وسائل الدعوة،
ليلاً ونهاراً، سرّاً وجهاً راءاً.

وكان إبراهيم وإسماعيل قدوة في الامتثال لأمر الله وطاعته فيما
وصفه الله ﷻ بأنه ﴿الْبَلَّغُ الْمُبِينُ﴾ [الصفات: ١٠٦].

وكان يوسف قدوة في العفة وضبط النفس ومقاومة كيد النساء، وكان أيوب
قدوة في الصبر على البلاء في نفسه وأهله وماله، وكان النبي ﷺ قدوة في كل

شيء، ومن الأنبياء السابقين مَنْ جمع خصال الخير في أمة كاملة مثل إبراهيم، كما قال تعالى: ﴿إِنَّ إِبْرَاهِيمَ كَانَ أُمَّةً﴾ [النحل: ١٢٠].

- محاربة الفساد: كما كان الأنبياء يعملون على محاربة الفساد بكل صوره في عصورهم، وينهون أممهم عنه، ويحذرونهم من عواقبه؛ فحذر هود قومه من الاستعلاء والطغيان في الأرض والتجبر على الناس، وحذر صالح قومه من الإفساد في الأرض، وأنكر على المفسدين أفعالهم، كما أنكر لوط على قومه جريمة اللواط التي لم يسبقهم إليها أحد من العالمين، ودعاهم إلى الحلال الطيب الذي تألفه الفطرة السليمة، وتحبه النفس القويمة، كما جاهد شعيب قومه لمنع جريمة التطفيف في المكيال والميزان، لما يحدثه من ظلم وفساد اقتصادي واجتماعي.

شعيب عليه السلام والإصلاح:

يقول عليه السلام عن دعوة شعيب: ﴿قَالَ يَتَقَوِّمُ أَرَأَيْتُمْ إِنْ كُنْتُ عَلَى بَيْنَةٍ مِنْ رَبِّي وَرَزَقَنِي مِنْهُ رِزْقًا حَسَنًا وَمَا أُرِيدُ أَنْ أُخَالِفَكُمْ إِلَىٰ مَا أَنْهَكُمُ عَنْهُ إِنْ أُرِيدُ إِلَّا الْإِصْلَاحَ مَا اسْتَطَعْتُ وَمَا تَوْفِيقِي إِلَّا بِاللَّهِ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَإِلَيْهِ أُنِيبُ﴾ [هود: ٨٨]، أي: أرايتم يا قومي إن كنت على بصيرة فيما أدعو إليه، ورزقني الله منه رزقًا حسنًا، حلالًا واسعًا وهدى وتوفيقًا وعلماً ومعرفة، أفلا أنهاكم عن الضلال؟ وإذا كنت على الوصف الذي ذكرت أتبع الضلال والضالين؟! وتأمروني بالعصيان في البخس والتطفيف؟ ﴿وَمَا أُرِيدُ أَنْ أُخَالِفَكُمْ إِلَىٰ مَا أَنْهَكُمُ عَنْهُ﴾، أي: لم أكن أنهاكم عن شيء وأفعله ﴿إِنْ أُرِيدُ إِلَّا الْإِصْلَاحَ مَا اسْتَطَعْتُ﴾، أي: لست أبغي فيما أمركم به وأنهاكم عنه إلا إصلاحكم بقدر جهدي وطاقتي، بأن تصلحوا

دنياكم بالعدل وآخرتكم بالعبادة، وما توفيقى في إصابة الحق فيما أريده إلا بالله في جميع أموري ﴿وَأَيُّهُ أُنِيبُ﴾ أي: أرجع^(١).

النَّبِيِّ مِنْ قَوْمِهِ وَأَخْ لَهُمْ:

اقتضت حكمة الله أن يكون النبي أو الرسول واثق الصلة بقومه، فهو منهم وأخوهم، وهم يعرفونه معرفة كاملة، وهو قدوة لهم في كل سلوكيات حياته، لعل هذا يكون دافعاً ومسوغاً لاتباعه فيما جاء به في الجانب العقدي والجانب العملي، وفي كل نواحي حياتهم.

- قال ﷺ: ﴿كَذَبَتْ قَوْمُ نُوحٍ الْمُرْسَلِينَ﴾ (١٥) إِذْ قَالَ لَهُمْ أَخُوهُمْ نُوحٌ أَلَا تَتَّقُونَ ﴿١٦﴾ إِنِّي لَكُمْ رَسُولٌ أَمِينٌ ﴿الشعراء: ١٠٥-١٠٧﴾.

- وقال ﷺ: ﴿كَذَبَتْ عَادُ الْمُرْسَلِينَ﴾ (١٧) إِذْ قَالَ لَهُمُ أَخُوهُمْ هُودٌ أَلَا تَتَّقُونَ ﴿١٨﴾ إِنِّي لَكُمْ رَسُولٌ أَمِينٌ ﴿الشعراء: ١٢٣-١٢٥﴾.

- وقال ﷺ: ﴿كَذَبَتْ ثَمُودُ الْمُرْسَلِينَ﴾ (١٩) إِذْ قَالَ لَهُمُ أَخُوهُمْ صَالِحٌ أَلَا تَتَّقُونَ ﴿٢٠﴾ إِنِّي لَكُمْ رَسُولٌ أَمِينٌ ﴿الشعراء: ١٤١-١٤٣﴾.

- وقال ﷺ: ﴿كَذَبَتْ قَوْمُ لُوطٍ الْمُرْسَلِينَ﴾ (٢١) إِذْ قَالَ لَهُمُ أَخُوهُمْ لُوطٌ أَلَا تَتَّقُونَ ﴿٢٢﴾ إِنِّي لَكُمْ رَسُولٌ أَمِينٌ ﴿الشعراء: ١٦٠-١٦٢﴾.

- وقال ﷺ: ﴿وَلَقَدْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَءِيلَ وَبَعَثْنَا مِنْهُمُ اثْنَيْ عَشَرَ نَقِيبًا﴾ (المائدة: ١٢).

(١) عبد الكريم زيدان: المستفاد عن قصص القرآن للدعوة والدعاة، مؤسسة الرسالة - بيروت - ١٤٢١هـ / ٢٠٠٠م، ص ٢٣٤-٢٤٤.

- وقال ﷺ: ﴿لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِّنْ أَنفُسِكُمْ عَزِيزٌ عَلَيْهِ مَا عَنِتُّمْ حَرِيصٌ عَلَيْكُمْ يَا مُؤْمِنِينَ رَءُوفٌ رَّحِيمٌ﴾ [التوبة: ١٢٨].

- وقال ﷺ: ﴿أَكَانَ لِلنَّاسِ عَجَبًا أَنْ أَوْحَيْنَا إِلَى رَجُلٍ مِنْهُمْ أَنْ أَنْذِرِ النَّاسَ وَبَشِّرِ الَّذِينَ ءَامَنُوا أَنَّ لَهُمْ قَدَمَ صِدْقٍ عِنْدَ رَبِّهِمْ قَالَ الْكَافِرُونَ إِنَّ هَذَا لَسَاحِرٌ مُّبِينٌ﴾ [يونس: ٢].

وأيضا قال ﷺ على لسان شُعيب وهو يخاطب قومه: ﴿أَوْفُوا بِالْكَيْلِ وَلَا تَكُونُوا مِنَ الْمُخْسِرِينَ ﴿١٨١﴾ وَزِنُوا بِالْقِسْطَاسِ الْمُسْتَقِيمِ ﴿١٨٢﴾ وَلَا تَبْخَسُوا النَّاسَ أَشْيَاءَهُمْ وَلَا تَعْتُوا فِي الْأَرْضِ مُفْسِدِينَ﴾ [الشعراء: ١٨١-١٨٣]، وهي جوانب اقتصادية واجتماعية، فضلا عن أبعاد أخرى.

آدم ﷺ

آدم هو أبو البشر وأول المخلوقات الإنسانية، خلقه الله بيده، ونفخ فيه من روحه^(*)، وأسجد له ملائكته، وجعله خليفته في الأرض، وكرمه هو وذريته من بعده، فسخر لهم ما في الأرض.

خلق آدم:

من نعم الله على الإنسان أنه خلقه ﴿فِي أَحْسَنِ تَقْوِيرٍ﴾ [التين: ٤]، وعرفه ذلك، وخاطبه به: ﴿يَا أَيُّهَا الْإِنْسَانُ مَا غَرَّبَكَ بِرَبِّكَ الْكَرِيمِ﴾ [الذي خلقك فسوّاك فَعَدَلَكَ] ﴿فِي أَيِّ صُورَةٍ مَّا شَاءَ رَكَّبَكَ﴾ [الانفطار: ٦-٨].

وقد مر خلق آدم بعدة مراحل:

١- الأولى: مرحلة التراب: ﴿إِنَّمَا مَثَلَ عِيسَىٰ عِنْدَ اللَّهِ كَمَثَلِ آدَمَ خَلَقَهُ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ قَالَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ﴾ [آل عمران: ٥٩].

٢- الثانية: وهي مرحلة الطين: ﴿الَّذِي أَحْسَنَ كُلَّ شَيْءٍ خَلَقَهُ وَبَدَأَ خَلْقَ الْإِنْسَانِ مِنْ طِينٍ﴾ [السجدة: ٧].

(*) روى الطبري عن سبب التسمية بضع روايات نقول بأن آدم خلق من أديم الأرض، فُسِّمِي آدم، وروى عن علي عليه السلام أن آدم خلق من أديم الأرض، فيه الطيب والصالح والبردي، وهذا في ولده (الصالح والبردي)، تاريخ الطبري، دار الكتب العلمية - بيروت، دار التراث - القاهرة ١٩٨٨م، (١/٦٣).

أما عن طوله عليه السلام فقد ورد بذلك نص نبوي صحيح، إذ روى أبو هريرة عليه السلام عن النبي ﷺ قال: «خَلَقَ اللَّهُ آدَمَ وَطَوَّلَهُ سِتُونَ ذِرَاعًا، ثُمَّ قَالَ: اذْهَبْ فَسَلِّمْ عَلَى أَوْلِيكَ مِنَ الْمَلَائِكَةِ، فَاسْتَمِعَ مَا يُحْيُونَكَ، تُحْيِيكَ وَتُجِئُهُ ذُرِّيَّتُكَ، فَقَالَ: السَّلَامُ عَلَيْكُمْ، فَقَالُوا: السَّلَامُ عَلَيْكَ وَرَحْمَةُ اللَّهِ، فَرَادَوْهُ، وَرَحْمَةُ اللَّهِ، فَكُلُّ مَنْ يَدْخُلُ الْجَنَّةَ عَلَى صُورَةِ آدَمَ، فَلَمْ يَزَلِ الْخَلْقُ يَنْقُصُ حَتَّى الْآنَ»، أخرجه البخاري في «صحيحه»، باب: خلق آدم وذريته، (٤/١٣١/ح: ٣٣٢٦).

- الثالثة: مرحلة الصلصال والحمأ المسنون: ﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ صَلْصَلٍ مِنْ حَمَإٍ مَسْنُونٍ﴾ [الحجر: ٢٦]، و: ﴿خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ صَلْصَلٍ كَالْفَخَّارِ﴾ [الرحمن: ١٤].

يقول بعض العلماء المعاصرين: إن أول مواد خلق آدم هي التراب، ثم وضع الماء على التراب فأصبح طيناً، ثم ترك الطين فتغير لونه وأصبح صلصالاً، ثم جف الصلصال فأصبح حمأ مسنوناً، ثم نحتة في صورة إنسان ونفخ الحق فيه الروح، فأصبح بشراً، ثم يأتي الموت وهو نقض للحياة، ونقض كل شيء يأتي على عكس بنائه^(١).

وقد وضحت السنة النبوية الشريفة أن الناس جاءوا في أوصافهم على قدر الأرض التي خلقوا منها، فقد قال النبي ﷺ: «إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ خَلَقَ آدَمَ مِنْ قَبْضَةِ قَبْضَهَا مِنْ جَمِيعِ الْأَرْضِ، فَجَاءَ بَنُو آدَمَ عَلَى قَدْرِ الْأَرْضِ؛ جَاءَ مِنْهُمْ الْأَبْيَضُ وَالْأَحْمَرُ وَالْأَسْوَدُ وَبَيَّنَ ذَلِكَ، وَالْخَبِيثُ وَالطَّيِّبُ، وَالسَّهْلُ وَالْحَزَنُ وَبَيَّنَ ذَلِكَ»^(٢).

(١) الشعراوي: تفسير الشعراوي، مؤسسة أخبار اليوم - القاهرة - ١٩٩٧ م، (١/ ٢٢٦).

(٢) أخرجه أحمد في «مسنده»، (٢٢/ ٣٥٣ ح: ١٩٥٨٢)، وقال محققو المسند: إسناده صحيح، رجاله ثقات، والحديث رواه أبو موسى الأشعري عن النبي ﷺ، وثمة رواية عن خلق آدم رواها أبو هريرة عن النبي ﷺ قال: «إِنَّ اللَّهَ خَلَقَ آدَمَ مِنْ تَرَابٍ ثُمَّ جَعَلَهُ طِينًا ثُمَّ تَرَكَهُ حَتَّى إِذَا كَانَ حَمَاءً مَسْنُونًا خَلَقَهُ وَصُورَهُ، ثُمَّ تَرَكَهُ حَتَّى إِذَا كَانَ صَلْصَالًا كَالْفَخَّارِ»، قال: «فَكَانَ إِبْلِيسَ يَمُرُّ بِهِ فَيَقُولُ: لَقَدْ خَلَقْتَ لِأَمْرِ عَظِيمٍ، ثُمَّ نَفَخَ اللَّهُ فِيهِ رُوحَهُ فَكَانَ أَوَّلُ شَيْءٍ جَرَى فِيهِ الرُّوحُ بَصَرُهُ وَخِيَاشِيمُهُ، فَعَطَسَ فَلَقَنَهُ اللَّهُ حَمْدَ رَبِّهِ، فَقَالَ الرَّبُّ: بِرَحْمَتِكَ رُبُّكَ، ثُمَّ قَالَ اللَّهُ: يَا آدَمُ، اذْهَبْ إِلَى أُولَئِكَ النَّفَرِ فَقُلْ لَهُمْ وَانْظُرْ مَا يَقُولُونَ، فَجَاءَ فَسَلَّمَ عَلَيْهِمْ، فَقَالُوا: وَعَلَيْكَ السَّلَامُ وَرَحْمَةُ اللَّهِ، فَجَاءَ إِلَى رَبِّهِ فَقَالَ: مَاذَا قَالُوا لَكَ؟ وَهُوَ أَعْلَمُ بِمَا قَالُوا لَهُ، قَالَ: يَا رَبِّ، لَمَّا سَلَّمْتَ عَلَيْهِمْ قَالُوا: وَعَلَيْكَ السَّلَامُ وَرَحْمَةُ اللَّهِ، قَالَ ﷺ: يَا آدَمُ، هَذِهِ تَحِيَّتُكَ وَتَحِيَّةُ ذُرِّيَّتِكَ، قَالَ: يَا رَبِّ، وَمَا ذُرِّيَّتِي؟ قَالَ: اخْتَرِ يَدِي يَا آدَمُ قَالَ: اخْتَارَ يَمِينِي رَبِّي - وَكَلَّنَا يَدِي رَبِّي يَمِينًا - فَسَطَّ اللَّهُ كَعَمَّهُ فَإِذَا كُلُّ مَا هُوَ كَائِنٌ مِنْ ذُرِّيَّتِهِ فِي كَفِّ الرَّحْمَنِ ﷻ، فَإِذَا رَجُلَانِ مِنْهُمْ عَلَى أَفْوَاهِهِمُ النُّورُ، وَإِذَا رَجُلٌ يَعْجَبُ آدَمُ =

كما ذكر رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أنه: «لَمَّا صَوَّرَ اللَّهُ آدَمَ فِي الْجَنَّةِ تَرَكَهُ مَا شَاءَ اللَّهُ أَنْ يَتْرَكَهُ، فَجَعَلَ إِبْلِيسُ يُطِيفُ بِهِ، يَنْظُرُ مَا هُوَ، فَلَمَّا رَأَاهُ أَجُوفَ عَرَفَ أَنَّهُ خُلِقَ خَلْقًا لَا يَتِمَّالِكُ»^(١).

وقت خلقه، وترتيبه في الخلق:

ذكرت السنة النبوية وقت خلق آدم ﷺ، بل حددت ذلك باليوم والساعة، وترتيب ذلك بين باقي المخلوقات، وجاء ذلك في قوله ﷺ: «خَلَقَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ التُّرْبَةَ يَوْمَ السَّبْتِ، وَخَلَقَ فِيهَا الْجِبَالَ يَوْمَ الْأَحَدِ، وَخَلَقَ الشَّجَرَ يَوْمَ الْاِثْنَيْنِ، وَخَلَقَ الْمَكْرُوهَ يَوْمَ الثَّلَاثَاءِ، وَخَلَقَ النُّورَ يَوْمَ الْأَرْبَعَاءِ، وَبَثَّ فِيهَا الدَّوَابَّ يَوْمَ الْخَمِيسِ، وَخَلَقَ آدَمَ ﷺ بَعْدَ الْعَصْرِ مِنْ يَوْمِ الْجُمُعَةِ، فِي آخِرِ الْخَلْقِ، فِي آخِرِ سَاعَةٍ مِنْ سَاعَاتِ الْجُمُعَةِ، فِيمَا بَيْنَ الْعَصْرِ إِلَى اللَّيْلِ»^(٢). وهذا تقرير نبوي

=من نوره، قال: يا رب، من هذا؟ قال: ابنك داود، قال: يا رب، فكم جعلت له من العمر؟ قال: جعلت له ستين، قال: يا رب فأتم له من عمري حتى يكون عمره مائة سنة، ففعل الله وأشهد على ذلك، فلما نفذ عمر آدم بعث الله إليه ملك الموت، فقال آدم: أو لم يبق من عمري أربعون سنة؟ قال الملك: ألم تعطها ابنك داود؟ فوجد ذلك، فوجدت ذريته، ونسي فنسيت ذريته» (أبو يعلى في «مسنده»، تحقيق: حسين سليم أسد، دار المأمون للتراث - دمشق - ١٤٠٤هـ / ١٩٨٤م، ١١/٤٥٣ ح: ٦٥٨٠)، قال المحقق: إسناده ضعيف، أما الهيثمي فقال: رواه أبو يعلى وفيه إسماعيل بن رافع، قال البخاري: ثقة مقارب الحديث، وضعفه الجمهور وبقية رجاله رجال الصحيح، الهيثمي: مجمع الزوائد ومنبع الفوائد، دار الفكر - بيروت - ١٤١٢هـ، (٣٦٣/٨).

(١) أخرجه مسلم في «صحيحه»، باب: خلق الإنسان خلقاً لا يتمالك، (٤/٢٠١٦ ح: ٢٦١١).
(٢) أخرجه مسلم في «صحيحه»، (٤/٢١٤٩ ح: ٢٧٨٩)، والحديث رواه أبو هريرة، لكن بعض العلماء أنكروا هذا الحديث واعتبروه مروياً عن كعب الأحبار، ومن هؤلاء البخاري، الذي قال: هو عن كعب - الأحبار - أصح، التاريخ الكبير، دائرة المعارف العثمانية، (١/٤١٣، ٤١٤)، وابن كثير، الذي قال: «وهذا الحديث من غرائب صحيح مسلم، وقد تكلم عليه علي بن المديني والبخاري وغير واحد من الحفاظ، وجعلوه من كلام كعب، وأن أبا هريرة إنما سمعه من كلام كعب الأحبار، وإنما اشتبه على بعض الرواة فجعلوه مرفوعاً، وقد حرر ذلك =

شريف بالغ الأهمية، خاصة من الناحية التاريخية، وترتيب جزء من المخلوقات والمكونات لبينة الإنسان، وبيان تهيئة تلك البيئة واستوائها قبل خلق الإنسان واستخلافه فيها.

طول آدم، وأول مخاطبة له مع الله والملائكة:

أما عن طوله وأول حديث دار بينه وبين خالقه ﷻ، فقد ثبت في السنة النبوية، حيث قال ﷺ: «خَلَقَ اللَّهُ آدَمَ وَطُولُهُ سِتُونَ ذِرَاعًا، ثُمَّ قَالَ: اذْهَبْ فَسَلِّمْ عَلَى أَوْلِيكَ مِنَ الْمَلَائِكَةِ، فَاسْتَمِعَ مَا يُحْيُونَكَ، تَحِيَّتُكَ وَنَجِيَّةُ ذُرِّيَّتِكَ، فَقَالَ:

= البيهقي، تفسير القرآن العظيم، (١/٢١٥)، وقال في موضع آخر: وهو من غرائب الصحيح وقد علله البخاري في التاريخ فقال رواه بعضهم عن أبي هريرة عن كعب الأحبار وهو الأصح، السابق، (٧/١٦٨).

وهناك رواية ذكرها الطبري تخالف ذلك، وهي لم تصح، جاء فيها أن اليهود أتت النبي ﷺ فسألته عن خلق السماوات والأرض، فقال: «خَلَقَ اللَّهُ الْأَرْضَ يَوْمَ الْآخِذِ وَالْإِثْنَيْنِ، وَخَلَقَ الْجِبَالَ يَوْمَ الثَّلَاثَةِ وَمَا فِيهِنَّ مِنْ مَنَافِعٍ، وَخَلَقَ يَوْمَ الْأَرْبَعَاءِ الشَّجَرَ وَالْمَاءَ وَالْمَدَائِنَ وَالْمُعَمَّرَانَ وَالْخِزَابَ، فَهَذِهِ أَرْبَعَةٌ، ثُمَّ قَالَ: ﴿قُلْ أَنتُمْ لَكُمْ كُفْرُونَ بِالَّذِي خَلَقَ الْأَرْضَ فِي يَوْمَيْنِ وَتَتَعَلَّوْنَ لَهُ أَندَادًا ذَلِكَ رَبُّ الْعَالَمِينَ﴾ ٥ وَجَعَلَ فِيهَا رَوَاسِيَ مِنْ فَوْقِهَا وَنَزَلَ فِيهَا وَقَدَّرَ فِيهَا أَقْوَامًا فِي أَوَّلِ سَاعَةٍ أَنْبَأَ سَوَاءَ لِلنَّاسِ لَئِنْ أَتَوْا بِسُورَةٍ مِثْلِ مَا بَارَأْنَا مِنْ قَبْلِهِ مِنْ نَارٍ وَالْجُمُعَةُ النَّجْمُ وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ وَالْمَلَائِكَةُ إِلَى ثَلَاثِ سَاعَاتٍ بَقِيَتْ مِنْهُ، فَخَلَقَ فِي أَوَّلِ سَاعَةٍ مِنْ قَبْلِهِ الثَّلَاثَةَ الْأَجَالَ جِئْنَ يَمُوتُ مَنْ مَاتَ، وَفِي الثَّانِيَةِ أَلْقَى الْأَقَّةَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ مِمَّا يَنْتَفِعُ بِهِ النَّاسُ، وَفِي الثَّالِثَةِ آدَمَ وَأَسْكَنَهُ الْجَنَّةَ، وَأَمَرَ إِبْلِيسَ بِالسُّجُودِ لَهُ، وَأَخْرَجَهُ مِنْهَا فِي آخِرِ سَاعَةٍ، قَالَتِ الْيَهُودُ: ثُمَّ مَاذَا يَا مُحَمَّدُ؟ قَالَ: «ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ»، قَالُوا: قَدْ أَصَبْتَ لَوْ أَتَمَمْتَ، قَالُوا: ثُمَّ اسْتَرَحَ؟ فَغَضِبَ النَّبِيُّ ﷺ غَضَبًا شَدِيدًا، فَنَزَلَ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْكَوْكَبَ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ وَمَا مَسَّنَا مِنْ لُثُوبٍ﴾ [سورة ق: ٣٨]، ومع كونه لم يصح فقد قدمه بعض العلماء على حديث مسلم السابق، الطبري: تاريخ الطبري، (١/٢٣)، وتفسير الطبري، تحقيق: عبد الله بن عبد المحسن التركي، دار هجر - السعودية - ١٤٢٢هـ/ ٢٠٠١م، (٢٠/٣٨٢).

السَّلَامُ عَلَيْكُمْ، فَقَالُوا: السَّلَامُ عَلَيْكَ وَرَحْمَةُ اللَّهِ، فَرَادَوْهُ: وَرَحْمَةُ اللَّهِ، فَكُلُّ مَنْ يَدْخُلُ الْجَنَّةَ عَلَى صُورَةِ آدَمَ، فَلَمْ يَزَلِ الْخَلْقُ يَنْقُصُ حَتَّى الْآنَ^(١).

خلافته ﷺ:

سجل القرآن الكريم هذه المرحلة المهمة من حياة آدم عليه ﷺ، وذلك في قوله تعالى: ﴿وَإِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلَائِكَةِ إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً قَالُوا أَتَجْعَلُ فِيهَا مَنْ يُفْسِدُ فِيهَا وَيَسْفِكُ الدِّمَاءَ وَنَحْنُ نُسَبِّحُ بِحَمْدِكَ وَنُقَدِّسُ لَكَ قَالَ إِنِّي أَعْلَمُ مَا لَا تَعْلَمُونَ^(٢) وَعَلَّمَ آدَمَ الْأَسْمَاءَ كُلَّهَا ثُمَّ عَرَضَهُمْ عَلَى الْمَلَائِكَةِ فَقَالَ أَنْبِئُونِي بِأَسْمَاءِ هَؤُلَاءِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ^(٣) قَالُوا سُبْحَانَكَ لَا عِلْمَ لَنَا إِلَّا مَا عَلَّمْتَنَا إِنَّكَ أَنْتَ الْعَلِيمُ الْحَكِيمُ^(٤) قَالَ يَتْلُوهُمْ أَصْبَاهُكُمْ يَوْمَ تَأْتِيهِمْ يَوْمَئِذٍ بِأَسْمَائِهِمْ قَالُوا أَلَمْ نَقُلْ لَكُمْ إِنِّي أَعْلَمُ غَيْبَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَأَعْلَمُ مَا تُبْدُونَ وَمَا كُنْتُمْ تَكْتُمُونَ^(٥) وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ أَبَى وَاسْتَكْبَرَ وَكَانَ مِنَ الْكَافِرِينَ^(٦) وَقُلْنَا يَتَقَدَّمْ أَسْكُنْ أَنْتَ وَزَوْجُكَ الْجَنَّةَ وَكُلَا مِنْهَا رَغَدًا حَيْثُ شِئْتُمَا وَلَا تَقْرَبَا هَذِهِ الشَّجَرَةَ فَتَكُونَا مِنَ الْفَالِغِينَ^(٧) فَأَزَلَّهُمَا الشَّيْطَانُ عَنْهَا فَأَخْرَجَهُمَا مِمَّا كَانَا فِيهِ وَقُلْنَا اهْبِطُوا بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ وَلَكُمْ فِي الْأَرْضِ مُسْتَقَرٌّ وَمَتَاعٌ إِلَى حِينٍ^(٨) فَلَتَقَى آدَمُ مِنْ رَبِّهِ كَلِمَتٍ فَتَابَ عَلَيْهِ إِنَّهُ هُوَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ^(٩) قُلْنَا اهْبِطُوا مِنْهَا جَمِيعًا فَإِمَّا يَأْتِيَنَّكُمْ مِنِّي هُدًى فَمَنْ تَبِعَ هُدَايَ فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ^(١٠) وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا أُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾ [البقرة: ٣٠-٣٩].

ويستنبط من ذلك أن الملائكة رأَت خلقاً آخر عاش على الأرض وأفسد فيها، فكأنهم عاشوا التجربة من قبل^(١١)، ولكن عليهم أن يذعنوا لأمر الله الذي

(١) أخرجه البخاري في «صحيحه»، (٤/ ١٣١/ ح: ٣٣٢٦).

(٢) ذكر ابن كثير أن الله - تعالى - أخبر الملائكة بخلق آدم وذريته على سبيل التنويه. كما يخبر بالأمر العظيم قبل كونه، فقالت الملائكة سائلين على وجه الاستكشاف والاستعلام عن وجه =

يأمر فلا يعصيه أحد، وكان إخبار الله للملائكة الذين لهم صلة بخدمة الخليفة القادم على الأرض، ومن لهم قدرة خلقها الله لهم على التدبير؛ لأنهم سوف يخدمون هذا الخليفة، لذلك أمرهم بالسجود، لكن هناك نوع من الملائكة لم يخبرهم الله بخلق الإنسان؛ لأنهم لا صلة لهم بالمخلوق، وهم الذين لا عمل لهم إلا التسبيح والعبادة^(١).

وإذا كان الخالق قد أمر أكرم مخلوقاته بالسجود لهذا الإنسان^(٢) فإنه قد سخر له كل مخلوقاته الأخرى المحيطة به لخدمته، وقد هيأ الله ﷻ له البيئة

=الحكمة، لا على وجه الاعتراض والتنقص لبني آدم والحسد لهم كما يتوهمه بعض جهلة المفسرين، البداية والنهاية، (١/ ٨٣).
(١) الشعراوي: قصص الأنبياء، (١/ ٧٤، ٧٥).

(*) أخبرتنا السنة النبوية الصحيحة عن بعض أحوال آدم ﷺ، مثل الوقت الذي خلق فيه، والذي أهبط فيه إلى الجنة ومن غسله وكيفيته ومن ذلك ما رواه أبو هريرة إذ قال: أخذ رسول الله ﷺ بيدي وقال: «خلق الله التربة يوم السبت، وخلق فيها الجبال يوم الأحد، وخلق الشجر يوم الاثنين، وخلق المكروه يوم الثلاثاء، وخلق النور يوم الأربعاء، وبث فيها الدواب يوم الخميس، وخلق آدم بعد العصر من يوم الجمعة في آخر الخلق، في آخر ساعة من ساعات الجمعة، فيما بين العصر إلى الليل»، مسلم في «صحيحه»، باب: ابتداء الخلق وخلق آدم ﷺ، (٤/ ٢١٤٩ ح: ٢٧٨٩).

ومن ذلك قول رسول الله ﷺ: «خير يوم طلعت فيه الشمس يوم الجمعة، فيه خلق آدم، وفيه أهبط، وفيه تيب عليه، وفيه مات، وفيه تقوم الساعة، وما من دابة إلا هي مهيأة - أي متطرة لقيام الساعة - يوم الجمعة من حين يُولد حتى الشمس شفقاً من الساعة إلا الجن والإنس، وفيه ساعة لا يصادفها عبد مسلم وهو يصلي يسأل الله ﷻ حاجة إلا أعطاه إياها»، الحاكم في «المستدرک»، (١/ ٤١٣ ح: ١٠٣٠)، قال الذهبي: على شرطهما، رواه أبو هريرة.

وأيضاً قول النبي ﷺ: «لما خلق الله آدم مسح ظهره، فسقط من ظهره كل نسمة هو خالقها من ذريته إلى يوم القيامة، وجعل بين عيني كل إنسان منهم ويضاً من نور، ثم عرضهم على آدم، فقال: أي رب، من هؤلاء؟ قال: هؤلاء ذريتك، فرأى رجلاً منهم فأعجبه وبُيض ما بين عينيه، فقال: أي رب، من هذا؟ قال: هذا رجل من آخر الأمم من ذريتك يقال له: داود، فقال: رب، كم جعلت عمره؟ قال: ستين سنة، قال: أي رب، زده من عمري أربعين سنة، فلما أنقضى عمر آدم =

الملائمة للحياة وللخلافة وللعبادة وللعمارة في هذه البيئته، كما في قوله ﷺ: ﴿أَلَمْ يَجْعَلِ الْأَرْضَ مِهْنًا ۚ وَالْجِبَالَ أَوْتَادًا ۚ وَخَلَقَكُمْ أَزْوَاجًا ۚ وَجَعَلْنَا نَوْمَكُمْ سُبَاتًا ۚ وَجَعَلْنَا أَيْلَ لِبَاسًا ۚ وَجَعَلْنَا النَّهَارَ مَعَاشًا ۚ وَبَنَيْنَا فَوْقَكُمْ سَبْعًا شِدَادًا ۚ وَجَعَلْنَا سِرَاجًا وَهَّاجًا ۚ وَأَنْزَلْنَا مِنَ الْمُعْصِرَاتِ مَاءً ثَجَّاجًا ۚ لِنُخْرِجَ بِهِ حَبًّا وَنَبَاتًا ۚ وَجَنَّاتٍ أَلْفَافًا﴾ [النبا: ٦-١٦].

تعليم آدم:

ثمة تباين بين المفسرين في نوع الأسماء التي علمها الله لآدم ﷺ، وقد صحح ابن كثير ما ذهب إليه ابن عباس من كونها أسماء الذوات وأفعالها [إنسان، ودابة، وأرض، وسهل، وجبل، وجمل...^(١)].

ويذكر بعض المفسرين أن المشهد الأول لآدم مع الملائكة هو أن المسميات كلها قد تم إيجادها وخلقها، وقذف الله بالإلهام كل الأسماء في قلب ووجدان وإدراك آدم ﷺ، بدليل أن «المسميات» عُرضت على الملائكة فلم تعرف أسماءها، ولم تتعرف الملائكة على المسميات، وذلك من طلاقة قدرة الله ﷻ عندما ألهم آدم بـ «كن عالمًا بالأسماء» فتعلم آدم الأسماء^(٢).

= جاءه ملك الموت، فقال: أو لم يبق من عمري أربعون سنة؟ قال: أو لم تعطها ابنك داود؟ قال: فجحد آدم فجحدت ذريته، ونسي آدم فنسيت ذريته، وخطى آدم فخطت ذريته، أخرجه الترمذي في «سننه»، تحقيق بشار عواد معروف، دار الغرب الإسلامي - بيروت - ١٩٨٨م، ٥/٢٦٧ ح: ٣٠٧٦، وقال: هذا حديث حسن صحيح، والحاكم في «المستدرک»، (٢/٣٥٤ ح: ٣٢٥٧)، قال الذهبي: على شرط مسلم، رواه أبو هريرة. وكذلك قول النبي ﷺ: «لما توفي آدم غسلته الملائكة بالماء وترا والحدوا له، وقالوا: هذه سنة آدم في ولده». الحاكم في «المستدرک»، (٢/٥٩٥ ح: ٤٠٠٤)، قال الذهبي: صحيح، رواه أبي ابن كعب.

(١) البداية والنهاية، (١/٨٣).

(٢) الشعراوي: قصص الأنبياء، (١/٨١).

وهكذا كان إدراك آدم ﷺ توقيفياً، أي: إنه عرف كل اسم لكل مسمى كما خلقه الله، ثم نزل الأرض لتطور هذه المسميات، ويعمل العقل الإنساني لتطوير وتحديد الأشياء، مما استدعى أن يضع لها أسماء مشتقة مما تلقاه آدم من المعلم الأول ﷺ، ولقن آدم أبنائه ما تعلمه، فكان علم الأبناء عن طريق ترديد ما سمعوه بأذانهم^(١).

سجود الملائكة لآدم:

أمر الله ﷻ ملائكته - ومعهم إبليس - أن يسجدوا لآدم، سجود تكريم لا سجود عبادة، قال تعالى: ﴿وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ أَبَىٰ وَاسْتَكْبَرَ وَكَانَ مِنَ الْكَافِرِينَ﴾ [البقرة: ٣٤]، فإبليس أبى أن يسجد، وبإيائه هذا فسق عن أمر ربه، واستكبر عن السجود، وعندما سأله ربه - وهو أعلم به: ﴿قَالَ مَا مَنَعَكَ آلَا تَسْجُدُ إِذْ أَمَرْتُكَ قَالَ أَنَا خَيْرٌ مِّنْهُ خَلَقْتَنِي مِن نَّارٍ وَخَلَقْتَهُ مِن طِينٍ﴾ [الأعراف: ١٢]، وقال أيضاً: ﴿ءَأَسْجُدُ لِمَنْ خَلَقْتَ طِينًا﴾ [الإسراء: ٦١].

فعمى إبليس أمر ربه واستكبر على خلقه، ﴿وَكَانَ مِنَ الْكَافِرِينَ﴾، فعاقبه الله فأخرجه من الجنة وحلت عليه لعته إلى يوم الدين، ﴿قَالَ فَأَخْرِجْ مِنْهَا فَإِنَّكَ

(١) الشعراوي: قصص الأنبياء، (١/ ٨٥)، أما عن السر في اختلاف اللغات من مكان إلى آخر على الرغم من أن الخالق الأكرم قد علم آدم أسماء المسميات الموجودة في الكون، فإن ذلك يرجع إلى تنوع فترات التاريخ، وتبع انتشار الإنسان على الأرض، فنجد أن كل مجموعة من اللغات تقترب من بعضها لتكون لغة واحدة؛ فالفرنسية والإنجليزية والإيطالية مأخوذة عن اللاتينية، والعربية والسريانية لهما علاقة باللغة العربية، بل إن اللهجات التي يتكلم بها العالم العربي تنوع في اللغة العربية الواحدة، ولو أن العرب استسلموا لمحاولات المستعربين، وهم أبناء الأمة العربية الذين يعملون خارجها، وكتبوا لغتهم بالحروف اللاتينية لاندرست اللغة العربية من وطن عربي إلى آخر؛ أو لمحاولات جعل اللهجات المحلية - للعربية - لغة أساسية لضاعت معالم اللغة العربية، وصارت كل لهجة لغة منفصلة عن اللغة الأم، ولأصبحت تلك اللغات مختلفة تماماً عن أصولها الفصحى، الشعراوي: قصص الأنبياء، ص ٨١، ٨٢.

رَجِيمٌ ﴿٣٥﴾ وَإِنَّ عَلَيْكَ اللَّعْنَةَ إِلَى يَوْمِ الدِّينِ ﴿٣٦﴾ [الحجر: ٣٤، ٣٥]، فعزم إبليس على غواية عباده، وطلب أجلاً إلى يوم البعث، فأعطاه الله ذلك، ﴿قَالَ رَبِّ فَأَنْظِرْنِي إِلَى يَوْمِ يُبْعَثُونَ﴾ ﴿٣٧﴾ قَالَ فَإِنَّكَ مِنَ الْمُنْظَرِينَ ﴿٣٨﴾ إِلَى يَوْمِ الْوَقْتِ الْمَعْلُومِ ﴿٣٩﴾ قَالَ رَبِّ بِمَا أَغْوَيْتَنِي لَأُزَيِّنَنَّ لَهُمْ فِي الْأَرْضِ وَلَأُغْوِيَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ ﴿٤٠﴾ إِلَّا عِبَادَكَ مِنْهُمُ الْمُخْلَصِينَ ﴿٤١﴾ [الحجر: ٣٦-٤٠]، وحرصاً على الغواية توعد إبليس عباد الله بأن يستخدم كل وسائل الغواية ويأتيهم من كل اتجاه، إلا ما لا يقدر عليه، وهو ما بينهم وبين ربهم، وهو ما رمز له بالاتجاه الأعلى، على ما يفهم من السياق القرآني: ﴿قَالَ فِيمَا أُغْوَيْتَنِي لَأَقْعُدَنَّ لَهُمْ صِرَاطَكَ الْمُسْتَقِيمَ ﴿٤٢﴾ ثُمَّ لَأَنْتَبِهَهُمْ مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ وَمِنْ خَلْفِهِمْ وَعَنْ أَيْمَنِهِمْ وَعَنْ شَمَائِلِهِمْ وَلَا يَجِدُ أَكْثَرَهُمْ شَاكِرِينَ﴾ [الأعراف: ١٦، ١٧].

ولكن الله لم يجعل له سلطاناً على عباده إلا من اتبعه منهم، وجعل موعدهم جميعاً جهنم، قال سبحانه: ﴿قَالَ هَذَا صِرَاطٌ عَلَيَّ مُسْتَقِيمٌ ﴿٤٣﴾ إِنَّ عِبَادِي لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطَانٌ إِلَّا مَنْ اتَّبَعَكَ مِنَ الْغَاوِينَ ﴿٤٤﴾ وَإِنَّ جَهَنَّمَ لَمَوْعِدُهُمْ أَجْمَعِينَ﴾ [الحجر: ٤١-٤٣].

وقد أعطى الله ﷻ إبليس ما طلب من الوقت، وما يستطيع من وسائل الغواية والإضلال للناس؛ لتنفيذ ما عزم عليه، ولكن هذا الرب الرحيم بعباده لم يترك عباده لهذا العدو وجنوده، وإنما كان معهم هادياً وموجهاً ومرشداً، وأمراً لما فيه صلاح أتباعه، ونجاتهم من هذا العدو، وفوزهم بنعيم الدنيا وجنان الآخرة؛ من خلال منهج متكامل بدأ بفطرة سليمة، ثم قُنِنَ بدين واحد، وشرائع تعددت بتعدد طبيعتهم وأحوالهم ومصالحهم، قال تعالى: ﴿وَوَدَّ قُلْنَا لِلْمَلَكِ كَعِ اسْجُدُوا لِلْآدَمِ فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ قَالَ أَأَسْجُدُ لِمَنْ خَلَقْتَ طِينًا ﴿٥١﴾ قَالَ أَرَأَيْتَكَ هَذَا الَّذِي كَرَّمْتَ عَلَيَّ لَئِنْ أَخَّرْتَنِ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ لَأَحْتَنِكَنَّ ذُرِّيَّتَهُ إِلَّا قَلِيلًا ﴿٥٢﴾ قَالَ

أَذْهَبَ فَمَنْ يَبْعَكَ مِنْهُمْ فَإِنَّ جَهَنَّمَ جَزَاءُكُمْ مَوْفُورًا ﴿٦٥﴾ وَاسْتَغْفِرْ مَنْ
اسْتَطَعْتَ مِنْهُمْ بِصَوْتِكَ وَأَجْلِبْ عَلَيْهِمْ بِخَيْلِكَ وَرَجِلِكَ وَشَارِكْهُمْ فِي الْأَمْوَالِ
وَالْأَوْلَادِ وَعَدَّهُمْ وَمَا يَعِدُهُمُ الشَّيْطَانُ إِلَّا غُرُورًا ﴿٦٦﴾ إِنَّ عِبَادِي لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ
سُلْطَانٌ وَكَفَى بِرَبِّكَ وَكِيلًا ﴿[الإسراء: ٦١-٦٥].

إبليس من الجن:

أما إبليس هذا فكان من الجن كما ذكر رب العزة، وعندما أمره ربه بالسجود فسق عن أمره وأبى واستكبر، والتعين هنا مذكور صراحة في القرآن الكريم بأنه كان من الجن، كما في قوله ﷻ: ﴿وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ كَانَ مِنَ الْجِنِّ فَفَسَقَ عَنْ أَمْرِ رَبِّهِ﴾، ودلالة «كان» واضحة في هذا السياق، والتأويل في مثل هذا التصريح القرآني يكون أبعد عن القبول، لاسيما وأنه ليس ثمة مانع من كونه من الجن. أما ما ذكر من كون المخاطب بالأمر هم الملائكة، وأن الاستثناء يعني أنه كان منهم؛ فهذا يتعارض مع صراحة النص القرآني من ناحية، ومن ناحية أخرى يمكن تأويل هذه المخاطبة بأنها:

١ - حملت على الأغلب بأن عنصر الملائكة هو الغالب والأكثر .

٢ - صدرت باسم من سينفذونها دون عصيان .

وهذا الأمر الأخير يأتي في إطار ما ذكره بعض العلماء من أن فسق إبليس عن أمر ربه تأكيد على كونه من الجن؛ لأنه مخلوق له اختيار - كالإنسان - يستطيع أن يطيع ويستطيع أن يعصي، وما دام له اختيار فإنه ليس من الملائكة؛ لأن الملائكة ليس لهم اختيار، فهم: ﴿لَا يَعْصُونَ اللَّهَ مَا أَمَرَهُمْ وَيَفْعَلُونَ مَا يُؤْمَرُونَ﴾

[التحريم: ٦] ^(١).

(١) الشعراوي: قصص الأنبياء، (١/ ١٣١)، وقد ذكر ابن كثير حلاف العلماء في كون إبليس من الجن أم من الملائكة، فروى عن الحسن البصري قوله: لم يكن إبليس من الملائكة طرفة عين

خلق حواء:

اقتضت حكمة الله ﷻ أن يخلق «الملائكة من نور، والجآن من تارج من نار»^(١)، أما حواء فقد اقتضت حكمته ﷻ أن يخلقها من آدم، قال تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ وَخَلَقَ مِنْهَا زَوْجَهَا﴾ [النساء: ١]، و: ﴿هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ وَجَعَلَ مِنْهَا زَوْجَهَا لِيَسْكُنَ إِلَيْهَا﴾ [الأعراف: ١٨٩]، وأن تخلق من ضلعه، كما أخبر النبي ﷺ: «استَوْصُوا بِالنِّسَاءِ، فَإِنَّ الْمَرْأَةَ خُلِقَتْ مِنْ ضِلْعٍ، وَإِنَّ أَعْوَجَ شَيْءٍ فِي الضِّلْعِ أَغْلَاهُ، فَإِنْ ذَهَبَتْ ثَقِيمَةُ كَسْرَتُهُ، وَإِنْ تَرَكَتُهُ لَمْ يَزَلْ أَعْوَجَ، اسْتَوْصُوا بِالنِّسَاءِ خَيْرًا»^(٢)، وحددته بعض الروايات بالضلوع الأيسر، وحدث ذلك وهو نائم^(٣)، أما عن وقت خلقها، فبعض العلماء على أنه كان قبل دخول آدم الجنة، وأكثرهم على أنه بعد ذلك .

ورأى بعض المفسرين المعاصرين، عند حديثه عن قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ وَخَلَقَ مِنْهَا زَوْجَهَا وَبَثَّ مِنْهُمَا رِجَالًا كَثِيرًا

=وقال شهر بن حوشب: كان من الجن، فلما أفسدوا في الأرض بعث الله إليهم جنًا من الملائكة فقتلهم وأجلوهم إلى جرائر البحار، وكان إبليس ممن أسر فأخذوه معهم إلى السماء فكان هناك، فلما أمرت الملائكة بالسجود امتنع إبليس عنه. وقال ابن عباس وجماعة من الصحابة وسعيد بن المسيب وآخرون: كان إبليس رئيس الملائكة بالسماء الدنيا، قال ابن عباس: واسمه عزرائيل وفي رواية القماش: وكنيته (أبو كردوس)، قال ابن عباس: وكان من حي من الملائكة يقال لهم الجن، وكانوا خزان الجنان، وكان من أشرفهم وأكثرهم علمًا وعبادة، وكان من أولي الأجنحة الأربعة. فمسخه الله شيطانًا رجيًا، (البداية والنهاية لابن كثير، ٨٥/١).

(١) أخرجه مسلم في «صحيحه»، من حديث السيدة عائشة رضي الله عنها عن النبي ﷺ، باب: في أحاديث متفرقة، (٤/٢٢٩٤ ح/٢٩٩٦).

(٢) أخرجه البخاري في «صحيحه»، باب: خلق آدم، (٣/١٣٣ ح/٣٣٣١)، ومسلم في «صحيحه»، كتاب: الرضاع، باب: الوصية بالنساء، (٢/١٠٩١ ح/١٤٦٨).

(٣) الطبري: تفسير الطبري، (٦/٣٤١)، وابن كثير: تفسير القرآن العظيم، (٢/٢٠٦).

وَيَسَاءَ وَأَتَقُوا اللَّهَ الَّذِي تَسَاءَلُونَ بِهِ وَالْأَنْصَامُ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَيْكُمْ رَقِيبًا ﴿النساء: ١﴾، وقوله تعالى: ﴿وَجَعَلَ مِنْهَا زَوْجَهَا لِيَسْكُنَ إِلَيْهَا﴾ [الأعراف: ١٨٩]، أن هناك من يذهب إلى أنها خلقت من الرجل، وقيل: من ضلع أعوج، ومن يرجح هذا يريد أن يجعل السكن ارتباطاً عضوياً، فالمرأة بعض من الرجل، وعلى هذا تكون «مِنْ» تبعيضية، وإن كانت مخلوقة مثل آدم تكون «مِنْ» بيانية، أي من جنسها، مثل قوله تعالى: ﴿لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِّنْ أَنْفُسِكُمْ﴾ [التوبة: ١٢٨]، وقوله تعالى: ﴿هُوَ الَّذِي بَعَثَ فِي الْأُمِّيِّينَ رَسُولًا مِنْهُمْ﴾ [الجمعة: ٢]، أي الرسول من جنسنا البشري ليكون إلف المبلغ عن الله، والمبلغ عن الله واحد منا ونكون مستأنسين به^(١).

وكانه سبحانه قد أشار إلى دليل؛ لأن خلق حواء قد انطمست المعالم عنه، ولأنه أعطانا بيان خلق آدم وتسويته من طين ومراحل خلقه إلى أن صار إنساناً، ولذلك يجوز أن يكون قد جعل خلق آدم هو الصورة لخلق الجنس الأول، وبعد ذلك تكون حواء مثله، فيكون قوله سبحانه: ﴿وَخَلَقَ مِنْهَا﴾، أي من جنسها، خلقها من طين ثم صورها^(٢).

جفت آدم:

سبق الحديث عن هذه الجنة وأنها ليست جنة الآخرة، وإنما هي مكان أعده الله لآدم إعداداً كاملاً يتلقى فيه آدم تدريباً على خلافته في الأرض التي أوجد من أجلها، وسكن آدم وزوجته - حواء - الجنة، وأخذاً يتنعمان بما فيها، ولم يقربا تلك الشجرة التي منعهما ربهما منها، ولما كان إبليس يترصد لآدم - وذريته من بعده -

(١) الشعراوي: تفسير الشعراوي، (٨/ ٤٥١٥).

(٢) المرجع السابق، (٤/ ١٩٨٧).

لإغوائه، فقد حذر ربنا آدم وزوجه غواية إبليس لهما لإخراجهما من هذا النعيم: ﴿فَقُلْنَا يَتَادُمُ إِنَّ هَذَا عَدُوٌّ لَّكَ وَلِزَوْجِكَ فَلَا يُخْرِجَنَّكَمَا مِنَ الْجَنَّةِ فَتَشْقَى﴾

[طه: ١١٧].

ولكن إبليس أخذ في غواية آدم وزوجه بأسلوب ماهر ودهاء فائق: ﴿وَوَسَّسَ لَهُمَا﴾ [الأعراف: ٢٠]، فتوجه إلى آدم منفردًا فوسوس إليه الشيطان، و﴿قَالَ يَتَادُمُ هَلْ أَذُكَّ عَلَى شَجَرَةِ الْخُلْدِ وَمُلْكٍ لَّا يَبْلَى﴾ [طه: ١٢٠]، ثم خاطبهما: ﴿وَقَالَ مَا نَهَكُمَا رَبُّكُمَا عَنْ هَذِهِ الشَّجَرَةِ إِلَّا أَن تَكُونَا مَلَائِكِينَ أَوْ تَكُونَا مِنَ الْخَالِدِينَ﴾ [الأعراف: ٢٠]، وإمعانًا في الغواية وتأكيدها في إحدائهما: ﴿وَقَاسَمَهُمَا إِنِّي لَكُمَا لَمِنَ النَّاصِحِينَ﴾ [الأعراف: ٢١]، ﴿فَدَلَّاهُمَا بِغُرُورٍ فَلَمَّا ذَاقَا الشَّجَرَةَ بَدَتْ لَهُمَا سَوْءُهُمَا وَطَفِقَا يَخْصِفَانِ عَلَيْهِمَا مِن رَّرَقِ الْجَنَّةِ وَنَادَاهُمَا رَبُّهُمَا أَلَمْ أَنْهَكُمَا عَنْ تِلْكَ الشَّجَرَةِ وَأَقُلْتُ لَكُمَا إِنَّ الشَّيْطَانَ لَكُمَا عَدُوٌّ مُّبِينٌ﴾ [الأعراف: ٢٢]، فتحقق ما كان إبليس يرمي إليه، وهو غواية آدم وزوجه وعصيانهما لربهما، ولكن ترتب على ذلك ما يأتي:

١ - عصيان آدم ﷺ: ﴿وَعَصَى آدَمُ رَبَّهُ فَغَوَى﴾ ١٥ ثُمَّ اجْتَبَاهُ رَبُّهُ فَتَابَ عَلَيْهِ وَهَدَى﴾ [طه: ١٢١، ١٢٢].

٢ - كشف سوءاتهما: ﴿وَوَسَّسَ لَهُمَا الشَّيْطَانُ لِبَدَى لَّهُمَا مَا وُورِيَ عَنْهُمَا مِن سَوْءَاتِهِمَا﴾ [الأعراف: ٢٠].

٣ - خروج آدم وزوجه من هذه الجنة، وناداهما ربهما مذكرا ومعاتبا: ﴿أَلَمْ أَنْهَكُمَا عَنْ تِلْكَ الشَّجَرَةِ وَأَقُلْتُ لَكُمَا إِنَّ الشَّيْطَانَ لَكُمَا عَدُوٌّ مُّبِينٌ﴾ [الأعراف: ٢٢]، وعندئذ تلقن آدم وزوجه الدرس فعرفا عدوهم، وأيقنا بما يهدف إليه: ﴿فَتَلَقَّى آدَمُ مِن رَّبِّهِ كَلِمَاتٍ فَتَابَ عَلَيْهِ إِنَّهُ هُوَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ﴾ [البقرة: ٣٧]، فتوجهها إلى

رهبما معلنين التوبة والاعتراف بالخطأ، طالبين مغفرته ورحمته قبل أن يلزم بهما الخسران: ﴿قَالَ رَبَّنَا ظَلَمْنَا أَنْفُسَنَا وَإِنْ لَمْ تَغْفِرْ لَنَا وَتَرْحَمْنَا لَنَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ﴾ [الأعراف: ٢٣]، فأقبل التواب على عبده، وأمه: ﴿فَتَابَ عَلَيْهِ إِنَّهُ هُوَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ﴾ [البقرة: ٣٧]، وهكذا انتهت هذه التجربة العملية بما حملته من آمال وآلام، وإنعام وإذلال، وعصيان وغفران، ولكنها بقيت أبد الأبد، ودهر الداهرين نموذجاً لقوانين الحياة وعلاقة مفرداتها، في إطار منهج الله تعالى لهذه الحياة.

وبدأ آدم وزوجه، ومن بعدهما ذريتهما، وإبليس وذريته المرحلة الكبرى والأبدية من الصراع بين الخير والشر، مع تدخل رب الجميع بهداية النجدين - الخير والشر - لعباده، وعون من سلك طريق الخير.

المسئولية:

قَالَ النَّبِيُّ ﷺ: «لَوْلَا بَنُو إِسْرَائِيلَ لَمْ يَخْتَزِ اللَّحْمُ، وَلَوْلَا حَوَاءُ لَمْ تَخُنْ أُنثَى زَوْجَهَا الدَّهْرُ»^(١)، بهذا تشارك حواء في هذا الأمر، كما قال البعض، إلا أن آدم وحواء اعترفا بذنبيهما وطلبا من الله الغفران، فغفر لهما رهبما: ﴿قَالَ رَبَّنَا ظَلَمْنَا أَنْفُسَنَا وَإِنْ لَمْ تَغْفِرْ لَنَا وَتَرْحَمْنَا لَنَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ﴾ [الأعراف: ٢٣]، ﴿فَتَلَقَّى آدَمُ مِنْ رَبِّهِ، كَلِمَاتٍ فَتَابَ عَلَيْهِ إِنَّهُ هُوَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ﴾ [البقرة: ٣٧]، وانتهى بهذا الغفران أمر الخطيئة وأثارها، وبقي منها تعليم التجربة لذرية آدم.

الهبوط إلى الأرض:

كان الهبوط إلى الأرض هو بداية تلك المرحلة الممتدة إلى نهاية الأجل

(١) أخرجه البخاري في «صحيحه»، كتاب: الأنبياء، باب: خلق آدم وذريته، (٤/ ١٣٢ / ح: ٣٣٣٠)، ويختز: يفسد.

المضروب لهذه الحياة في علم الخالق ﷻ: ﴿قَالَ فِيهَا تَحْيَوْنَ وَفِيهَا تَمُوتُونَ وَمِنْهَا تُخْرَجُونَ﴾ [الأعراف: ٢٥]، والهبوط كان للجميع - آدم وحواء وإبليس: ﴿قُلْنَا اهْبِطُوا مِنْهَا جَمِيعًا﴾ [البقرة: ٣٨]، بل إن الهبوط شمل حتى العداء؛ حيث هبط العداء مع الهابطين، فالعداء الذي استشرى في إبليس ضد آدم وذريته وكان سبباً في إخراج آدم وزوجه من الجنة، هبط: ﴿قَالَ اهْبِطُوا بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ وَلَكُمْ فِي الْأَرْضِ مُسْتَقَرٌّ وَمَتَاعٌ إِلَىٰ حِينٍ﴾ [الأعراف: ٢٤]، و: ﴿يَتَّبِعِيَّ ءَادَمُ إِنَّمَا يَأْتِيَنَّكَ رُسُلٌ مِنْكَ يَقُصُّونَ عَلَيْكَ مَا يَتَّبِعُونَ عَلَيَّ قُلْ أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا رَسُولَهُ أَتَمْنَوْنَ أَنْ تُنَادِيَ بِهِمْ سِرًّا فَلَا يُخَوِّفُ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾ [الأعراف: ٣٥، ٣٦]، وقد أوفى ربنا بما وعد، وآتى بني آدم الهدى على توالي أزمته، وتباين أماكنهم، واختلاف أجناسهم؛ ممثلاً في رسله وأنبيائه الذين لا يحصيهم عدداً إلا هو، قال ﷻ: ﴿لَقَدْ أَرْسَلْنَا رُسُلَنَا بِالْبَيِّنَاتِ وَأَنزَلْنَا مَعَهُمُ الْكِتَابَ وَالْمِيزَانَ لِيَقُومَ النَّاسُ بِالْقِسْطِ﴾ [الحديد: ٢٥].

إمهال إبليس وتوعده لبني آدم:

ولما كان إبليس منبع الشر ومصدره الرئيس كان من الطبيعي أن يفكر في الانتقام؛ وقد أضله فكره في إغواء عباد الله وإضلالهم بكل ما يستطيع إلى ذلك سبيلاً، إلا المخلصين منهم، وما كان بكائن أن يقف هذا الموقف إلا إبليس، وهو بذلك يدل على طبيعته التي أعلمنا الله إياها: ﴿قَالَ رَبِّ فَأَنْظِرْنِي إِلَىٰ يَوْمِ يُبْعَثُونَ﴾ [٦١] ﴿قَالَ فَإِنَّكَ مِنَ الْمُنْظَرِينَ﴾ [٦٢] إِلَىٰ يَوْمِ الْوَقْتِ الْمَعْلُومِ﴾ [الحجر: ٣٦-٣٨]، وهنا أعلن عن قصده وعن وسائله، ومنها التزيين في الأرض لمواطن الغواية: ﴿قَالَ رَبِّ إِنَّمَا أَغْوَيْتَنِي لَأُزَيِّنَنَّ لَهُمْ فِي الْأَرْضِ وَلَأُغْوِيَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ﴾ [٦٣] إِلَّا عِبَادَكَ مِنْهُمُ الْمُخْلَصِينَ﴾ [الحجر: ٣٩، ٤٠]، وقال أيضاً: ﴿قَالَ فِيمَا أُغْوَيْتَنِي لَأَقْعُدَنَّ لَهُمْ

صِرَاطَكَ الْمُسْتَقِيمَ ﴿٥٠﴾ ثُمَّ لَا يَنبَغُ لَهُمْ مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ وَمِنْ خَلْفِهِمْ وَعَنْ أَيْمَانِهِمْ وَعَنْ شَمَائِلِهِمْ وَلَا يَجِدُ أَكْثَرُهُمْ شَاكِرِينَ ﴿[الأعراف: ١٦، ١٧]، وجاء الرد من قبل العلي القدير إلى هذا الكائن: ﴿قَالَ أَذْهَبَ فَمَنْ يَتَّبِعَكَ مِنْهُمْ فَإِنَّ جَهَنَّمَ جَزَاءُكُمْ جَزَاءً مَوْفُورًا﴾ ﴿٥١﴾ وَأَسْتَغْفِرُ مَنْ أَسْتَطَعَتْ مِنْهُمْ بَصَوْتِكَ وَأَجَلَبَ عَلَيْهِمْ بِخَبْرِكَ وَرَجَلِكَ وَشَارِكُهُمْ فِي الْأُمُورِ وَالْأَوْلَادِ وَعَدُهُمْ وَمَا يَعِدُهُمُ الشَّيْطَانُ إِلَّا غُرُورًا﴾ ﴿[الإسراء: ٦٣، ٦٤]، وذلك لأنه لا خوف على العباد المخلصين منه؛ لأنه لا سلطان له عليهم، أما الغاؤون فلا فائدة منهم ولا حرص عليهم: ﴿إِنَّ عِبَادِي لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطَانٌ إِلَّا مَنِ اتَّبَعَكَ مِنَ الْغَاوِينَ﴾ ﴿[الحجر: ٤٢] وهكذا كان الوعيد الإلهي لهذا الشر وأعوانه وأتباعه فإن جهنم هي الوعيد، والوعد لها بملئها بهم: ﴿قَالَ أَخْرِجْ مِنْهَا مَذْءُومًا مَذْحُورًا لَنْ يَتَّبِعَكَ مِنْهُمْ لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنْكُمْ أَجْمَعِينَ﴾ ﴿[الأعراف: ١٨].

وأمام هذا الوعد من إبليس بتعقب عباد الله والقعود لهم في كل صراط مستقيم وإتيانهم من كل الطرق، كان الرب الرحيم مع عباده المخلصين؛ فأرشدتهم وهداهم وساعدهم على اتباع الصراط، وهو صراط الذين أنعم عليهم من عباده، وجاء التحذير بعد التحذير، والإنذار يتلوه الإنذار من الرب الرحيم، والتذكير بما فعله مع أبوين من قبل: ﴿يَبْنِيْ عَادَةَ لَا يَفْقَهُنَّكُمْ الشَّيْطَانُ كَمَا أَخْرَجَ أَبَوَيْكُمْ مِنَ الْجَنَّةِ يَنْزِعُ عَنْهُمَا لِبَاسَهُمَا لِيُرِيَهُمَا سَوْءَ نِيَّتِهِمَا إِنَّهُ يَرْسُكُمُ هُوَ وَفِيْلَهُ مِنْ حَيْثُ لَا تَرَوْنَهُمْ إِنَّا جَعَلْنَا الشَّيَاطِينَ أَوْلِيَاءَ لِلَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ ﴿[الأعراف: ٢٧].

وعجباً لهؤلاء الذين تجاوزوا الحد من العباد، فاتخذوا إبليس وذريته أولياء من دون الله، فكان بشس البدل لهم: ﴿أَفَتَتَّخِذُونَهُ وَذُرِّيَّتَهُ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِي وَهُمْ لَكُمْ عَدُوٌّ بِئْسَ لِلظَّالِمِينَ بَدَلًا﴾ ﴿[الكهف: ٥٠].

شبهة «جعلاً له شركاء»:

ذكرت بعض الشبهات حول المقصود مما جاء في جعل آدم وحواء شركاء، على نحو ما ذكر في قوله ﷺ: ﴿هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ وَجَعَلَ مِنْهَا زَوْجَهَا لِيَسْكُنَ إِلَيْهَا فَلَمَّا تَغَشَّاهَا حَمَلَتْ حَمْلًا خَفِيًّا فَمَرَّتْ بِهِ فَلَمَّا أَثْقَلَتْ دَعَا اللَّهَ رَبَّهُمَا لَئِنْ آتَيْتَنَا صَالِحًا لَنُكُونَنَّ مِنَ الشَّاكِرِينَ ﴿١٨﴾ فَلَمَّا آتَاهُمَا صَالِحًا جَعَلَ لَهُ شُرَكَاءَ فِيمَا آتَاهُمَا فَتَعَالَى اللَّهُ عَمَّا يُشْرِكُونَ﴾ [الأعراف: ١٨٩، ١٩٠]، أي: إِنَّهُ ﷻ خَلَقَ جَمِيعَ النَّاسِ مِنْ آدَمَ ﷺ، وَأَنَّهُ خَلَقَ مِنْهُ زَوْجَهُ حَوَاءَ، فَلَمَّا تَغَشَّاهَا، أَي: وَطَنَاهَا، حَمَلَتْ وَاسْتَمَرَّتْ بِحَمْلِهِ، فَلَمَّا كَبِرَ الْوَلَدُ فِي بَطْنِهَا دَعَا اللَّهَ رَبَّهُمَا لَئِنْ آتَيْتَنَا صَالِحًا لَنُكُونَنَّ مِنَ الشَّاكِرِينَ، فَلَمَّا آتَاهُمَا صَالِحًا جَعَلَ لَهُ شُرَكَاءَ فِيمَا آتَاهُمَا، فَتَعَالَى اللَّهُ عَمَّا يُشْرِكُونَ^(١).

وقد أزال العلماء ما التبس من ظاهر الألفاظ، وبينوا المقصود من ذلك، إذ كان رأيهم - ومنهم: قتادة، والسُّدِّي، والطبري، وغيرهم: «أنهما أشركا طاعته في الاسم، وَلَمْ يُشْرِكَا فِي الْعِبَادَةِ»^(٢)، وهو ما رجحه الطبري مع ذكره «أَنَّ الْمَعْنَى بِذَلِكَ آدَمُ وَحَوَاءُ؛ لِاجْتِمَاعِ الْحُجَّةِ مِنْ أَهْلِ التَّأْوِيلِ عَلَى ذَلِكَ»، لا غيرهما كما زعم البعض^(٣).

ولعل مما يؤكد ذلك قول النبي ﷺ: «لَمَّا حَمَلَتْ حَوَاءُ طَافَ بِهَا إِبْلِيسُ،

(١) ابن كثير: تفسير القرآن العظيم، (٣/ ٥٢٤، ٥٢٥).

(٢) الطبري: تفسير الطبري، (١٠/ ٦٢٥ - ٦٢٧).

(٣) المرجع السابق، (١٠/ ٦٢٩)، لكن ابن كثير اختار رأي الحسن البصري في ذلك، وهو أن هذا الأمر كان في أهل الكتاب، وَأَنَّهُ لَيْسَ الْمُرَادُ مِنْ هَذَا السَّيَاقِ آدَمَ وَحَوَاءَ، وَإِنَّمَا الْمُرَادُ مِنْ ذَلِكَ الْمُشْرِكُونَ مِنْ دُرَيْتِهِ؛ وَلِهَذَا قَالَ اللَّهُ: ﴿فَتَعَالَى اللَّهُ عَمَّا يُشْرِكُونَ﴾، ورأى أن تفسير الحسن هو أفضل ما تحمل عليه الآية، (تفسير القرآن العظيم، ٣/ ٥٢٧، ٥٢٨).

وَكَانَ لَا يَعِيشُ لَهَا وَلَدٌ، فَقَالَ: سَمِيَهُ عَبْدَ الْحَارِثِ، فَإِنَّهُ يَعِيشُ، فَسَمَوْهُ عَبْدَ الْحَارِثِ، فَعَاشَ، وَكَانَ ذَلِكَ مِنْ وَحْيِ الشَّيْطَانِ وَأَمْرِهِ^(١)، فهذا يؤكد أن الأمر كان في طاعتهما الشيطان في تسمية ابنهما.

نبوة آدم ورسالته:

ثمة تباين في الرأي حول نبوة آدم، فالبعض يقول بنبوته أو رسالته استنادًا إلى بعض الأدلة، والبعض الآخر يقول بعدم نبوته، لعدم نص القرآن الكريم صراحة على ذلك، وفريق ثالث يرجع الأمر في هذا لله تعالى .

أما أدلة الذين يقولون بنبوته آدم ورسالته^(٢) فهي:

أولاً: من القرآن الكريم:

١ - الاصطفاء: ﴿إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَىٰ آدَمَ وَنُوحًا وَآلَ إِبْرَاهِيمَ وَآلَ عِمْرَانَ عَلَى الْعَالَمِينَ﴾ [آل عمران: ٣٣].

٢ - الاجتناء، كما في قوله تعالى: ﴿كُنَّا أَجْنَبَهُ رَبُّهُ فَقَاتَبَ عَلَيْهِ وَهَدَىٰ﴾

[طه: ١٢٢].

(١) أخرجه أحمد في «مسنده»، رواه سُمرة بن جُنْدَب، (٣٣/ ٣٠٥ ح: ٢٠١١٧)، وسنده عند الإمام أحمد: «حَدَّثَنَا عَبْدُ الصَّمَدِ بْنُ عَبْدِ الْوَارِثِ، حَدَّثَنَا عُمَرُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ، حَدَّثَنَا قَتَادَةُ، عَنِ الْحَسَنِ، عَنْ سُمُرَةَ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ، قَالَ مَحْقُوقُ الْمَسْنَدِ: إِسْنَادُهُ ضَعِيفٌ، وَالتِّرْمِذِيُّ: سَنَنَ التِّرْمِذِيُّ، (١١٨/ ٥) ح: ٣٠٧٧، قَالَ التِّرْمِذِيُّ: هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ غَرِيبٌ، لَا نَعْرِفُهُ إِلَّا مِنْ حَدِيثِ عُمَرَ بْنِ إِبْرَاهِيمَ عَنْ قَتَادَةَ، وَرَوَاهُ تَعْضُيْهُمُ عَنْ عَبْدِ الصَّمَدِ وَلَمْ يَرْفَعْهُ، وَالتِّرْمِذِيُّ: تَفْسِيرُ الطَّبْرِيِّ، (١٠/ ٦٢٣)، وَالْحَاكِمُ فِي «الْمُسْتَدْرَكِ»، بَاب: ذَكَرَ آدَمَ ﷺ، (٢/ ٥٩٤ ح: ٤٠٠٣)، قَالَ الذَّهَبِيُّ: صَحِيحٌ. فَالْراوِي هُوَ سُمُرَةُ بْنُ جُنْدَبٍ عِنْدَ الْجَمِيعِ، لَكِنَّهُ رَوَى مِنْ طَرِيقٍ آخَرَ غَيْرِ طَرِيقِ الْإِمَامِ أَحْمَدَ عِنْدَ بَعْضِ الْمُحَدِّثِينَ، وَالحَدِيثُ ضَعْفُهُ مَحْقُوقُ الْمَسْنَدِ، وَحَسَنُهُ لِتِرْمِذِيٍّ، وَصَحَّحَهُ الْحَاكِمُ وَالذَّهَبِيُّ، وَهُوَ مَعْلُومٌ مِنْ ثَلَاثَةِ أَوْجُهٍ عِنْدَ ابْنِ كَثِيرٍ، تَفْسِيرُ الْقُرْآنِ الْعَظِيمِ، (٣/ ٥٢٥، ٥٢٦).

(٢) عز الدين بليق: نبوة آدم ورسالته، ص ٢٧٩.

٣- قوله تعالى: ﴿وَإِنْ مِنْ أُمَّةٍ إِلَّا خَلَا فِيهَا نَذِيرٌ﴾ [فاطر: ٢٤].

٤- قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ عَهِدْنَا إِلَىٰ آدَمَ مِنْ قَبْلِ قَنُوقَ وَلَمْ يَجِدْ لَهُ عَزْمًا﴾

[طه: ١١٥].

٥- قوله تعالى: ﴿إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً﴾ [البقرة: ٣٠].

٦- قوله تعالى: ﴿وَعَلَّمَ آدَمَ الْأَسْمَاءَ كُلَّهَا﴾ [البقرة: ٣١].

٧- قصة ابني آدم في قوله تعالى: ﴿وَأَنزَلُ عَلَيْهِمْ نَبَأَ آدَمَ بِالْحَقِّ إِذْ قَرَّبَا قُرْبَانًا فَتُقُبِّلَ مِنْ أَحَدِهِمَا وَلَمْ يُتَقَبَّلْ مِنَ الْآخَرِ قَالَ لَأَقْتُلَنَّكَ قَالَ إِنَّمَا يَتَقَبَّلُ اللَّهُ مِنَ الْمُتَّقِينَ ﴿٢٧﴾ لَئِنْ بَسَطْتَ إِلَيَّ يَدَكَ لِتَقْتُلَنِي مَا أَنَا بِبَاسِطٍ يَدِيَ إِلَيْكَ لِأَقْتُلَنَّكَ إِنِّي أَخَافُ اللَّهَ رَبَّ الْعَالَمِينَ﴾ [المائدة: ٢٧، ٢٨].

يقول أحد المفسرين في قوله ﷻ: ﴿وَإِنْ مِنْ أُمَّةٍ إِلَّا خَلَا فِيهَا نَذِيرٌ﴾ [فاطر: ٢٤]: إنه ما دام هناك خلق، فلا بد أن يكون هناك نذير، وآدم ﷺ كان رسول الأسوة والقُدوة لأبنائه؛ وهؤلاء الأبناء هو مرسل إليهم ليعلمهم المنهج، فمنهج سلوك يبلغه لأبنائه، وأبناؤه يقلدونه فيه.

وقد روى الطبري أن الله ﷻ نبأ آدم، وجعله رسولاً إلى ولده، وأنزل عليه إحدى وعشرين صحيفة كتبها آدم ﷻ بخطه، علمه إياها جبريل ﷺ^(١).

إذن فابنا آدم عرفا منهج الله، وكانا يقدمان له القرابين، من أين عرفا هذا المنهج؟ من آدم، وعرفا كيف يتقربان إلى الله، وكيف يتعدان عما يوجب عقابه، من أين كان سيأتي هذا الكلام إذا لم يكن هناك رسول مبلغ عن الله بأن هناك ثواباً

وعقاباً، ومن أين عرف ابنا آدم أن الله يتقبل من المتقين ويعاقب الطاغين إلا إذا كان هناك منهج من الله نقله آدم إلى أبنائه^(١).

لكن البعض يقول: إن القرآن الكريم لم يذكر لفظ النبوة بخصوص آدم، كما ذكر ذلك بخصوص غيره من الأنبياء: كإسماعيل وإبراهيم وموسى وعيسى، وغيرهم، ولكن ذكر أنه خاطبه بلا واسطة، وشرّع له في ذلك الخطاب، فأمره ونهاه وأحلّ له وحرّم عليه بدون أن يرسل إليه رسولاً، وهذا هو كل معاني النبوة؛ وأما رسالته فالأمر فيها مختلف فيه، وشأننا أن نفوض علم ذلك إلى الله ﷻ، لكن لو كان آدم رسولاً لما ساغ ما جاء في حديث الشفاعة من قول الناس لنوح: «أنت أول رسل الله إلى الأرض»، والعلماء القائلون برسالة آدم يؤولون ذلك بأنه أول رسول بعد الطوفان، وهو تأويل متكلف^(٢).

ثانياً: من السنة النبوية:

١ - حديث أبي سعيد الخدري: قول النبي ﷺ: «أَنَا سَيِّدُ آدَمَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَلَا فَخْرَ، وَبَيَّدِي لِيَوَاءُ الْحَمْدِ وَلَا فَخْرَ، وَمَا مِنْ نَبِيٍّ يَوْمَئِذٍ آدَمُ فَمَنْ سِوَاهُ إِلَّا تَخَتَّ لِيَوَائِي، وَأَنَا أَوَّلُ مَنْ تَنْشَقُّ عَنْهُ الْأَرْضُ وَلَا فَخْرَ»^(٣).

٢ - حديث أبي أمامة الباهلي: أَنَّهُ عِنْدَمَا سَأَلَ رَجُلٌ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ: أَنَبِيَّ كَانَ آدَمُ؟ قَالَ: «نَعَمْ، مُكَلِّمٌ»، قَالَ: فَكَمْ كَانَ بَيْنَهُ وَبَيْنَ نُوحٍ؟ قَالَ: «عَشْرَةُ قُرُونٍ»^(٤).

(١) الشعراوي: قصص الأنبياء، (١/١٩٦، ١٩٧).

(٢) عبد الوهاب النجار: قصص الأنبياء، دار الكتب العلمية - بيروت - ١٤٠٦هـ / ١٩٨٦م، ص ٢٧.

(٣) أخرجه الترمذي في «سننه»، تحقيق: أحمد محمد شاكر وآخرين، دار إحياء التراث العربي - بيروت - باب: في فضل النبي ﷺ، (٥/٥٨٧/٥)، وقد صححه الترمذي، والحديث رواه أبو سعيد الخدري.

(٤) أخرجه ابن حبان في «صحيحه»، تحقيق: شعيب الأرنؤوط وآخرين، مؤسسة الرسالة - بيروت - ١٤٠٨هـ / ١٩٨٨م، (٢/٧٢/٦١٩٠)، والحديث رواه أبو أمامة، قال المحققون: إسناده صحيح.

٣- حديث أبي ذر الطويل: أن أبا ذر الطويل سأل النبي ﷺ: مَنْ كَانَ أَوَّلُهُمْ، قَالَ ﷺ: «آدَمُ»، قَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، أَنَبِيُّ مُرْسَلٌ؟ قَالَ ﷺ: «نَعَمْ، خَلَقَهُ اللَّهُ بِإِيدِهِ وَنَفَخَ فِيهِ مِنْ رُوحِهِ وَكَلَّمَهُ قَبْلًا»^(١).

ثالثاً: استدلالهم بخطاب الله لآدم بدون واسطة.

رابعاً: الزعم بوجود ثلاثة أنبياء قبل نوح.

خامساً: الزعم بإجماع علماء المسلمين على نبوة آدم.

وفاة آدم:

وردت في وفاة آدم ﷺ روايات بعضها صحيح، وبعضها لم يصح إسناداً ولا متناً، وخاصة تلك التي ذكرت تفاصيل غسله وتكفينه، أما الروايات الصحيحة في ذلك، فمنها قول النبي ﷺ: «لَمَّا تُوفِّيَ آدَمُ غَسَّلَتْهُ الْمَلَائِكَةُ بِالْمَاءِ وَثَرَاوَالْحُدُوءِ لَهُ، وَقَالُوا: هَذِهِ سُنَّةُ آدَمَ فِي وَلَدِهِ»^(٢).

عمر آدم:

جاء في صحيح السنة أن آدم ﷺ طلب من الله أن يزيد في عمر داود ﷺ أربعين سنة من عمره، دون ذكر لمدة عمر آدم، حيث قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «لَمَّا خَلَقَ اللَّهُ آدَمَ مَسَحَ ظَهْرَهُ، فَسَقَطَ مِنْ ظَهْرِهِ كُلُّ نَسَمَةٍ هُوَ خَالِقُهَا مِنْ ذُرِّيَّتِهِ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ، وَجَعَلَ بَيْنَ عَيْنَيَّ كُلِّ إِنْسَانٍ مِنْهُمْ وَبَيْضًا مِنْ نُورٍ، ثُمَّ عَرَضَهُمْ عَلَى آدَمَ فَقَالَ: أَيُّ رَبٍّ، مَنْ هَؤُلَاءِ؟ قَالَ: هَؤُلَاءِ ذُرِّيَّتُكَ، فَرَأَى رَجُلًا مِنْهُمْ فَأَعْجَبَهُ وَبَيْضُ

(١) وهذا الحديث ضَعَّفَ المحققون إسناده «جداً»؛ عند أحمد بن حنبل في «مسنده»، (٦١٩/٣٦ ح: ٢٢٢٨٨)، وابن حبان في «صحيحه»، (٩٦/١٤ ح: ٦١٩٠).

(٢) أخرجه الطبراني في «المعجم الأوسط»، تحقيق: طارق بن عوض الله بن محمد، دار الحرمين - القاهرة - (١٠٥/٩ ح: ٩٢٥٩)، والحاكم في «المستدرک»، باب: ذكر آدم ﷺ، (٥٩٥/٢ ح: ٤٠٠٤)، قال الذهبي: صحيح.

مَا بَيْنَ عَيْنَيْهِ، فَقَالَ: أَيُّ رَبِّ، مَنْ هَذَا؟ فَقَالَ: هَذَا رَجُلٌ مِنْ آخِرِ الْأُمَمِ مِنْ ذُرِّيَّتِكَ يُقَالُ لَهُ: دَاوُدُ، فَقَالَ: رَبِّ، كَمْ جَعَلْتَ عُمْرَهُ؟ قَالَ: سِتِّينَ سَنَةً، قَالَ: أَيُّ رَبِّ، رِزْقُهُ مِنْ عُمْرِي أَرْبَعِينَ سَنَةً، فَلَمَّا قُضِيَ عُمْرُ آدَمَ جَاءَهُ الْمَلَكُ الْمَوْتُ، فَقَالَ: أَوْلَمْ يَبْقَ مِنْ عُمْرِي أَرْبَعُونَ سَنَةً؟ قَالَ: أَوْلَمْ تُعْطِهَا ابْنُكَ دَاوُدَ، قَالَ: فَجَحَدَ آدَمُ فَجَحَدَتْ ذُرِّيَّتُهُ، وَنَسِيَ آدَمُ فَنَسِيتْ ذُرِّيَّتُهُ، وَخَطِئَ آدَمُ فَخَطِئَتْ ذُرِّيَّتُهُ»^(١).

(١) أخرجه الترمذي في «سننه»، (٥/٢٦٧/ح: ٣٠٧٦)، قال الترمذي: حديث حسن صحيح، وراوي الحديث هو أبو هريرة، ومثله عند الإمام أحمد في «مسنده»، (٥/٤٦٣/ح: ٣٥١٩)، قال محققو المسند: حسن لغيره، إسناده ضعيف، وقد ذكر ابن كثير حديث الإمام أحمد المذكور، ثم قال: هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ جَدًّا، (تفسير القرآن العظيم، ١/٧٢٢).

قصة قابيل وهابيل

قص علينا القرآن الكريم نبأ ابني آدم «قابيل» و«هابيل»^(١)، وذلك في قوله تعالى: ﴿وَاتَّخَذَ عَلَيْهِمُ نَبَأُ ابْنَيْ آدَمَ بِالْحَقِّ إِذْ قَرَّبَا قُرْبَانًا فَتَقَبَّلَ مِنْ أَحَدِهِمَا وَلَمْ يُتَقَبَّلْ مِنَ الْآخَرِ قَالَ لَأَقْتُلَنَّكَ قَالَ إِنَّمَا يَتَقَبَّلُ اللَّهُ مِنَ الْمُتَّقِينَ ﴿٧﴾ لَئِنْ بَسَطْتَ إِلَيَّ يَدَكَ لِتَقْتُلَنِي مَا أَنَا بِبَاسِطٍ يَدِيَ إِلَيْكَ لِأَقْتُلَنَّكَ إِنَّي أَخَافُ اللَّهَ رَبَّ الْعَالَمِينَ ﴿٨﴾ إِنِّي أُرِيدُ أَنْ نَبُوءَ بِإِثْمِي وَإِثْمِكَ فَتَكُونَ مِنْ أَصْحَابِ النَّارِ وَذَلِكَ جَزَاءُ الظَّالِمِينَ ﴿٩﴾ فَطَوَّعَتْ لَهُ نَفْسُهُ قَتْلَ أَخِيهِ فَقَتَلَهُ فَأَصْبَحَ مِنَ الْخَاسِرِينَ ﴿١٠﴾ فَبَعَثَ اللَّهُ غُرَابًا يَبْحَثُ فِي الْأَرْضِ لِيُرِيَهُ كَيْفَ يُورِي سَوْءَةَ أَخِيهِ قَالَ يُوتِلْنِي عَجَزْتُ أَنْ أَكُونَ مِثْلَ هَذَا الْغُرَابِ فَأُوْرِي سَوْءَةَ أَخِي فَأَصْبَحَ مِنَ النَّادِمِينَ ﴿١١﴾﴾ [المائدة: ٢٧-٣١].

إن قابيل وهابيل قد اختلفا - كما ذكر المفسرون، ولكن القرآن لم يخبرنا عن أي شيء اختلفا، إنها دعوة أن واحدا منهما مقرب إلى الله أكثر، ولكن بأي شكل، إن الشكل لم يظهره لنا القرآن، ولو كانت المسألة مهمة لأظهرها الله لنا في القرآن الكريم، ولكن الذي ظهر لنا أن خلافا قد وقع بينهما، وأنهما قد حَكَمَا السَّماءَ، ومبدأ تحكيم السماء لا يستطيع أحد أن ينقضه، وكان لكل واحد منهما شبهة، وعندما قامت الشبهة التي لقابيل ضد الشبهة التي لهابيل، فلا إقناع من صاحب شبهة لصاحب شبهة؛ لذلك ذهبا إلى التحكيم^(٢).

وقد ذكر الطبري روايات كثيرة تبينت فيها الآراء حول سبب هذه القضية وتفاصيلها، فبعضها يذهب إلى أن سبب القتل هو عدم موافقة قابيل على زواج

(١) لم يرد اسما ابني آدم في القرآن أو السنة، وإنما وردا في العهد القديم باسم: «قايين» و«هابيل»، (سفر التكوين: ٤: ١، ٢)، واسم «قابيل» هو تسمية المصادر العربية، و«هابيل» مأخوذ من العهد القديم.

(٢) الشعرابي: قصص الأنبياء، (١/ ٢٣٩-٢٤٢)، بإيجاز.

هابيل من توأمة التي أرادها لنفسه، إذ انتهى الأمر إلى تقرب كل منهما قرباناً لله، فالذي يُقبل منه يتزوج هذه التوأمة، فتقبل من هابيل ولم يُقبل من قابيل، فقتله حتى لا ينكح أخته، مع اختلاف الروايات في نوع قربان كل منهما، إلا أن الأكثر على أن قابيل قدم قرباناً من نتاج حرثه، وهابيل قدم من نتاج غنمه، وقيل: إن سبب تقديم القرايين هو أن الله طلب منهما ذلك، وقيل: إن تقرب القرايين كان من تلقاء أنفسهما لا لسبب، وقيل: إن القصة حدثت لرجلين من بني إسرائيل، وإن أول ميت في الأرض مات هو آدم عليه السلام، ولم يمض أحد قبله، فلم يكن الرجلان ابني آدم من صلبه، ودفع الطبري ذلك بأن القصة كانت لرجلين من أبناء آدم من صلبه، وذكر - من عدة طرق - قول رسول الله ﷺ: «ما من نفس تقتل ظلماً إلا كان على ابن آدم الأول كفل منها»، وعلق بقوله: وذلك لأنه أول من سن القتل^(١).

ونص قول النبي ﷺ برواية عبد الله بن مسعود: «لا تُقتل نفس ظلماً، إلا كان على ابن آدم الأول كفل من دمها؛ لأنه أول من سن القتل»^(٢).

(١) تاريخ الطبري، (١/١٣٧ - ١٤٤)، بإيجاز.

(٢) أخرجه أحمد في مسنده، (١/١٣٦/٦: ح: ٣٦٣٠)، قال المحققون: إسناده صحيح على شرط الشيخين، والبخاري في «صحيحه»، باب: خلق آدم صلوات الله عليه وذريته، (٤/١٣٣/ ح: ٣٣٣٥)، ومسلم في «صحيحه»، باب: بيان إثم من سن القتل، (٣/١٣٠٣/ ح: ١٦٧٧)، واللفظ للثلاثة.

إدريس عليه السلام

إدريس عليه السلام هو نبي وصديق كما نص القرآن الكريم، وقد ذكر في موضعين فقط، والموضعان مقتضبان، مما قلل من معرفة أخباره وأحواله بثقة يعتمد عليها ويطمأن إليها، والتصان هما:

١- الأول: قوله ﷺ: ﴿وَأَذْكُرُ فِي الْكِتَابِ إِدْرِيسَ إِنَّهُ كَانَ صَدِيقًا نَبِيًّا ۖ وَرَفَعْنَاهُ مَكَانًا عَلِيًّا﴾ [مريم: ٥٦، ٥٧] (١).

٢- والثاني: قوله ﷺ: ﴿وَإِسْمَاعِيلَ وَإِدْرِيسَ وَذَا الْكِفْلِ كُلٌّ مِنَ الصَّابِرِينَ﴾

[الأنبياء: ٨٥].

ومن الثابت أنه عليه السلام جاء مذكوراً في حديث الإسراء، حيث رآه رسول الله ﷺ في السماء الرابعة (٢)، قَالَ أَنَسٌ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ: «فَلَمَّا مَرَّ جِبْرِيلُ بِإِدْرِيسَ قَالَ: مَرْحَبًا بِالنَّبِيِّ الصَّالِحِ وَالْأَخِ الصَّالِحِ، فَقُلْتُ: مَنْ هَذَا؟ قَالَ: هَذَا إِدْرِيسُ» (٣).

وقد ذكر ابن كثير أنه أول من أعطي النبوة من بني آدم بعد دم وشيث عليه السلام، وذكر بعض الأخبار عنه عليه السلام من خلال الروايات المختلفة، وهو ما ذكره كثير من المؤرخين والمفسرين غيره (٤).

(١) ويقول الشعراوي معنى ﴿وَرَفَعْنَاهُ مَكَانًا عَلِيًّا﴾ أي: مكاناً عالياً في السماء، رفعة معنوية، أو رفعة حسية، والذي خلقه هو الذي رفعه، تفسير الشعراوي، (١٥/٩١٢٨).

(٢) حديث الإسراء أخرجه البخاري في «صحيحه»، (٩/١٤٩/ح. ٧٥١٧)، ومسلم في «صحيحه»، (١/١٤٥/ح. ١٦٢).

(٣) أخرجه البخاري في «صحيحه»، باب: ذكر إدريس عليه السلام، (٤/١٣٥/ح. ٣٣٤٢).

(٤) البداية والنهاية، (١/١١٥، ١١٦)، وعبد الوهاب النجار: قصص الأنبياء، ص ٤٥-٥٢.

وقد اختلف العلماء في المكان العلي في قوله ﷺ: ﴿وَرَفَعْنَاهُ مَكَانًا عَلِيًّا﴾ [مريم: ٥٧] فقال بعضهم: رُفِعَ حَيًّا كَعِيسَى ﷺ، وقيل: رُفِعَ إِلَى الْجَنَّةِ، وقيل غير ذلك^(١) وقد روي عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ إِدْرِيسَ - وَهُوَ خُنُوحٌ - أَوَّلُ نَبِيٍّ بُعِثَ فِي الْأَرْضِ بَعْدَ آدَمَ^(٢).

(١) البداية والنهاية، (١/ ١٣٥، ١٣٦).

(٢) ابن سعد: الطبقات الكبرى، دار صادر - بيروت - (١/ ٤٠).

نوح عليه السلام

المدة بين آدم ونوح:

كان بين آدم ونوح عليه السلام - كما أخبر النبي ﷺ - عشرة قرون^(١)، قال ابن عباس^(٢)، وعكرمة^(٣): كلهم على الإسلام، فلما اختلفوا بعث الله النبيين والمرسلين وأنزل كتابه فكانوا أمة واحدة^(٤)، فنوح عليه السلام إنما بعثه الله ﷻ لما عُبِدَتِ الْأَصْنَامُ وَالطَّوَاغِيتُ، وَشَرَعَ النَّاسُ فِي الضَّلَالَةِ وَالْكُفْرِ، فَبَعَثَهُ اللَّهُ رَحْمَةً لِلْعِبَادِ، فَكَانَ أَوَّلَ رَسُولٍ بُعِثَ إِلَى أَهْلِ الْأَرْضِ، كَمَا يَقُولُ لَهُ أَهْلُ الْمَوْقِفِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ^(٥).

ولكن هذه المدة المعينة بعشرة قرون غير معروفة - على وجه اليقين - للتباين في مقدار القرن بين المائة من السنين والجيل، والجيل على أيام نوح كان يعمر دهرًا طويلًا، فعلى الجيل يكون بين آدم ونوح ألوف من السنين^(٦).

قوم نوح وعقيدتهم:

كان القوم الذين أرسل فيهم نوح عليه السلام من الأقوام التي كفرت بخالقها،

(١) أخرجه ابن حبان في «صحيحه»، (١٤/٦٩/ح: ٦١٩٠)، قال المحقق: إسناده صحيح، والراوي هو: أبو أمامة، قال ابن عباس عليه السلام: كان بين نوح وآدم عشرة قرون كلهم على شريعة من الحق، فاختلفوا فبعث الله النبيين مبشرين ومنذرين، الحاكم في «المستدرک» (٢/٥٤٦).

(٢) ابن كثير: البداية والنهاية، (١/٢٣٧)، وفي رواية أخرى لابن عباس: «على شريعة من الحق»، والحاكم في «المستدرک»، (٢/٤٨٠)، قال الذهبي: على شرط البخاري.

(٣) أخرجه ابن سعد في «الطبقات الكبرى»، (١/٤٢، ٥٣)، قال ابن كثير: وَهَذَا يَرُدُّ قَوْلَ مَنْ زَعَمَ مِنْ أَهْلِ التَّوَارِيخِ، وَغَيْرِهِمْ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ: إِنَّ قَابِيلَ وَبَنِيهِ عَبْدُوا النَّارَ، (البداية والنهاية، ١/٢٣٨).

(٤) أخرجه الحاكم في «المستدرک»، (٢/٤٨٠)، قال الذهبي: على شرط البخاري.

(٥) ابن كثير: البداية والنهاية، (١/٢٣٨).

(٦) المرجع السابق، (١/٢٣٧، ٢٣٨).

واتخذت من دونه آلهة تعبدوها، كما كانوا من الأقوام التي عمرت طويلاً، وقد ذكر لنا القرآن الكريم أسماء من بعض آلهتهم المزعومة في قوله تعالى: ﴿وَقَالُوا لَا تَذَرُنَّ آلِهَتَكُمْ وَلَا تَذَرُنَّ وَدًّا وَلَا سُوَاعًا وَلَا يَغُوثَ وَيَعُوقَ وَنَسْرًا﴾ [نوح: ٢٣].

وهذه المعتقدات الباطلة التي كان قوم نوح عليه السلام يعبدونها توارثتها الأجيال حتى وصلت إلى العرب فعبدوها، «أَمَّا وَدٌّ فَكَانَتْ لِكَلْبٍ بِدُومَةِ الْجَنْدَلِ، وَأَمَّا سُوَاعٌ فَكَانَتْ لِهَذِيلٍ، وَأَمَّا يَغُوثٌ فَكَانَتْ لِمُرَادٍ، ثُمَّ لِبَنِي غُطَيْفٍ بِالْجَوْفِ، عِنْدَ سَبَاءٍ، وَأَمَّا يَعُوقٌ فَكَانَتْ لِهَمْدَانَ، وَأَمَّا نَسْرٌ فَكَانَتْ لِحِمَيْرٍ لَالِ ذِي الْكَلَاعِ، وَهِيَ أَسْمَاءُ رِجَالٍ صَالِحِينَ مِنْ قَوْمِ نُوحٍ، لَمَّا هَلَكُوا أَوْحَى الشَّيْطَانُ إِلَى قَوْمِهِمْ أَنْ انصِبُوا إِلَى مَجَالِسِهِمُ الَّتِي كَانُوا يَجْلِسُونَ أَنْصَابًا وَسَمُّوَهَا بِأَسْمَائِهِمْ، فَقَعَلُوا، فَلَمْ تُعْبَدْ، حَتَّى إِذَا هَلَكَ أُولَئِكَ وَتَنَسَّخَ الْعِلْمُ عُيِدَتْ»^(١).

والنصوص القرآنية تصور بجلاء طبيعة هؤلاء القوم؛ تلك الطبيعة التي لم تزدها الدعوة إلى الله إلا فرااراً منه، والتي تستجيش كل وسائل الصدود والمعارضة عن هذه الدعوة، فقد صموا آذانهم بأصابعهم، واستغشوا ثيابهم، وكان إصرارهم واستكبارهم مطلقاً، بل إن السخرية من أمر الله كانت من الطبائع التي تنضوي عليها سجيبتهم، وقد نعتهم القرآن الكريم بنعوت جسدت تلك الطبائع، وأنبات بغيرها من سوء الخصال، وهي: ﴿إِنَّهُمْ كَانُوا قَوْمًا عَمِينَ﴾ [الأعراف: ٦٤]، و: ﴿إِنَّهُمْ كَانُوا قَوْمَ سَوْءٍ فَأَغْرَقْنَاهُمْ أَجْمَعِينَ﴾ [الأنبياء: ٧٧]، و: ﴿وَقَوْمٌ نُوحٍ مِنْ قَبْلُ إِنَّهُمْ كَانُوا قَوْمًا فَاسِقِينَ﴾ [الذاريات: ٤٦].

(١) أخرجه البخاري في «صحيحه»، باب: ﴿وَدًّا وَلَا سُوَاعًا وَلَا يَغُوثَ وَيَعُوقَ وَنَسْرًا﴾، (٦/ ١٦٠ ح: ٤٩٢٠) هذه رواية ابن عباس.

ولما كان هؤلاء القوم -والذين ملأوا الأرض آنذاك - على هذا النحو من العقيدة أرسل الله إليهم رسولاً منهم، وهو أخوهم نوح عليه السلام؛ لينذرهم من قبل أن يأتيهم عذاب أليم .

دعوة نوح إلى قومه:

كان نوح عليه السلام أول رسول إلى أهل الأرض، كما جاء في حديث الشفاعة،
عندما يجمع الله الناس في صعيد واحد وتدنو منهم الشمس، فيذهبون إلى الأنبياء
ليشفعوا لهم، نبياً نبياً، كما يقول النبي ﷺ، حتى «يَأْتُونَ نُوحًا، فَيَقُولُونَ: يَا نُوحُ،
أَنْتَ أَوَّلُ الرُّسُلِ إِلَى أَهْلِ الْأَرْضِ، وَسَمَّاكَ اللَّهُ عَبْدًا شَكُورًا، أَمَا تَرَى إِلَى مَا نَحْنُ
فِيهِ، أَلَا تَرَى إِلَى مَا بَلَغْنَا، أَلَا تَشْفَعُ لَنَا إِلَى رَبِّكَ؟ فَيَقُولُ: رَبِّي غَضِبَ الْيَوْمَ غَضَبًا
لَمْ يَغْضَبْ قَبْلَهُ مِثْلَهُ، وَلَا يَغْضَبُ بَعْدَهُ مِثْلَهُ، نَفْسِي نَفْسِي، أَتُؤَاغِثُ النَّبِيَّ ﷺ، فَيَأْتُونِي
فَأَسْجُدُ تَحْتَ الْعَرْشِ، فَيُقَالُ يَا مُحَمَّدُ، ازْفَعْ رَأْسَكَ، وَاشْفَعْ تُشَفِّعْ، وَسَلْ
تُعْطَهُ»^(١)، وقد أرسله الله ﷻ إلى هؤلاء لما عم فسادهم وكفرهم واتخاذهم آلهة
مزعومة من دون الله.

مضمون الدعوة:

كانت دعوة نوح عليه السلام كسائر أنبياء الله ورسله؛ عبادة الله وحده دون غيره، وطاعة الرسل فيما جاءوا به من عند ربهم، كما في قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَىٰ قَوْمِهِ إِلَىٰ أَنْ يَخُذَ أَلْفًا مِّنْهُمْ يَوْمَ يُكْفَرُ بِهِ ۚ قَالَ إِنَّ آلَ اللَّهِ مَعِيَ ۚ إِنَّ اللَّهَ وَاسِعٌ عَالِمٌ ۚ﴾ [هود: ٢٥، ٢٦]، و: ﴿إِنَّا أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَىٰ قَوْمِهِ أَنْ أَنْذِرْ قَوْمَكَ مِن قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ۝ قَالَ يَتَقَوَّمُ إِلَيَّ لَكُمْ نَذِيرٌ مُّبِينٌ ۝ إِنِ اعْبُدُوا اللَّهَ وَاتَّقُوهُ

(١) أخرجه البخاري في «صحيحه»، باب: قوله تعالى: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَّا قَوْمَهُ﴾: أَنْ أُنْذِرَ قَوْمَكَ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ، (٤/١٣٤/ح: ٣٣٤٠).

وَأَطِيعُونَ ﴿نوح: ١-٣﴾، وفي قوله ﷺ على لسان نوح ﷺ: ﴿أَتِلْفُكُمْ رِشَالِي رَبِّي وَأَنْصَحُ لَكُمْ وَأَعْلَمُ مِنَ اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ﴾ [الأعراف: ٦٢]. إن ما جعله الله منهجاً لأهل الأرض من الأمور الثابتة المستقرة، سواء جاءت على لسان من سبقوا في الرسالات، أو ستأتي على لسان الأنبياء الذين سيرسلون بعد ذلك^(١).

أسلوب الدعوة:

أخذ نبي الله نوح يدعو قومه إلى عبادة الله ﷻ وحده، وترك ما كانوا يعبدون من دونه، وإلى التبصر في آثار مخلوقاته ونعمه عليهم، لعل ذلك يقربهم إلى الهداية للضراط القويم، مستخدماً في ذلك كل ما أوتي من جهد مادي ومعنوي؛ فكانت دعوته إليهم ليلاً ونهاراً، سرّاً وجهاراً، ذاكرةً أن ربهم كان للمذنبين غفاراً، ومرسل السماء عليهم مدراراً، وممدّهم بأموال وبنين، وجاعلاً لهم جنات وجاعلاً لهم أنهاراً، وخالقهم أطواراً، وجاعل الشمس سراجاً، ومنبتهم من الأرض نباتاً، وجاعلها لهم بساطاً؛ ليسلكوا منها سبلاً فجاجاً، ولكنهم لم يكونوا يرجون الله وقاراً، ﴿وَمَكْرُؤاً مَّكْرَافاً﴾ [نوح: ٢٢]، وقد خاطب نوح ربه - وهو أعلم به - بأنه استخدم كل أساليب الدعوة مع قومه: ﴿قَالَ رَبِّ إِنِّي دَعَوْتُ قَوْمِي لَيْلاً وَنَهَاراً ۖ فَلَمْ يَزِدْهُمْ دُعَايَ إِلَّا فِرَاراً ۖ وَإِنِّي كُلَّمَا دَعَوْتُهُمْ لِتَغْفِرَ لَهُمْ جَعَلُوا أَصْوَعَهُمْ ۖ فِي عَادَاتِهِمْ ۖ وَاسْتَعْشَوْا ثِيَابَهُمْ وَأَصْرُوا وَاسْتَكْبَرُوا اسْتِكْبَاراً ۖ ثُمَّ إِنِّي دَعَوْتُهُمْ جِهَاراً ۖ ثُمَّ إِنِّي أَغْلَنْتُ لَهُمْ وَأَسْرَرْتُ لَهُمْ إِسْرَاراً﴾ [نوح: ٥-٩].

(١) الشعراوي: قصص الأنبياء، (١/ ٢٦٦)، وقيل: إنه يتلقى كل يوم من الله، وكلما جاءت رسالة بلغها إلى قومه، (نفس السابق).

وقد دلت النصوص القرآنية على أنه اجتهد في دعوته وأكثر في جدالهم، من ذلك:

١- أنه دعاهم ليلاً ونهاراً .. سرّاً وجهاراً.

٢- أنه لبث فيهم ألف سنة إلا خمسين عاماً، كما نص القرآن الكريم في قوله ﷺ: ﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَىٰ قَوْمِهِ فَلَبِثَ فِيهِمْ أَلْفَ سَنَةٍ إِلَّا خَمْسِينَ عَامًا فَأَخَذَهُمُ الطُّوفَانُ وَهُمْ ظَالِمُونَ﴾ [العنكبوت: ١٤].

٣- رد قومه عليه: ﴿قَالُوا يَنْتَهِزُ قَدْ جَدَلْنَا فَاكْثَرَ جِدَلًا فَأَتَيْنَا بِمَا نَعُدُّنَا إِن كُنْتَ مِنَ الصّٰدِقِينَ﴾ [هود: ٣٢].

حُجَجِي فِي دَعْوَتِي:

ساق نوح ﷺ لقومه الحجج البالغة على دعوته، والتي أكدت بُعْدَيْنِ أساسيين:

الأول: قدرة الله العظيمة في هذا الكون.

الثاني: نعم الله التي تعمهم وتحيط بهم، وبعضها يتجلى في خلقهم .

وهذا ما جاء في قوله ﷺ: ﴿قُلْتُ أَسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ إِنَّهُ كَانَ غَفَّارًا ۝۱ يَرْسِلَ السَّمَاءَ عَلَيْكُمْ مِدْرَارًا ۝۲ وَنُمِذْكُمْ بِأَمْوَالٍ وَبَنِينَ وَبَنَاتٍ لَّكُمْ جَنَّاتٍ وَيَجْعَلْ لَّكُمْ أَنْهَارًا ۝۳ مَا لَكُمْ لَا تَرْجُونَ لِلَّهِ وَقَارًا ۝۴ وَقَدْ خَلَقَكُمْ أَطْوَارًا ۝۵ أَلَمْ تَرَوْا كَيْفَ خَلَقَ اللَّهُ سَبْعَ سَمَاوَاتٍ طِبَاقًا ۝۶ وَجَعَلَ الْقَمَرَ فِيهِنَّ نُورًا وَجَعَلَ الشَّمْسُ سِرَاجًا ۝۷ وَاللَّهُ أَنْتَبَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ تِبَاقًا ۝۸ ثُمَّ يُعِيدُكُمْ فِيهَا وَيُخْرِجُكُمْ إِخْرَاجًا ۝۹ وَاللَّهُ جَعَلَ لَكُمْ الْأَرْضَ بِسَاطًا ۝۱۰ لِيَتَسَلَّكُوا مِنْهَا سُبُلًا فِجَالًا﴾ [نوح: ١٠-٢٠].

مسلك الإقناع العقلي:

سلك نوح عليه السلام مسلك الإقناع العقلي - من ضمن ما سلك من مسالك الإقناع مع قومه، وقد صور القرآن الحوار العقلي الجدلي بين نوح وقومه تصويراً بالغاً في مراحل المختلفة، ففي إنكارهم لدعوته واعتباره في ضلال مبين، صور ذلك القرآن في قوله تعالى: ﴿قَالَ الْمَلَأُ مِنْ قَوْمِهِ إِنَّا لَنَرَاكَ فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ ٥٠ قَالَ يَقَوْمِ لَيْسَ بِي ضَلَالَةٌ وَلَكِنِّي رَسُولٌ مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ ٥١ أَلَيْغَ كُمْ رَسُولٌ مِنْ رَبِّكُمْ وَأَعْلَمُ مِنَ اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ ٥٢ أَوْعَجِبْتُمْ أَنْ جَاءَكُمْ ذِكْرٌ مِنْ رَبِّكُمْ عَلَى رَجُلٍ مِنْكُمْ لِيُنذِرَكُمْ وَلِتَتَّقُوا وَلَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ﴾

[الأعراف: ٦٠-٦٣].

لكن قومه اتهموه بأنه ليس رسولاً؛ لأنه بشر، وأن من اتبعه هم الأراذل، كما اتهموه ومن اتبعه بالكذب، كما جاء في قوله عليه السلام: ﴿فَقَالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَوْمِهِ مَا تَرَاكَ إِلَّا بَشَرًا مِثْلَنَا وَمَا تَرَاكَ أَتْبَعَكَ إِلَّا الَّذِينَ هُمْ أَرَادُوا بِإِدْرَاجِي وَمَا تَرَى لَكُمْ عَلَيْنَا مِنْ فَضْلٍ بَلْ نَظُنُّكُمْ كَاذِبِينَ ٥٣ قَالَ يَقَوْمِ أَرَأَيْتُمْ إِنْ كُنْتُ عَلَى بَيِّنَةٍ مِنْ رَبِّي وَءَاتَانِي رَحْمَةً مِنْ عِنْدِهِ فَعَمِيتَ عَلَيْكُمْ أَتُنَزِّلُكُمْ مِنْهَا وَأَنْتُمْ لَهَا كَاذِبُونَ ٥٤ وَيَقُولُونَ لَا تَقْلُدْكُمْ عَلَيْهِ مَا لَإِنْ أَجَرِيَ إِلَّا عَلَى اللَّهِ وَمَا أَنَا بِطَارِدِ الَّذِينَ ءَامَنُوا إِنَّهُمْ مُلْكُوا رَبِّهِمْ وَلَكِنِّي أَرَأَيْتُمْ قَوْمًا يَجْهَلُونَ ٥٥ وَيَقُولُونَ مَنْ يَضُرُّنِي مِنَ اللَّهِ إِنْ طَرَدْتُهُمْ أَفَلَا تَذَكَّرُونَ ٥٦ وَلَا أَقُولُ لَكُمْ عِنْدِي خَزَائِنُ اللَّهِ وَلَا أَعْلَمُ الْغَيْبَ وَلَا أَقُولُ إِنِّي مَلَكٌ وَلَا أَقُولُ لِلَّذِينَ تَزْدَرِي أَعْيُنُكُمْ لَنْ يُؤْتِيَهُمُ اللَّهُ خَيْرًا اللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا فِي أَنْفُسِهِمْ إِنِّي إِذَا لَمِنَ الظَّالِمِينَ ٥٧ قَالُوا يَنْتَوُحُ قَدْ جَدَلْنَا فَاكْثَرْتَ جِدْلَنَا فَأَيْنَا بِنَا يَمَّا بَعَدْنَا إِنْ كُنْتُمْ مِنَ الصَّادِقِينَ ٥٨﴾ [هود: ٢٧-٣٢].

مسلك التهيب:

ثم لجأ نوح عليه السلام إلى مسلك التهيب؛ تخويفاً وإنذاراً لهؤلاء الذين لم يُجد معهم الترغيب، أو تبصيرهم بقدرة الله ونعمه عليهم، ولم يُجد - كذلك - معهم الحوار العقلي الذي يثبت فساد عقيدتهم وبطلان حججهم: ﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَىٰ قَوْمِهِ إِنِّي لَكُمْ نَذِيرٌ مُّبِينٌ ﴿٥١﴾ أَنْ لَا تَعْبُدُوا إِلَّا اللَّهَ إِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمٍ أَلِيمٍ﴾ [هود: ٢٥، ٢٦]، و: ﴿إِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ﴾

[الأعراف: ٥٩].

وقد ظل نوح عليه السلام يدعو قومه ألف سنة إلا خمسين عاماً: ﴿فَلَيْتَ فِيهِمْ أَلْفَ سَنَةٍ إِلَّا خَمْسِينَ عَامًا﴾ [العنكبوت: ١٤]، بكل وسائل الدعوة وصورها، ليلاً ونهاراً، سرّاً وجهاراً .. جدالاً عقلياً وحواراً ترغيبياً ثم إنذاراً ترهيبياً: ﴿قَالَ رَبِّ إِنِّي دَعَوْتُ قَوْمِي لَيْلًا وَنَهَارًا﴾ [نوح: ٥]، و: ﴿ثُمَّ إِنِّي دَعَوْتُهُمْ جَهَارًا ﴿٨﴾ ثُمَّ إِنِّي أَغْلَنْتُ لَهُمْ وَأَسْرَرْتُ لَهُمْ إِسْرَارًا﴾ [نوح: ٨، ٩].

موقف قومي:

يتضح موقف قوم نوح عليه السلام منه ومن دعوته من خلال عدة نقاط:

١ - الإعراض عن سماع الدعوة، كما في قوله عليه السلام: ﴿وَإِنِّي كُلَّمَا دَعَوْتُهُمْ لِتَغْفِرَ لَهُمْ جَعَلُوا أَصْوَعَهُمْ فِي عَازِيهِمْ وَأَسْتَعْشَوْا بَنِيَابَهُمْ وَأَصْرُوا وَأَسْتَكْبَرُوا أَسْتَكْبَارًا﴾

[نوح: ٧].

٢ - عدم الإيمان بنوح كرسول، واتهامه بالضلال والكذب والجنون وبأنه ليس رسولاً لأنه بشر مثلهم، كما أخبر الله - تعالى - في عدة مواضع من القرآن الكريم، ومنها قوله عليه السلام: ﴿قَالَ أَمْلَأْ مِنْ قَوْمِهِ إِنَّا لَنَرُّكَ فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ ﴿٧﴾ قَالَ

يَقُولُ لَيْسَ بِي ضَلَالَةٌ وَلَكِنِّي رَسُولٌ مِّن رَّبِّ الْعَالَمِينَ ﴿[الأعراف: ٦٠، ٦١]، وقوله ﷻ: ﴿فَقَالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِن قَوْمِهِ مَا تَرَىٰ إِلَّا بَشَرًا مِّثْلَنَا وَمَا نَرَىٰكَ اتَّبَعَكَ إِلَّا الَّذِينَ هُمْ أَرَادُوا بُادِيَ الرَّأْيِ وَمَا نَرَىٰ لَكُمْ عَلَيْنَا مِن فَضْلٍ بَلْ نَظُنُّكُمْ كَاذِبِينَ﴾ [هود: ٢٧]، وقوله ﷻ: ﴿قَالُوا أَنُؤْمِنُ لَكَ وَاتَّبَعَكَ الْأَرْذَالُونَ﴾ [الشعراء: ١١١]، وقوله ﷻ: ﴿كَذَّبَتْ قَبْلَهُمْ قَوْمُ نُوحٍ فَكَذَّبُوا عَبْدَنَا وَقَالُوا مَجْنُونٌ وَازْدَجَرُوا﴾ [القمر: ٩].

٣- التمسك بالتهمة المزعومة، كما في قوله تعالى: ﴿وَقَالُوا لَا تَذَرُنَّ آلِهَتَكُمْ وَلَا تَذَرُنَّ وَدًا وَلَا سُوَاعًا وَلَا يَغُوثَ وَيَعُوقَ وَنَسْرًا﴾ [نوح: ٢٣].

٤- ازدياد فرارهم وضلالهم، كما في قوله ﷻ: ﴿فَلَمْ يَزِدْهُمْ دُعَايَ إِلَّا فِرَارًا﴾ [نوح: ٦]، وقوله ﷻ: ﴿وَقَدْ أَضَلُّوا كَثِيرًا وَلَا تَزِدِ الظَّالِمِينَ إِلَّا ضَلَالًا﴾ [نوح: ٢٤].

٥- تهديدهم له ﷺ بالرجم إن لم يتوب: ﴿قَالُوا لَئِنْ لَّمْ تَنْتَهِ يَنشُرْ لَكَوْنَنَّ مِنَ الْمَرْجُومِينَ﴾ [الشعراء: ١١٦].

دعوة نوح على قومه:

لما استنفذ نوح ﷺ كل ما يملك من طاقة دعوية في سبيل هداية قومه؛ حيث لبث فيهم ألف سنة إلا خمسين عامًا يدعوهم ليلاً ونهاراً، سرّاً وجهاراً، فلم يزداهم دعاؤه إلا فراراً وضلالاً، وعلم من الله بإغلاق قلوبهم عن الدعوة: ﴿وَأُوحِيَ إِلَيَّ نُوحٍ أَنَّهُ لَنْ يُؤْمِنَ مِن قَوْمِكَ إِلَّا مَن قَدْ ءَامَنَ فَلَا تَتَّبِعِ سَبِيلَ الَّذِينَ كَفَرُوا يَعْمَلُونَ﴾ [هود: ٣٦]، لما كان هذا، وبلغ الجهد منه غايته، وأيقن أن وجود هؤلاء القوم يضلل عباد الله في أرضه، وأنهم توعده ليقبلوه رجماً بالحجارة إن لم يتوب من دعوته، توجه إلى ربه ﷻ: ﴿قَالَ رَبِّ إِنَّ قَوْمِي كَذَّبُونِ ﴿٧٧﴾ فَأَفْتَحْ بَيْنِي وَبَيْنَهُمْ فَتْحًا وَنَجِّنِي وَمَن مَّعِيَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ [الشعراء: ١١٧، ١١٨]، و: ﴿فَدَعَا رَبَّهُ أَنِّي مَغْلُوبٌ

فَأَنْصَرَفَ ﴿[القمر: ١٠]، و: ﴿وَقَالَ نُوحٌ رَبِّ لَا تَذَرْنِي عَلَى الْأَرْضِ مِنَ الْكَافِرِينَ دَيَّارًا ﴿٥٨﴾ إِنَّكَ إِن تَذَرْنَهُمْ يَظْلِمُوا عِبَادَكَ وَلَا يَلِدُوا إِلَّا فَاجِرًا كَفَّارًا ﴿٥٩﴾ رَبِّ اغْفِرْ لِي وَلِوَلَدَيَّ وَلِمَنْ دَخَلَ بَيْتِي مُؤْمِنًا وَلِلْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ وَلَا تَزِدِ الظَّالِمِينَ إِلَّا تَبَارًا ﴿٦٠﴾﴾
[نوح: ٢٦-٢٨].

صنع السفينة ونجاة المؤمنين وإغراق الطاغين:

لما وصل الأمر بالدعوة إلى هذا الحد، وعلم الله ﷻ أنه لن يؤمن من قوم نوح إلا من قد آمن، وأن هؤلاء القوم استحقوا العقاب المقدر لهم، واستجابة لدعوة نبيه ﷺ أوحى الله إليه بصنع سفينة؛ ليحمل فيها من كل زوجين اثنين، وأهله إلا من سبق عليه القول؛ ومن آمن، وكانت السفينة هي الوسيلة المناسبة آنذاك لنجاة هؤلاء جميعاً؛ لأن العقاب هو الإغراق من فوقهم ومن أسفل منهم، فكانت السفينة هي الوسيلة التي صنعها نوح بأعين الله ووحيه ضد هذا العقاب، فلم تغرق: ﴿وَهِيَ تَجْرِي بِهِمْ فِي مَوْجٍ كَالْجِبَالِ﴾ [هود: ٤٢].

لبي نوح ﷺ أمر ربه فأخذ في صنع السفينة، وكان قومه يسخرون منه كلما مروا عليه، وهو يعدهم أنه ومن آمن معه سيسخرون منهم كما يسخرون هم، وأتم نوح ﷺ صنع السفينة بما يقتضيه الحال من الجودة والاتساع، وبما يتناسب مع ما سيحمل فيها من الكائنات المختلفة. ويكفي المتكلمين والباحثين في تفاصيل أمر السفينة أن يعيشوا ببصريتهم لحظات في كنف التقرير القرآني الذي يجسد بشكل غير مباشر كنهها من حيث الجودة والقوة، وهذا التقرير تذكره عدة نصوص:

الأول: قوله ﷻ: ﴿وَأَضَعُ الْفُلْكَ بِأَعْيُنِنَا وَوَحَيْنَا وَلَا تَحْطِبُنِي فِي الَّذِينَ ظَلَمُوا إِنَّهُمْ مُّعْرِضُونَ﴾ [هود: ٣٧].

الثاني: قوله تعالى: ﴿وَحَمَلْنَاهُ عَلَى ذَاتِ أَلْوَاحٍ وَدُسْرٍ ۖ تَجْرِى بِأَعْيُنِنَا جَزَاءً لِّمَن كَانَ كُفِرَ﴾ [القمر: ١٣، ١٤].

الثالث: قوله تعالى: ﴿وَهِيَ تَجْرِى بِهِمْ فِي مَوْجٍ كَالْجِبَالِ﴾ [هود: ٤٢].

وبعد أن أتم نوح ﷺ صنع السفينة^(*) أمر بأن يحمل فيها من كل زوجين اثنين، وأهله إلا من سبق عليه القول، ومن آمن معه؛ تلبية لأمر ربه، وكان ممن سبق عليه القول من أهله ابنه، وانطلقت السفينة تجري بأعين الله وعنايته إلى حيث أراد ﷻ لها حتى استوت على الجودي: ﴿وَأَصْبَحَ الْفُلْكَ بِأَعْيُنِنَا وَوَحَيْنَا وَلَا خُطْبَتِنِي فِي الَّذِينَ ظَلَمُوا إِنَّهُمْ مُّعْرَقُونَ ۖ﴾ (٧) وَصَّغُ الْفُلْكَ وَكُلَّمَا مَرَّ عَلَيْهِ مَلَأَ مِنْ قَوْمِهِ سَخِرُوا مِنْهُ قَالَ إِنْ تَسْخَرُوا مِنَّا فَإِنَّا نَسْخَرُ مِنْكُمْ كَمَا تَسْخَرُونَ ۖ فَسَوْفَ نَعْلَمُونَ مَن يَأْتِيهِ عَذَابٌ يُخْزِيهِ وَيَحِلُّ عَلَيْهِ عَذَابٌ مُّقِيمٌ ۖ﴾ (٨) حَتَّى إِذَا جَاءَ أَمْرُنَا وَفَارَ التَّنُورُ قُلْنَا احْمِلْ فِيهَا مِنْ كُلِّ زَوْجَيْنِ اثْنَيْنِ وَأَهْلَكَ إِلَّا مَن سَبَقَ عَلَيْهِ الْقَوْلُ وَمَنْ ءَامَنَ وَمَا ءَامَنَ مَعَهُ إِلَّا قَلِيلٌ ۖ﴾ (٩) وَقَالَ أَرْكَبُوا فِيهَا بِسْمِ اللَّهِ مَجْرِبَهَا وَمُرسَهَا إِنَّ رَبِّي لَعَفُورٌ رَّحِيمٌ ۖ﴾ (١٠) وَهِيَ تَجْرِى بِهِمْ فِي مَوْجٍ كَالْجِبَالِ وَنَادَى نُوحٌ ابْنَهُ وَكَانَ فِي مَقْبَلٍ يَبْنَئُ أَرْكَبَ مَعَنَا وَلَا تَكُنْ مَعَ الْكَافِرِينَ ۖ﴾ (١١) قَالَ سَتَأْتِىَ إِلَىٰ جِبَلٍ يَفْصِمُنِي مِنَ الْمَاءِ قَالَ لَا عَاصِمَ الْيَوْمَ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ إِلَّا مَن رَّجِعَ وَحَالَ بَيْنَهُمَا الْمَوْجُ فَكَانَ مِنَ الْمُعْرَقِينَ﴾ [هود: ٣٧-٤٣].

وعن قوله تعالى: ﴿تَجْرِى بِأَعْيُنِنَا جَزَاءً لِّمَن كَانَ كُفِرَ ۖ﴾ وَلَقَدْ تَرَكْنَهَا ءَايَةً فَهَلْ

(*) ذكر الطبري عدة روايات عن طول السفينة وعرضها ومدة صنعها، وعن المادة التي صنعت منها، ومدة نزل المطر من السماء، وهل التنور فار بالهند أم بالكوفة، وعدد من ركب السفينة معه، وتفاصيل أخرى لا فائدة من الإجهاد لمعرفة؛ لأنها لم يأت بها نص قطعي الثبوت ولا حتى الدلالة، فأضحت محلاً لتأويلات وأهواء لا تعتمد على واقع صحيح، كما أن العلم بهذه الأمور لا يحمل فائدة تستحق الإجهاد لتحقيق معرفتها التي تبدو مستحيلة، (تاريخ الطبري، ١/ ١٨١ - ١٨٣).

مِنْ مُذَكِّرٍ ﴿[القمر: ١٤، ١٥] قَالَ قَتَادَةُ: «أَبْقَى اللَّهُ سَفِينَةَ نُوحٍ حَتَّى أَدْرَكَهَا أَوَائِلُ هَذِهِ الْأُمَّةِ»^(١).

العقاب:

وكانت وسيلة العقاب التي اقتضتها الحكمة الإلهية لهؤلاء القوم هي الإغراق؛ حيث انطلق الماء من أبواب السماء وعيون الأرض حتى التقى على أمرٍ قد قُدِرَ: ﴿فَفَتَحْنَا أَبْوَابَ السَّمَاءِ بِمَاءٍ مُنْهَمِرٍ ۖ وَفَجَّرْنَا الْأَرْضَ عُيُونًا فَالْتَقَى الْمَاءُ عَلَى أَمْرٍ قَدْ قُدِرَ﴾ [القمر: ١١، ١٢]، و: ﴿فَأَخَذَهُمُ الطُّوفَانُ وَهُمْ ظَالِمُونَ﴾ [العنكبوت: ١٤]، و: ﴿وَجَنَيْنَاهُ وَأَهْلَهُ مِنَ الْكَرْبِ الْعَظِيمِ﴾ [الصافات: ٧٦].

الطوفان ومدى عموميته:

جاء حديث القرآن الكريم عن الطوفان مقتضياً في المبني، كاملاً في المعنى، إذ فاضت السماء بمائها، وفجرت الأرض بعيونها، فالتقى الماء وعم الأرض، والله أعلم بحالها: ﴿فَدَعَا رَبُّهُ: أَيُّ مَغْلُوبٍ فَانْتَصِرَ ۖ فَفَتَحْنَا أَبْوَابَ السَّمَاءِ بِمَاءٍ مُنْهَمِرٍ ۖ وَفَجَّرْنَا الْأَرْضَ عُيُونًا فَالْتَقَى الْمَاءُ عَلَى أَمْرٍ قَدْ قُدِرَ﴾ [القمر: ١٠-١٢].

وقد نقل ابن كثير عن «جماعة المفسرين» أن الماء ارتفع فوق أعلى جبل بالأرض خمسة عشر ذراعاً، وذكر أن هذا الذي عند أهل الكتاب، وقيل: ثمانين ذراعاً، وعلى جميع الأرض: طولها وعرضها، سهلها وجبلها وقفارها ورمالها، ولم يبق على وجه الأرض ممن كان بها من الأحياء عين تطرف، ولا صغير ولا كبير^(٢)، قال ﷺ: ﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَى قَوْمِهِ فَلَبِثَ فِيهِمْ أَلْفَ سَنَةٍ إِلَّا خَمْسِينَ عَامًا فَأَخَذَهُمُ الطُّوفَانُ وَهُمْ ظَالِمُونَ﴾ [العنكبوت: ١٤].

(١) أخرجه البخاري في «صحيحه»، باب: «يَجْرِي بِأَعْيُنِنَا جَزَاءُ لِمَنْ كَانَ كُفْرًا»، (١٤٣/٦).

(٢) البداية والنهاية: (١/١٣٠).

مسألة ابنه (*) :

بعاطفة الأبوة نادى نوح ابنه ليكون مع الفئة المؤمنة، وأن يركب سفينة النجاة، وألا يكون مع الكافرين الذين سيعمهم العقاب، ولكنه أبى وبقي مع الكافرين، ظناً منه أن اعتصامه بالجبل سيحميه من عقاب الله، كما أخبر الله ﷻ: ﴿وَهِيَ تَجْرِي بِهِمْ فِي مَوْجٍ كَالْجِبَالِ وَنَادَى نُوحٌ ابْنَهُ وَكَانَ فِي مَقَرٍّ يَتَبَوَّأُ أَزْكَى مَعْنًا وَلَا تَكُنْ مَعَ الْكَافِرِينَ ۝ قَالَ سَقَاوِي إِلَى جَبَلٍ يَعْصِمُنِي مِنَ الْمَاءِ قَالَ لَا عَاصِمَ الْيَوْمَ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ إِلَّا مَنْ رَحِمَ وَحَالَ بَيْنَهُمَا الْمَوْجُ فَكَانَ مِنَ الْمُغْرَقِينَ ۝﴾ [هود: ٤٢، ٤٣].

فهذا الابن عقى أباه بعد أن عقى ربه، فنادى نوح ربه مستشفعاً له عنده؛ لأنه من أهله، وقد وعده الله بأن يحمل معه أهله في السفينة، لكن الله أعلمه أنه ليس من أهله؛ لأنه عمل غير صالح: ﴿وَنَادَى نُوحٌ رَبَّهُ فَقَالَ رَبِّ إِنَّ ابْنِي مِنْ أَهْلِي وَإِنَّ وَعْدَكَ الْحَقُّ وَأَنْتَ أَحْكَمُ الْحَاكِمِينَ ۝ قَالَ يُنُوحُ إِنَّهُ لَيْسَ مِنْ أَهْلِكَ إِنَّهُ عَمَلٌ غَيْرُ صَالِحٍ فَلَا تَتَلَفْ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ إِنْ أَعْطَاكَ أَنْ تَكُونَ مِنَ الْجَاهِلِينَ ۝﴾ قَالَ رَبِّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ أَنْ أَتَلَكَ مَا لَيْسَ لِي بِهِ عِلْمٌ وَإِلَّا تَغْفِرْ لِي وَتَرْحَمْنِي أَكُنْ مِنَ الْخَاسِرِينَ ۝﴾ [هود: ٤٥-٤٧].

المؤمنون، وذرية نوح بعد الطوفان:

أذن الله بانتهاة العقاب، فابتلعت الأرض ماءها، وأفعلت السماء، ووصلت السفينة إلى حيث أراد الله لها: ﴿وَقِيلَ يَا أَرْضُ ابْلَعِي مَاءَكِ وَيَسْمَأُ أَقْلِي وَغِيضَ الْمَاءِ وَقُضِيَ الْأَمْرُ وَاسْتَوَتْ عَلَى الْجُودِيِّ وَقِيلَ بُعْدًا لِلْقَوْمِ الظَّالِمِينَ ۝﴾ [هود: ٤٤].

(*) الابن المقصود هنا هو «ياف» حسب رواية الطبري، تاريخ الطبري: (١/ ١٨٣)، وفي رواية منسوبة لابن عباس يقول فيها: إن كنعان هو الذي غرق وأن العرب تسميه «ياف»، وذلك قول العرب: =

استوت سفينة نوح ﷺ على جبل الجودي^(١) بعد تلك الرحلة المحاطة بعناية الله ورعايته في خضم الكرب العظيم، حيث أراد الله لها أن تستوي: ﴿قِيلَ يَنْوُحُ أَهْبِطْ بِسَلَامٍ مِنَّا وَبَرَكَاتٍ عَلَيْكَ وَعَلَى أُمَمٍ مِّمَّنْ مَعَكَ وَأُمُّهُمْ سَتُمَتِّعُهُمْ نَحْنُ بِمَسْأَلِهِمْ مِنَّا عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ [هود: ٤٨]، فقد أراد الله ﷻ أن تكون هذه الفئة القليلة من المؤمنين، وفي صحبتهم تلك الكائنات من كل زوجين اثنين - نواة لمجتمع إيماني وبيئة إيمانية مكتملة الجوانب، متسعة الأرجاء، ممتدة التاريخ: ﴿وَجَعَلْنَاهُ وَأَهْلَهُ مِنَ الْكَرْبِ الْعَظِيمِ﴾^(٢) وَجَعَلْنَا ذُرِّيَّتَهُ هُمُ الْبَاقِينَ^(٣) وَتَرَكْنَا عَلَيْهِ فِي الْآخِرِينَ^(٤) سَلَّمَ عَلَى نُوحٍ فِي الْعَالَمِينَ^(٥) إِنَّا كَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ﴾ [الصافات: ٧٦-٨٠].

وقد تولد من هذه الفئة أنبياء الله ﷺ، وقد ذكر الله عدداً من هؤلاء الأنبياء والرسل؛ قال ﷻ: ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّينَ مِن ذُرِّيَةِ آدَمَ وَمِمَّنْ حَمَلْنَا مَعَ نُوحٍ وَمِن ذُرِّيَةِ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْرَءِيلَ وَمِمَّنْ هَدَيْنَا وَاجَبْتِنَا إِنَّا تَرَكْنَا عَلَيْهِمْ آيَاتِ الرَّحْمَنِ خَرَوْا سُجَّدًا وَبُكِيًّا﴾ [مريم: ٥٨]، بل إن ابن كثير يذكر تعليقاً على قوله تعالى: ﴿وَجَعَلْنَا ذُرِّيَّتَهُ هُمُ الْبَاقِينَ﴾ [الصافات: ٧٧] أن الرسل من بعده كلهم من ذريته^(٦)، وأن كل من على وجه الأرض من سائر أجناس بني آدم، ينسبون إلى أولاد نوح الثلاثة، وهم: «سام وحام ويافث»^(٧).

=إنما هام معنا يام، السابق: (١٩١/١)، وتفسير الطبري: (١٢/٣٩٦، ٤١٦)، و(٣٦/١٧)،

وابن كثير: تفسير ابن كثير، (٣٢٣-٣٢١/٤)

(١) يُروى أنه يقع في جزيرة ابن عمر بالقرب من الموصل.

(٢) البداية والنهاية، (١/٢٥١).

(٣) ابن كثير في «البداية والنهاية»، (١/٢٦٨)، وهذه الأسماء جاءت في سفر التكوين في العهد

القديم، مع ابنين آخرين لنوح وهما: «يام» و«حابر». وثمة حديث رواه سَمُرَةُ بْنُ حَنْدَبٍ عَنْ

النَّبِيِّ ﷺ قَالَ فِيهِ عَنْ قَوْلِهِ ﷻ: ﴿وَجَعَلْنَا ذُرِّيَّتَهُ هُمُ الْبَاقِينَ﴾^(٤): «سام وحام ويافث» الترمذي: =

عمر نوح عليه السلام:

ما ثبت - من خلال القرآن الكريم - أنه عليه السلام لبث في قومه ألف سنة إلا خمسين عامًا، أما المدة الزمنية التي كانت قبل ذلك، وبعد الطوفان، حين هبط بسلام من الله عليه وعلى ممن معه بعد استواء السفينة على جبل الجودي، وحتى مات، فلم يثبت بها نص صحيح .

=السنن، دار العرب الإسلامي، (٥/٢١٨/ح: ٣٢٣٠)، قال عنه الترمذي: حسن غريب، وفي رواية أخرى لسمرة - أيضًا - عن النبي ﷺ قال: «سام أبو العرب، ويافث أبو الروم، وحام أبو الحبش»، الترمذي في «مسنه»، (٦/٢١٣/ح: ٣٩٣١)، وقد حسّن الترمذي هذا الحديث، وجاءت رواية سَمُرَة عند الحاكم كالآتي: «أن النبي ﷺ قال: ولد نوح ثلاثة سام وحام ويافث أبو الروم»، المستدرک، (٢/٥٩٥/ح: ٤٠٠٦)، قال الذهبي: صحيح . كما أن هناك رواية لسعيد ابن المسيب في ذرية نوح ﷺ يقول فيها: «وَلَدَ نُوحٌ عَلَيْهِ السَّلَامُ ثَلَاثَةَ سَامَ، وَحَامَ، وَيَافَثَ، فَوُلِدَ سَامُ الْعَرَبَ وَفَارِسَ وَالرُّومَ وَفِي كُلِّ هَؤُلَاءِ خَيْرٌ، وَوُلِدَ حَامُ السُّودَانَ وَالْبَرْبَرِ وَالْقَبْطَ، وَوُلِدَ يَافَثُ التُّرْكَ = وَالصَّقَالِبَةَ وَيَأْجُوجَ وَمَأْجُوجَ»، الحاكم في «المستدرک»، (٤/٥٠٩/ح: ٨٤٢٩)، وقد سكت عنه الذهبي .

هود

عدم وجود القصة في العهدين القديم والجديد:

لم تذكر قصة هود أو صالح عليهما السلام في أي من العهدين القديم أو الجديد، مما دفع البعض لعدم التأريخ لهما ضمن الأنبياء، واعتبارهما وأخبارهما مع قومهما من الأساطير^(١).

موقع قوم عاد:

اشتهر لدى كثير من المؤرخين والمفسرين والجغرافيين أن موطن قوم عاد كان في اليمن من جنوب شبه الجزيرة العربية؛ اعتمادًا على عدة أدلة:

أولاً: ذكر الأحقاف في قوله عليه السلام: ﴿وَأَذْكُرُ آخَا عَادٍ إِذْ أُنْذِرَ قَوْمَهُ بِأَلْحَقَافٍ وَقَدْ خَلَتْ النُّجُودُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَمِنْ خَلْفِهِ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا اللَّهَ إِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ﴾ [الأحقاف: ٢١]^(٢)، فالأحقاف من الحِجْفُ، وهو أضل الرَّمْلِ^(٣)، وهذه المنطقة باليمن.

ثانياً: تأكيد الكثير منهم أن مساكن قوم عاد كانت في منطقة الأحقاف من اليمن، وحددها ابن عباس، وقتادة، والسُّدِّيُّ، وابن إسحاق وغيرهم، بأنه

(١) يقول ابن كثير: فأما أهل التوراة فإنهم يزعمون أن لا ذكر لعاد ولا ثمود ولا لهود وصالح في التوراة، وأمرهم عند العرب في الشهرة في الجاهلية والإسلام كشهرة إبراهيم وقومه، ولولا كراهة إطالة الكتاب بما ليس من جنسه، لذكرت من شعر شعراء الجاهلية الذي قيل في عاد وثمود وأمورهم بعض ما قيل ما يعلم به من ظن خلاف ما قلنا في شهرة أمرهم في العرب صحة ذلك. والمقصود أن عادًا كانوا عربًا جفاة كافرين، عتاة متمردين في عبادة الأصنام، (البداية والنهاية، ٣٠٤/١).

(٢) وقد نسب الطبري هودًا إلى سام بن نوح، تاريخ الطبري، دار التراث، (١/ ٢١٦).

(٣) ابن منظور: لسان العرب، دار صافر-بيروت. مادة (ح ق ف)، (٥٣/٩).

وادي الرمل المطل على البحر من أرض الشحر، ما بين عمان وحضرموت وعدن^(١).

ثالثاً: ما رواه محمد بن إسحاق - بسنده - عن علي بن أبي طالب عليه السلام بعد حديث مع رجل من أهل حضرموت، من أن قبر هود عليه السلام في اليمن، على نحو ما قاله المؤرخون، وغيرهم، كما سبق^(٢). وقد قال ابن كثير تعقياً على قول علي بن أبي طالب: «وَهَذَا فِيهِ فَايِدَةٌ أَنَّ مَسَاكِنَهُمْ كَانَتْ بِالْيَمَنِ، وَأَنَّ هُودًا عليه السلام دُفِنَ هُنَاكَ»^(٣). قال الطبري: كانت عاد بهذه الرمل إلى حضرموت واليمن كله، وكانت تُمَوِّدُ بِالْحَجَرِ بَيْنَ الْجَبَاذِ وَالشَّامِ إلى وادي القري وما حوله^(٤)، ثُمَّ لَحِقَتْ عَادُ بِالشَّحْرِ فَعَلِيهِ هَلَكُوا بِوَادٍ يُقَالُ لَهُ: مُغِيثٌ^(٥).

وهناك اتجاه آخر يرى أن الأحقاف في شمال شبه الجزيرة وليس في جنوبها، وهذا الاتجاه يشتمل على روايات قديمة، مثل قول الضحّاك: إن الأحقاف جبل بالشام^(٦)، وآراء حديثة.

(١) الطبري: تفسير الطبري، (١٠/٢٦٨)، والمسعودي: مروج الذهب، (١/٤١)، ولكنه لم ينص على اليمن، إنما قال: كانوا يسكنون الأحقاف من الرمل، وأن جدّهم سام بن نوح كان يسكن من بلاد الحرمين إلى حضرموت إلى عمان، وياقوت: معجم البلدان، دار صادر - بيروت - ١٩٩٥م، (١/١١٥)، و(٥/٤٤٢)، والقزويني: آثار البلاد وأخبار العباد، ص ٦٦، دار صادر - بيروت - وابن منظور: لسان العرب، مادة ح ق ف، (٩/٥٣)، وابن كثير: تفسير القرآن العظيم، (٣/٤٣٣).

(٢) الطبري: تفسير الطبري، (١٠/٢٦٨).

(٣) تفسير القرآن العظيم، (٣/٤٣٤).

(٤) تفسير الطبري، (١/٢٠٤).

(٥) المرجع السابق، (١/٢٠٨).

(٦) ياقوت: معجم البلدان، (١/١١٥)، والضحّاك أحد علماء التابعين، توفي في بداية القرن الثاني الهجري، قيل (١٠٢)، أو ١٠٥، أو ١٠٦هـ).

الرأي الراجح: أما ما أرجحه فهو أن موطنهم ما حدده المؤرخون جنوباً في اليمن، وما ذكروه شمالاً، والمنطقة الواقعة بينهما، وذلك لما يأتي:

أولاً: أن عاداً وثمود جاءا مقرونين في القرآن الكريم - غالباً - وهما من الأمم العربية التي سكنت شبه الجزيرة العربية، وأن المسعودي يعتبر من أهم المؤرخين الذين تحدثوا عن موطن ثمود وآثارهم، ومعلومات أخرى عنهم؛ لأنه رأى تلك الآثار ووصفها، وبالتالي فشهادته ليست بعيدة عن هذه الأهمية بالنسبة لعاد، والمسعودي يقول - في أثناء حديثه عن قوم ثمود: «فكانت عاد بهذه الرمل إلى حضرموت وَالْيَمَن كُلَّه، وَكَانَتْ ثَمُودُ بِالْحَجَرِ بَيْنَ الْحِجَازِ وَالشَّامِ إِلَى وَادِي الْقُرَى وَمَا حَوْلَهُ»^(١)، أي: إن موطن عاد هو مكان موطن ثمود، أو على الأقل جزء منه، ثم يمتد إلى اليمن، فيكون على ذلك توفيقاً للخلاف بين المؤرخين الذين حدد بعضهم جزءاً من اليمن بين حضرموت وعدن - كما سبق، وحدد بعضهم موطن عاد في الشمال، قريباً من موطن ثمود أو مكانه، ويؤكد ذلك ما ذكره اليعقوبي - كما سبق - من أن ثمود «صاروا في ديار عاد بعد ذهابهم»^(٢).

ثانياً: أن قوم عاد وما ذكر عنهم في القرآن الكريم والآثار - من قوة وجبروت وحضارة - لا يوافقهم هذا الموطن الضيق، مقارنة بصفاتهم وتاريخهم، الذي حدده المؤرخون في اليمن، وإنما يوافقهم هذا الامتداد - أنف الذكر - في جزيرة العرب، والذي طالما شغله من هو دونهم قوة وحضارة من العرب الذين جاءوا من بعدهم.

(١) الطبري: تاريخ الطبري، (١/ ٢٠٤).

(٢) تاريخ اليعقوبي، (١/ ٢٢).

عصر قوم عاد:

جاء ذكر قوم عاد في القرآن الكريم بعد قوم نوح، مثل قوله ﷺ: ﴿أَوْعَيْبَةُ أَنْ جَاءَهُ ذِكْرٌ مِنْ رَبِّكَ عَلَى رَجُلٍ مِنْكُمْ لِيُنذِرَكُمْ وَأَذْكُرُوا إِذْ جَعَلَكُمْ خُلَفَاءَ مِنْ بَعْدِ قَوْمِ نُوحٍ وَزَادَكُمْ فِي الْخَلْقِ بَضْطَةً فَأَذْكُرُوا آيَةَ اللَّهِ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ﴾ [الأعراف: ٦٩]، وقوله: ﷺ ﴿مِثْلَ دَابِ قَوْمِ نُوحٍ وَعَادٍ وَثَمُودَ وَالَّذِينَ مِنْ بَعْدِهِمْ وَمَا اللَّهُ يُرِيدُ ظُلْمًا لِلْعِبَادِ﴾ [غافر: ٣١].

ويقدر أحد المؤرخين أن الحديث عن تحديد عصر لقوم هود إنما هو أمر بالغ الصعوبة، فالقصة قرآنية صرفة، وليس في القرآن الكريم - أو في السنة النبوية الشريفة - إشارة صريحة إلى ذلك، والآثار صامتة تمامًا في هذا المجال، وليس هناك أي نوع من الوثائق التاريخية التي يمكن للمؤرخ أن يعتمد عليها في الوصول إلى نتيجة يظن أنها الصواب، أو حتى قريبًا من الصواب، ومن ثم فإن المحاولة لا تعدو أن تكون حدسًا عن غير يقين^(١).

على أننا ربما نستطيع أن نحدد ذلك العصر بالألف الثانية، قبل الميلاد على وجه التقريب؛ ذلك لأن القرآن الكريم إنما يذكر عادًا قبل ثمود، وهي دون شك أوضح تاريخًا من عاد، هذا إلى جانب أنه إنما يذكر عادًا كذلك بعد قوم لوط، أما ثمود فهي واحدة من القبائل العربية التي جاء ذكرها في الكتابات الآشورية، على أنها كانت تعيش في شمال شبه الجزيرة العربية منذ القرن الثامن قبل الميلاد، وأما قوم لوط، فقد كانوا معاصرين للخليل إبراهيم عليه السلام، وهو الذي حدد لعهد الفترة [١٩٤٠ - ١٧٦٥ ق. م] على وجه التقريب، ومن ثم فإننا ربما نستطيع أن نقول - على رأي هذا المؤرخ: إن عادًا إنما كانت في الفترة ما بين عهد إبراهيم

(١) محمد بيومي مهران: دراسات تاريخية من القرآن الكريم في بلاد العرب، ص ٢٥٩، ٢٦٠

الخليل وعهد ثمود، ومن هنا فربما لو وضعنا قوم عاد في النصف الثاني من الألف الثاني قبل الميلاد لما تجاوزنا الصواب بكثير^(١).

على أن الأمر قد يختلف كثيراً إذا ما كان صحيحاً ما ذهب إليه بعض الباحثين من الربط بين «إرم» و«أرام»، وأن «إرم» إنما تتصل بالآراميين، وبمعنى آخر أن هناك صلة بين قوم عاد والآراميين عن طريق «عاد إرم»، فإذا كان ذلك كذلك، فإن قوم عاد إنما يرجعون إلى ما قبل ظهور الآراميين في العراق القديم في القرن الثالث والعشرين قبل الميلاد، وهذا يتفق مع وجهة نظر بعض المؤرخين والمفسرين الإسلاميين من أن عاداً إنما أتوا قبل إبراهيم عليه السلام، أي قبل القرن العشرين قبل الميلاد^(٢).

دعوة هود إلى قومه:

مثل سائر إخوانه من الرسل، بلغ هود عليه السلام رسالة ربه إلى قومه، وهي عبادة الله وحده لا شريك له، وأخذ هود يذكرهم بنعم الله عليهم، وأنه لا ينبغي من وراء ذلك أجراً، وإنما هو مكلف من قبل ربه بذلك، كما جاء في قوله تعالى: ﴿وَإِلَىٰ عَادِ أَخَاهُمْ هُودًا قَالَ يَبْقَوِيهِمُ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِن إِلَهِ غَيْرُهُ إِنِّي أَنْتُمْ إِلَا مُفْتَرُونَ ٥٠ يَبْقَوْمَ لَا أَتْلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا إِنِّي أَخَافُ أَن يُطْرِقَ فِطْرَتِي أَفَلَا تَعْقِلُونَ ٥١ وَيَبْقَوِيهِمُ اسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ ثُمَّ تُوبُوا إِلَيْهِ يُرْسِلِ السَّمَاءَ عَلَيْكُمْ مِدْرَارًا وَيَزِدْكُمْ قُوَّةً إِلَىٰ قُوَّتِكُمْ وَلَا تَتَوَلَّوْا مُجْرِمِينَ﴾ [هود: ٥٠-٥٢]، وقوله تعالى: ﴿وَاذْكُرُوا إِذْ جَعَلَكُمْ خُلَفَاءَ مِن بَعْدِ قَوْمِ نُوحٍ وَزَادَكُمْ فِي الْخَلْقِ بَضْطَةً ۖ فَادْكُرُوا ءَالَآءَ اللَّهِ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ﴾ [الأعراف: ٦٩].

(١) محمد بيومي مهران 'دراسات تاريخية من القرآن الكريم- في بلاد العرب، ص ٢٦٠.

(٢) المرجع السابق نفسه.

موقف قومه من دعوته:

قابل قوم هود دعوته بالصدود والجحود، واتهموه بالكذب والسفه: ﴿قَالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَوْمِهِ إِنَّا لَنَرُّكَ فِي سَفَاهَةٍ وَإِنَّا لَنُظُنُّكَ مِنَ الْكَاذِبِينَ ٥٦﴾ قَالَ يَتَّبِعُونَ لَيْسَ فِي سَفَاهَةٍ وَلَكِنِّي رَسُولٌ مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ ٥٧ أَلَيْغَكُمْ رَسُولٌ رَّبِّي وَأَنَا لَكُمْ نَاصِحٌ أَمِينٌ ٥٨ أَوْعَجِبْتُمْ أَنْ جَاءَكُمْ ذِكْرٌ مِنْ رَبِّكُمْ عَلَى رَجُلٍ مِنْكُمْ لِيُنذِرَكُمْ وَأَذْكُرُوا إِذْ جَعَلَكُمْ خُلَفَاءَ مِنْ بَعْدِ قَوْمِ نُوحٍ وَزَادَكُمْ فِي الْخَلْقِ بَضْطَةً فَادْكُرُوا ءَالَآءَ اللَّهِ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ﴾ [الأعراف: ٦٦-٦٩]، وتمادوا في جحودهم ﴿قَالُوا يَهُودُ مَا جِئْتَنَا بِبَيِّنَةٍ وَمَا نَحْنُ بِتَارِكِي ءَالِهَتِنَا عَنْ قَوْلِكَ وَمَا نَحْنُ لَكَ بِمُؤْمِنِينَ ٥٩﴾ إِنْ نَقُولُ إِلَّا اعْتَرَاكَ بَعْضُ ءَالِهَتِنَا بِسُوِّهِ قَالَ إِنِّي أَشْهَدُ اللَّهَ وَأَشْهَدُوا أَنِّي بَرِيءٌ مِمَّا تُشْرِكُونَ﴾ [هود: ٥٤، ٥٥]، وتعجبوا من كون الإله المعبود واحدا، ﴿قَالُوا أَجِئْتَنَا لِنَعْبُدَ اللَّهَ وَحْدَهُ وَنَذَرَ مَا كَانَ يَعْبُدُ آبَاؤُنَا فَأْتِنَا بِمَا تَعِدُنَا إِنْ كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ﴾ [الأعراف: ٧٠].

وهنا بين لهم هود حقيقة ما يعتقدونه وما يجادلونه فيه وموقفه منهم، قائلا: ﴿أَتَجِدُلُونَنِي فِي أَسْمَاءٍ سَمَّيْتُمُوهَا أَنْتُمْ وَءَابَاؤُكُمْ مَا نَزَّلَ اللَّهُ بِهَا مِنْ سُلْطَانٍ فَانظُرُوا إِنِّي مَعَكُمْ مِنَ الْمُنْظَرِينَ﴾ [الأعراف: ٧١]، و: ﴿إِنِّي أَشْهَدُ اللَّهَ وَأَشْهَدُوا أَنِّي بَرِيءٌ مِمَّا تُشْرِكُونَ﴾ [هود: ٥٤]، و: ﴿قَالُوا سَوَاءٌ عَلَيْنَا أَوَعَضْتَ أَمْ لَمْ تَكُنْ مِنَ الْوَاعِظِينَ﴾ [الشعراء: ١٣٦]، و: ﴿فَأَسْتَكْبِرُوا فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ وَقَالُوا مَنْ أَشَدُّ مِنَّا قُوَّةً أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّ اللَّهَ الَّذِي خَلَقَهُمْ هُوَ أَشَدُّ مِنْهُمْ قُوَّةً وَكَانُوا بِآيَاتِنَا يَحْحَدُونَ﴾ [فصلت: ١٥]، و: ﴿جَحَدُوا بِآيَاتِنَا رَبِّهِمْ وَعَصَوْا رُسُلَهُ وَاتَّبَعُوا أَمْرَ كُلِّ جَبَّارٍ عَنِيدٍ﴾ [هود: ٥٩]، وقالوا: ﴿وَمَا نَحْنُ بِمُعَذَّبِينَ﴾ [الشعراء: ١٣٨]، و: ﴿فَأْتِنَا بِمَا تَعِدُنَا إِنْ كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ﴾ [الأحقاف: ٢٢].

رسول واحد أم عدة رسل:

تدلنا ظاهر النصوص القرآنية على أن الله ﷻ أرسل إلى عاد أكثر من رسول، فهذه النصوص تأتي بالرسول على صيغة الجمع، وأقل الجمع ثلاثة: ﴿وَذَلِكَ عَادٌ جَحَدُوا بِآيَاتِ رَبِّهِمْ وَعَصَوْا رُسُلَهُمْ وَاتَّبَعُوا أَمْرَ كُلِّ جَبَّارٍ عَنِيدٍ﴾ [هود: ٥٩]، ﴿كَذَّبَتْ عَادُ الْمُرْسَلِينَ﴾ [الشعراء: ١٢٣]، ﴿إِنَّا أَعْرَضُوا فَقُلْ أَنْذَرْتُكُمْ صَبْعَةً مِثْلَ صَبْعَةِ عَادٍ وَنُوحٍ﴾ [٣٥] إِذْ جَاءَهُمُ الرُّسُلُ مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ وَمِنْ خَلْفِهِمْ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا اللَّهَ قَالُوا لَوْ شَاءَ رَبُّنَا لَأَنْزَلَ مَلَائِكَةً فَإِنَّا بِمَا أُرْسِلْتُمْ بِهِمْ كَافِرُونَ﴾ [فصلت: ١٣، ١٤]، وقد رأى بعض العلماء في نفس هذه الصيغة - الجمع - مع قوم نوح ﷺ في قوله تعالى: ﴿وَقَوْمَ نُوحٍ لَمَّا كَذَبُوا الرُّسُلَ أَغْرَقْنَاهُمْ﴾ [الفرقان: ٣٧] أنها تدل على أن قوم نوح قد كذبوا رسلاً غير نوح ﷺ، ويجوز أن يُعنى به نوح وحده؛ لأن من كذب بنبي فقد كذب بجميع الأنبياء؛ لأنه مخالف للأنبياء؛ لأن الأنبياء ﷺ يؤمنون بالله وبجميع رسله، ويجوز أن يكون يعني الواحد ويذكر لفظ الجنس^(١).

حضارة القوم:

أمد الله عادًا بمقومات الحضارة في مختلف نواحيها المادية، فزادهم ﴿فِي الْخَلْقِ بَصَاطَةً﴾ [الأعراف: ٦٩]، فَكَانُوا فِي غَايَةِ مِنَ الْقُوَّةِ وَالْبَطْشِ الشَّدِيدِ، وَالطُّولِ الْمَدِيدِ، حَتَّى دَفَعَهُمْ ذَلِكَ - مع عدم الإيمان - إلى الاستكبار في الأرض بغير الحق: ﴿وَقَالُوا مَنْ أَشَدُّ مِنَّا قُوَّةً﴾ [فصلت: ١٥].

(١) هذا قول الزجاج، ابن منظور: لسان العرب، (٥/ ٢١٤)، ويقول أحد المؤرخين هناك ما يشير إلى أن وجود عاد الأولى، وعاد الثانية، وأن عادًا الأولى إنما هي «عاد إرم» الذين كانوا يسكنون الخيام، وأن عادًا الثانية إنما هم سكان اليمن من قحطان وسبأ وتلك الفروع، وربما كانوا هم قوم نوح، (محمد بيومي مهران: دراسات تاريخية من القرآن الكريم (١) بلاد العرب، ص ٢٤٢).

كما أمدهم بالآرزاق الدارة، والأموال والجئات والعيون، والأبناء والزروع والثمار^(١)، وأمدهم أيضاً ب: ﴿وَأَنْعَمَ وَبَيْنَ﴾ [الشعراء: ١٣٣]، فبعد أن كانوا يسكنون بيوت الشعر التي ترفع بالأعمدة الشداد^(٢)، أصبحوا يبنون عند جواد الطرق المشهورة المباني المحكمة الباهرة التي تصبح معالم كبرى، ﴿أَتَبْنُونَ بِكُلِّ رِيعٍ آيَةً تَعْبَثُونَ﴾ [الشعراء: ١٢٨]، عبثاً لا حاجة، إلا للعب وإظهار القوة ﴿تَعْبَثُونَ﴾، وبنون البروج المشيدة والمباني المخلدة، ﴿وَتَتَّخِذُونَ مَصَانِعَ لَعَلَّكُمْ تَخْلَدُونَ﴾ [الشعراء: ١٢٩]^(٣)، وبنوا مدينة ﴿إِرم ذات العماد﴾ [الفجر: ٧]، التي لم يخلق مثلها في البلاد.

قال ابن كثير: «وهؤلاء هم عاد الأولى، الذين ذكرهم الله ﷻ وهم أولاد عاد ابن إرم، الذين كانوا يأوون إلى العمدة في البر، كما قال تعالى: ﴿أَلَمْ تَرَ كَيْفَ فَعَلَ رَبُّكَ بِعَادٍ﴾ [الفجر: ٦]؛ وذلك لشدة بأسهم وقوتهم^(٤)، كما قال تعالى: ﴿إِرم ذات العماد﴾ [الفجر: ٧]؛ لأنهم كانوا يسكنون بيوت الشعر التي ترفع بالأعمدة الشداد، وقد كانوا أشد الناس في زمانهم خلقة وأقواهم بطشاً، ولهذا ذكرهم هود بترك النعمة، وأرشدهم إلى أن يستعملوها في طاعة ربهم الذي خلقهم، فقال: ﴿وَأَذْكُرُوا إِذْ جَعَلَكُمْ خُلَفَاءَ مِنْ بَعْدِ قَوْمِ نُوحٍ وَزَادَكُمْ فِي الْخَلْقِ بَضْطَةً فَاذْكُرُوا آلَاءَ اللَّهِ لَعَلَّكُمْ تَفْلَحُونَ﴾ [الأعراف: ٦٩]^(٥).

ويستنبط من التصوير القرآني لقوم عاد أنهم كانوا على درجة عالية من

(١) ابن كثير: تفسير القرآن العظيم، (٦/ ١٥٢).

(٢) المرجع السابق، (٨/ ٣٩٤).

(٣) المرجع السابق، (٦/ ١٥٢).

(٤) المرجع السابق، (٣/ ٤٣٣).

(٥) المرجع السابق، (٨/ ٣٩٤).

التقدم الحضاري، وأنهم بلغوا من القوة حدًا جعلهم لا يرون إلا أنفسهم فيها، بل إنهم استندوا إليها في رفضهم دعوة نبيهم استكبارًا بقوتهم، وأنه - كما يرون - لا يوجد من هو أقوى منهم، ﴿فَأَمَّا عَادٌ فَاسْتَكْبَرُوا فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ وَقَالُوا مَنْ أَشَدُّ مِنَّا قُوَّةً أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّ اللَّهَ الَّذِي خَلَقَهُمْ هُوَ أَشَدُّ مِنْهُمْ قُوَّةً وَكَانُوا بِآيَاتِنَا يَجْحَدُونَ﴾ [فصلت: ١٥].

وقد جاء هذا المعنى - أيضًا - على لسان نبيهم هود عليه السلام، مقررًا الحال وناكرًا الاستعمال: ﴿أَتَبْنُونَ بِكُلِّ رِيعٍ آيَةً تَعْبَثُونَ ﴿١٣٥﴾ وَتَتَّخِذُونَ مَصَانِعَ لَعَلَّكُمْ تَخْلَدُونَ ﴿١٣٦﴾ وَإِذَا بَطَشْتُمْ بَطَشْتُمْ جَبَّارِينَ ﴿١٣٧﴾ فَانْقَبُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا ﴿١٣٨﴾ وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي أَمَدَّكُمْ بِمَا تَعْمَلُونَ ﴿١٣٩﴾ أَمَدَّكُمْ بِأَنْفُسِكُمْ وَبَنِينَ ﴿١٤٠﴾ وَجَنَّاتٍ وَعُيُونٍ ﴿١٤١﴾ إِنْ إِيَّاهُ أَخَافُ عَلَيْكُمْ عَذَابٌ يُوقِرُ عَظِيمٌ﴾ [الشعراء: ١٢٨-١٣٥]، فكان جواب نبيهم هود عليه السلام مخاطبًا عقلهم ومنطقهم الذي تحدثوا به، وهو أن من خلقهم أقوى منهم، فالخالق أقوى من المخلوق، كما أن الله تعالى أعطانا مجمل هذه المعاني في إيجاز بليغ، في قوله تعالى: ﴿أَلَمْ تَرَ كَيْفَ فَعَلَ رَبُّكَ بِعَادٍ ﴿٦﴾ إِرْمَ دَاثِ الْعِمَادِ ﴿٧﴾ الَّتِي لَمْ يُخْلَقْ مِثْلُهَا فِي الْبِلَادِ﴾ [الفجر: ٦-٨].

ووصف إرم هذه بأنها لم يخلق مثلها في البلاد دليل على أنها فاقت الحضارة المصرية القديمة، وهذه الحضارات العظيمة لم تصنع لنفسها مناعة ضد الفناء، ولم تترك شيئًا يدل عليها حتى يعرف الناس سرها وتقدمها، مما يدل على أن الله أخذها أخذ عزيز مقتدر^(١).

وقد ذكر القزويني أن موطنهم كان أعمر بلاد الله وأكثرها زرعًا وشجرًا، وقال: إنه لما سلط الله تعالى عليهم الريح طمها بالرمل، وجعلها - تعالى - عبرة

(١) الشعراوي: قصص الأنبياء، (١/٣٨٩).

لِلنَّاطِرِينَ، وَذَكَرَ أَنَّ بِهَا قَصْرَيْنِ مِنْ قُصُورِ عَادَ بِسَاحِلِ عَدْنٍ، وَأَنَّ مَعَاوِيَةَ لَمَّا بَعَثَ عَبْدَ الرَّحْمَنِ بْنِ الْحَكَمِ وَالْيَا إِلَى الْيَمَنِ، وَبَلَغَهُ خَبَرُ الْقَصْرَيْنِ، وَأَنَّ فِي بَحْرِهَا كَثْرًا، طَمَعَ فِيهِ وَذَهَبَ فِي مَائَةِ فَارَسٍ إِلَى سَاحِلِ عَدْنٍ إِلَى أَقْرَبِ الْقَصْرَيْنِ، فَرَأَى مَا حَوْلَهُمَا مِنَ الْأَرْضِ سَبَاحًا بِهَا آثَارُ الْآبَارِ، وَرَأَى قَصْرًا مَبْنِيًّا بِالصَّخَرِ وَالْكَلْسِ، وَعَلَى بَعْضِ أَبْوَابِهِ صَخْرَةٌ عَظِيمَةٌ بَيضاء^(١).

العقاب:

يذكر العلماء أن الله قد بدأ عقاب عاد بجذب أرضهم فلم تعد تنبت، واستمر الحال هكذا بعض الوقت، حتى بعث الله ﷺ عليهم سحابة سوداء، فلما رأوها قادمة إليهم اعتقدوا أنها سوف تمطرهم ماء: ﴿فَلَمَّا رَأَوْهُ عَارِضًا مُسْتَقْبِلَ أَوْدِيَّتِهِمْ قَالُوا هَذَا عَارِضٌ مُمْطِرُنَا بَلْ هُوَ مَا اسْتَعْجَلْتُمْ بِهِ رِيحٌ فِيهَا عَذَابٌ أَلِيمٌ ① نَذِرٌ كُلُّ شَيْءٍ بِأَمْرِ رَبِّهَا ②﴾ [الأحقاف: ٢٤، ٢٥]، وعلى هذه الصورة كان هلاكهم: ﴿وَأَمَّا عَادٌ فَأُهْلِكُوا بِرِيحٍ صَرْصَرٍ عَاتِيَةٍ ③ سَخَّرَهَا عَلَيْهِمْ سَبْعَ لَيَالٍ وَثَمِيَّةً أَيَّامٍ حُسُومًا فَتَرَى الْقَوْمَ فِيهَا صَرْعَى كَأَنَّهُمْ أُتْبَحُّوا ④ فَتَرَى لَهُمْ مِنْ بَاقِيَةٍ ⑤﴾ [الحاقة: ٦-٨]، وقال ﷺ: ﴿فَأَصْبَحُوا لَا يَرَى إِلَّا مَسَكِنُهُمْ كَذَلِكَ نَجْزِي الْقَوْمَ الْمُجْرِمِينَ ⑥﴾ [الأحقاف: ٢٥].

وهكذا استحققت عاد عقاب ربها، فأخذها أخذ عزيز مقتدر، ونجى الله هودًا ومن معه من المؤمنين: ﴿وَلَمَّا جَاءَ أَمْرُنَا نَجَّيْنَا هُودًا وَالَّذِينَ ءَامَنُوا مَعَهُ بِرَحْمَةٍ مِنَّا وَنَجَّيْنَاهُمْ مِنْ عَذَابٍ غَلِيظٍ ⑦﴾ [هود: ٥٨].

وقد ذكرنا الله ﷻ بهؤلاء القوم من خلال ما بقي من مساكنهم، لتأخذ العبرة: ﴿وَعَادًا وَثَمُودًا وَقَدْ تَبَيَّنَ لَكُمْ مِنْ مَسْكَانِهِمْ وَرَبِّهِمْ لَهُمُ الشَّيَاطِينُ

(١) آثار البلاد وأخبار العباد، ص ٦٦.

أَعْمَلَهُمْ فَصَدَّهُمْ عَنِ السَّبِيلِ وَكَانُوا مُسْتَبْصِرِينَ ﴿ [العنكبوت: ٣٨]،
وقال ﷺ: ﴿وَكَذَلِكَ أَخْذُ رَبِّكَ إِذَا أَخَذَ الْقُرَىٰ وَهِيَ ظَالِمَةٌ إِنَّ أَخْذَهُ أَلَمٌ شَدِيدٌ﴾
[هود: ١٠٢].

قبر النبي هود عليه السلام :

لم يثبت خبر صحيح في موقع قبر النبي هود عليه السلام، ومن ثم تباينت الآراء في ذلك، فبعضها ذهب إلى وجوده في المسجد الأموي في دمشق، أو غيره، لكن أقربها إلى الصحة ما ذهب إليه ابن إسحاق وغيره، من القول بوجوده في حضرموت باليمن؛ لترجيح كونه موقع قومه عاد^(١).

(١) روى محمد بن إسحاق بسنده عن علي بن أبي طالب عليه السلام أنه قال لرجل من حضرموت: هل رأيت كتيبا أحمر تخالطه مدرة حمراء ذا أراك وسدر كثير بناحية كذا وكذا من أرض حضرموت؟ قال: نعم يا أمير المؤمنين؛ والله إنك لتنعته نعت رجل قد رأيته، قال: لا، ولكنني قد حدثت عنه، فقال الحضرمي: وما شأنه يا أمير المؤمنين؟ قال: فيه قبر هود عليه السلام. (الطبري: تفسير الطبري، ١٠/٢٦٨).

صالح

نسب صالح و قومه ثمود:

تنسب الروايات صالحًا إلى ثمود الذي يتنسب إلى سام بن نوح، وبين صالح و ثمود، وبين ثمود و سام أجداد آخرون^(١)، وينسب المؤرخون المسلمون قوم ثمود إلى سام بن نوح^(٢)، فيقول ابن كثير - مثلاً: إن ثمود عرفوا باسم جدِّهم ثمودَ أخي جديس، وهما ابنا عابر ابن إرم بن سام بن نوح^(٣).

موطنهم وديارهم:

أما عن موطنهم فيحدده المؤرخون المسلمون بالمنطقة الواقعة بين الحجاز والشام إلى ساحل البحر الأحمر، وديارهم في منطقة الحجر، أو «فج الناقة»، فيذكر اليعقوبي أنهم صاروا في ديار عاد بعد ذهابهم، وأن ملوكهم كانت تنزل الحجر^(٤)، في حين يذكر المسعودي أنهم كانوا ينزلون الحجر بين الشام والحجاز، والمسعودي رأى آثارهم ووصفها، وعرف من خلالها معلومات عنهم، ويعد كلامه من أهم الوثائق التاريخية عن موطنهم وما ذكره من معلومات^(٥)، يقول: «إن ملك ثمود بن عابر بين الشام والحجاز إلى ساحل البحر

(١) من ذلك: رواية تذهب إلى أن صالح بن أسف بن كماشج بن إرم بن ثمود بن جاثر بن إرم بن سام ابن نوح، (الطبري: تاريخ الطبري، دار التراث، ١/ ٢٢٦)، وأخرى تذهب إلى أن صالح بن عبد ابن ماسخ بن عبيد بن حاجر بن ثمود بن عابر بن إرم بن سام بن نوح، (ابن كثير: البداية والنهاية، ١/ ٣٠٤).

(٢) اليعقوبي: تاريخ اليعقوبي، دار صادر، ١/ ٢٢، والمسعودي: مروج الذهب، تحقيق محمد محي الدين عبد الحميد، المكتبة الإسلامية - بيروت، ١/ ٤٢.

(٣) البداية والنهاية، ١/ ٢٨٨.

(٤) تاريخ اليعقوبي، ١/ ٢٢.

(٥) مروج الذهب، ١/ ٤٢.

الحبشي - الأحمر - وديارهم بـ «فَجِ الناقة»، وبيوتهم إلى وقتنا هذا أبنية منحوتة في الجبال، ورسمهم باقية وآثارهم بادية، وذلك في طريق الحاج لمن وَرَدَ من الشام بالقرب من وادي القرى، وبيوتهم منحوتة في الصخر بأبواب صفار، ومساكنهم على قدر مساكن أهل عصرنا، وهذا يدل على أن أجسامهم على قدر أجسامنا، دون ما يخبر به القصاص من بعد أجسامهم، وليس هؤلاء كعاد؛ إذ كانت آثارهم ومواضع مساكنهم وبنيانهم بأرض الشحر تدل على بعد أجسامهم»^(١).

أما رواية المؤرخين والجغرافيين اليونان والرومان عن موطن قوم ثمود وديارهم فلا تختلف كثيرًا عن رواية المؤرخين المسلمين السابقين، وإن كانت أكثر تفصيلًا؛ إلا أن هذا التفصيل والذي اقترن بالتحديد الزمني في بعضه - على الأقل - خرج أحيانًا عن الدقة، بل عن الصحة، كما افتقر إلى الدليل اليقيني في الكثير منه، ويصبح نسبيًا فيما زاد فيه عن الرواية العربية ذات الخبرة بهذا الأمر، بل إن استرابون [مؤرخ وجغرافي يوناني ق ١ ق.م - ق ١ م] لم يذكر ثمود مطلقًا، ولعل في ذلك صلة بموقف العهد الجديد، الذي لم يذكر قوم عاد أو ثمود.

فيبدو من جغرافية بطليموس [ق ٢ م] أن ديار ثمود كانت غير بعيدة عن ديار عاد، وكلها في أعالي الحجاز، في منقطة الطرق التجارية التي تصل بين الشام ومصر من ناحية، واليمن والحجاز من ناحية أخرى، فإذا كانت «الحجر» وما والاها مواطن ثمود، وجب أن تكون ديار عاد على مقربة منها^(٢).

وفي الوقت الذي يتجاهل فيه «استرابون» - اعتمادًا على مصدر من القرن الثالث ق.م - وجود قبيلة ثمود، فإن معاصره «ديودور الصقلي» [مؤرخ

(١) مروج الذهب، (٢/ ٤٢)

(٢) محمد بيومي مهران: دراسات تاريخية من القرآن الكريم في بلاد العرب، ص ٢٧٣، ٢٧٤.

يوناني ق ١ ق.م] يذهب إلى أن ثمود إنما كانت تسكن شواطئ البحر الأحمر، ثم يأتي «بليني» [مؤرخ روماني ق ١ م] فيذهب إلى أن الثموديين إنما اتخذوا مواطنهم في الداخل، وليس على ساحل البحر الأحمر؛ ذلك لأن الرجل لم يكن - فيما يبدو - على علم بالبحرانيين الذين كانوا يقطنون - وقت ذاك - سواحل مدين، والذين اعتبروا فرعاً من ثمود، وبعد ثلاثة أرباع القرن يأتي بطليموس فيحدد مواضع ثمود على شاطئ مدين، ثم يمتد بها حتى داخل الحجاز^(١).

وهكذا يمكن القول بأن الثموديين إنما كانوا يسكنون في القرن الثاني [ق.م] وحتى نهاية القرن الثاني الميلادي في بلاد مدين، فضلاً عن أننا نجدهم منذ بداية القرن الأول الميلادي في الحجاز والجوف ووسط الجزيرة العربية، وأنهم قد بقوا في هذه المناطق حتى نهاية القرن الثاني الميلادي، فإذا أضفنا إلى ذلك ما يمكن استنتاجه من المصادر الآشورية وإشارات المؤرخين العرب لأمكن القول: إنه منذ بداية القرن الثاني الميلادي، فإن المنطقة التي سكنها الثموديون قد اتسعت تدريجياً حتى شملت بلاد العرب الشمالية والوسطى، ومن الحدود السورية شمالاً، إلى مسافة قريبة من حدود سبأ جنوباً^(٢).

عروبتهم:

يذكر الطبري أن قوم ثمود عرب يتكلمون اللسان المضري، وكانت العرب تسميهم: «العرب العاربة»؛ لأنه لسانهم الذي جبلوا عليه، وتقول لبني إسماعيل ابن إبراهيم: «الْعَرَبُ الْمَعْرَبَةُ»؛ لِأَنَّهُمْ إِنَّمَا تَكَلَّمُوا بِلِسَانِ هَذِهِ الْأُمَمِ حِينَ سَكَنُوا بَيْنَ أَظْهُرِهِمْ، فَعَادَ وَثُمُودُ وَالْعَمَالِيقُ وَأُمَيْمٌ وَجَاسِمٌ وَجُدَيْسٌ وَطَسَمٌ هُمُ الْعَرَبُ،

(١) محمد بيومي مهران: دراسات تاريخية من القرآن الكريم في بلاد العرب، ص ٢٧٤.

(٢) المرجع السابق، ص ٢٧٤، ٢٧٥.

فكانت عاد بهذه الرمل إلى حضرموت واليمن كله، وكانت ثمود بالحجر بين الحجاز والشام إلى وادي القرى وما حوله^(١).

دعوتهم إلى قوم:

دعوة صالح لقومه هي دعوة جميع الأنبياء إلى أقوامهم، فالنبي أخ لقومه، فهو منهم، يعرفهم ويعرفونه، يأمرهم بعبادة الله وحده لا شريك له، ويذكرهم بنعمه عليهم، ويبشر من آمن منهم بالنعيم في الدنيا والجنة في الآخرة، وينذر من كفر منهم بعقاب الله في الدنيا، والنار في الآخرة.

وقد ذكر القرآن الكريم دعوة صالح عليه السلام لقومه وحججه عليهم وإنذاره لهم في عدة مواضع، ومن ذلك قوله ﷺ: ﴿وَالِئِنْ ثَمُودَ أَخَاهُمْ صَالِحًا قَالَ يَلْقَوْنَ عَبْدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ هُوَ أَنشَأَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ وَاسْتَعْمَرَكُمْ فِيهَا فَاسْتَغْفِرُوهُ ثُمَّ تُوبُوا إِلَيْهِ إِنَّ رَبِّي قَرِيبٌ مُجِيبٌ﴾ [هود: ٦١]، وقوله ﷺ: ﴿وَأَذْكُرُوا إِذْ جَعَلَكُمْ خُلَفَاءَ مِنْ بَعْدِ عَادٍ وَبَوَّأَكُمْ فِي الْأَرْضِ تَتَّخِذُونَ مِنْ سُهُولِهَا قُصُورًا وَتَنْجِفُونَ لِيَجِبَالَ يُبَيِّنُ فَاذْكُرُوا آلَاءَ اللَّهِ وَلَا تَعْتُوا فِي الْأَرْضِ مُفْسِدِينَ﴾ [الأعراف: ٧٤]، وقوله ﷺ: ﴿أَتَذْكُرُونَ فِي مَا هُمْ بِأَمِينٍ﴾ ﴿فِي جَنَّتٍ وَعُيُونٍ﴾ ﴿وَرُزُوعٍ وَمَخْلٍ طَلْعُهَا هَضِيمٌ﴾ ﴿وَتَنْجِفُونَ مِنَ الْجِبَالِ يَبُوتًا فَرِهِينَ﴾ ﴿فَأَنقَرُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا﴾ [الشعراء: ١٤٦-١٥٠].

موقف ثمود من دعوة صالح:

انقسم قوم صالح من دعوته قسمين، كما أخبرنا الله ﷻ في قوله: ﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا إِلَى ثَمُودَ أَخَاهُمْ صَالِحًا أَنْ اعْبُدُوا اللَّهَ فَإِذَا هُمْ فَرِيقَانِ يَخْتَصِمُونَ﴾ [النمل: ٤٥]، والفريقان هما المستكبرون الذين كفروا بدعوته، والضعفاء الذين

(١) تاريخ الطبري، (١/ ٢٠٤).

آمنوا بها، ﴿قَالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا مِنْ قَوْمِهِ لِلَّذِينَ اسْتُضْعِفُوا لِمَنْ آمَنَ مِنْهُمْ أَتَعْلَمُونَ أَنَّ صَلَاحًا مُرْسَلٌ مِنْ رَبِّيَّءَ قَالُوا إِنَّا بِمَا أُرْسِلَ بِهِءُ مُؤْمِنُونَ ﴿٧٥﴾ قَالَ الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا إِنَّا بِالَّذِي آمَنْتُمْ بِهِءُ كَافِرُونَ﴾

[الأعراف: ٧٥، ٧٦].

وعجبوا أن يكون قد أوحى إليه من بينهم؛ ويبدو أن هذا العجب أو الاستنكار ناتج عن كونه بشراً، كما اتهموه بالكذب والسحر: ﴿فَقَالُوا أَأَشْرَكَ مَنَّا وَحِدًا نَدْعُهُ؟ إِنَّا إِذَا لَفِيَ ضَلَالٍ وَسُعْرٍ ﴿٧٦﴾ أَهْلَى الذِّكْرِ عَلَيْهِ مِنْ بَيْنِنَا بَلْ هُوَ كَذَّابٌ أَشِرٌّ﴾ [القمر: ٢٤، ٢٥]، و: ﴿قَالُوا إِنَّمَا أَنْتَ مِنَ الْمُسَحَّرِينَ ﴿٧٧﴾ مَا أَنْتَ إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُنَا فَأْتِ بِآيَةٍ إِنْ كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ﴾ [الشعراء: ١٥٣، ١٥٤]، وطلبوا صالحاً بمعجزة وعينوها له، وقالوا: ﴿فَأْتِ بِآيَةٍ إِنْ كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ﴾ [الشعراء: ١٥٤] فاستجاب الله لنبيه، فأتاهم المعجزة التي طلبوها؛ لتكون تأييداً لنبيه في دعوته، وحجة عليهم: ﴿إِنَّا مُرْسِلُوا النَّاقَةِ فِتْنَةً لَّهُمْ فَارْتَبِقْهُمْ وَأَصْطِرِّ ﴿٧٨﴾ وَيَنْهَكُ أَنْ أَلَمَّا فِتْنَةً يُبَيِّنُ لَكُلِّ شَرِّبٍ مُخْتَصِرٌ﴾ [القمر: ٢٧، ٢٨]، فعرض لهم نبيهم معجزة الله التي طلبوها، وعرفهم طريقة التعامل معها، وحذرهم مخالفة ذلك، فكانت بينة صالح عليه السلام ناقة أخرجها الله من الصخر لتكون لهم آية وبينة، وقد طلب منهم ألا يمسوها بسوء، فهي ناقة الله تأكل في أرض الله: ﴿قَالَ هَذِهِ نَاقَةُ اللَّهِ يَشْرَبُ وَلَكُمْ شَرِبٌ يَوْمَ مَقْلُومٍ ﴿٧٩﴾ وَلَا تَمْسُوهَا بِسُوءٍ فَيَأْخُذَكُمْ عَذَابُ يَوْمٍ عَظِيمٍ﴾ [الشعراء: ١٥٥، ١٥٦]، وايضاً: ﴿قَدْ جَاءَكُمْ بَيِّنَةٌ مِنْ رَبِّكُمْ هَذِهِ نَاقَةُ اللَّهِ لَكُمْ آيَةٌ فَمَذَرُوهَا تَأْكُلْ فِي أََرْضِ اللَّهِ وَلَا تَمْسُوهَا بِسُوءٍ فَيَأْخُذَكُمْ عَذَابُ أَلِيمٍ﴾ [الأعراف: ٧٣]، وهو ﴿عَذَابٌ قَرِيبٌ﴾ [هود: ٦٤].

عقر الناقة وعقاب قوم ثمود:

بدلاً من أن يؤمن قوم ثمود بدعوة نبيهم صالح عليه السلام، بعد هذه المعجزة، تمادوا في كفرهم واستكبارهم وتحديهم لنبيهم وما حذرهم منه، فعزموا على ذبح الناقة التي أمروا ألا يمسوها بسوء، وإلا أخذهم عذاب أليم وقريب، فاتفقوا مع أشقاهم على ذبحها: ﴿فَنَادَوْا صَاحِبَهُمْ فَتَعَاطَى فَعَقَرَ﴾ [القمر: ٢٩]، وقد قال النبي ﷺ عند ذكر عقر الناقة: «اتَّعَدَ لَهَا رَجُلٌ ذُو عِزٍّ وَمَنْعَةٍ فِي قَوْمِهِ كَأَنِّي رَمَعَةٌ»^(١).

(١) أخرجه البخاري في «صحيحه»، باب قوله تعالى: ﴿وَأَلَى ثُمُودَ أَخَاهُمْ صَالِحًا﴾، (٤/١٤٨).

ح: ٣٣٧٧)، وقد وردت أخبار ثمود في حديث عن رسول الله ﷺ تفرد به شهر بن حوشب؛ قال: «كَانَتْ ثُمُودُ قَوْمَ صَالِحٍ، أَعْمَرَهُمُ اللَّهُ فِي الدُّنْيَا، فَطَالَ أَعْمَارُهُمْ حَتَّى جَعَلَ أَحَدُهُمْ يَسْنِي الْمُسْكَنَ مِنَ الْمَدَرِ فَيَسْهِيهِمْ وَالرَّجُلُ مِنْهُمْ حَيٌّ، فَلَمَّا رَأَوْا ذَلِكَ اتَّخَذُوا مِنَ الْجِبَالِ بُيُوتًا فَرِهِينَ فَتَحَنُّوْهَا وَجَابُوهَا وَخَوَّفُوهَا، وَكَانُوا فِي سَعَةٍ مِنْ مَعَائِشِهِمْ، فَقَالُوا يَا صَالِحُ، اذْغِ لَنَا رَبَّكَ لِيُخْرِجَ لَنَا آيَةً نَعْلَمَ أَنَّكَ رَسُولُ اللَّهِ، فَدَعَا صَالِحٌ رَبَّهُ فَأَخْرَجَ لَهُمُ النَّاقَةَ، وَكَانَ يَسْرُبُهَا يَوْمًا وَشَرِبُهَا يَوْمًا مَعْلُومًا، فَإِذَا كَانَ يَوْمٌ يَسْرُبُهَا حَلُّوا عَنْهَا، وَعَنِ الْمَاءِ وَحَلَبُوا عَنْهَا الْمَاءَ، فَمَلَأُوا كُلُّ إِنَاءٍ وَوَعَاءٍ وَسِقَاءٍ فَأَرْحَى اللَّهُ إِلَى صَالِحٍ أَنَّ قَوْمَكَ سَيَعْقِرُونَ نَاقَتَكَ، فَقَالَ لَهُمْ، فَقَالُوا: مَا كُنَّا لِنَفْعَسَ. قَالَ: «إِنْ لَمْ تَعْقِرُوهَا أَنْتُمْ يَوْمَئِذٍ أَنْ يُؤَلَّدَ فِيكُمْ مَوْلُودٌ يَعْقِرُهَا»، قَالَ: مَا عَلَامَةُ ذَلِكَ الْمَوْلُودِ؟ فَوَاللَّهِ لَا نَحْدَهُ إِلَّا قَتْلَانَهُ، قَالَ: «فَإِنَّهُ عَلَامٌ أَشَقَرُّ أَزْرَقُ أَضْهَبُ»، قَالَ: وَكَانَ فِي الْمَدِينَةِ شَيْخَانِ عَزِيزَانِ مَنِيعَانِ لَا حِدَیْهُمَا ابْنٌ يَزْعُبُ عَنِ الْمَنَاجِیحِ وَاللَّأخِرِ ابْنَةُ لَا يَجِدُ لَهَا كُفُوءًا، فَحَمَعَ بَيْنَهُمَا مَخْلِيسٌ، فَقَالَ، أَحَدُهُمَا لِصَاحِبِهِ: مَا مَنَعَكَ أَنْ تَزُوجَ ابْنَكَ؟ قَالَ: لَا أَجِدُ لَهُ كُفُوءًا، قَالَ: فَإِنْ ابْتَنَيْ كُفَاءً لَهُ، وَأَنَا أَزُوجُ ابْنَكَ، فَزَوَّجَهُ فَوُلِدَ بَيْنَهُمَا ذَلِكَ الْمَوْلُودُ، وَكَانَ فِي الْمَدِينَةِ ثَمَانِيَةَ رَهْطٍ يَفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ وَلَا يُصْلِحُونَ، قَالَ لَهُمْ صَالِحٌ: «إِنَّمَا يَغْفِرُهَا مَوْلُودٌ بِكُمْ»، فَاخْتَارُوا ثَمَانِيَةَ نِسْوَةٍ قَوَائِلَ مِنَ الْقُرَى، وَجَعَلُوا مَعَهُمْ شَرْطًا، فَكَانُوا يَطُوفُونَ فِي الْقَرْيَةِ، فَإِذَا وَجَدُوا امْرَأَةً تَحْصُرُ نَظَرُوا مَا وَلَدَهَا، فَإِنْ كَانَ عَلَامًا فَلْيُشْرَا يَنْظُرُونَ مَا هُوَ، وَإِنْ كَانَتْ جَارِيَةً اغْتَرَضُوا عَنْهَا، فَلَمَّا وَجَدُوا ذَلِكَ الْمَوْلُودَ صَرَخْنَ النِّسْوَةُ، فَلَمَّا هَذَا الَّذِي يُرِيدُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ صَالِحٌ، فَأَرَادَ الشَّرْطُ أَنْ يَأْخُذُوهُ، فَحَالَ جَدَاهُ بَيْنَهُمْ وَبَيْنَهُ، وَقَالُوا: إِنْ كَانَ صَالِحٌ أَرَادَ هَذَا قَتْلَانَهُ، وَكَانَ شَرَّ مَوْلُودٍ، وَكَانَ يَسِبُ فِي الْيَوْمِ شَبَابٌ غَيْرُهُ فِي الْجُمُعَةِ، وَيَسِبُ فِي الْجُمُعَةِ شَبَابٌ غَيْرُهُ فِي الشَّهْرِ، وَيَسِبُ فِي الشَّهْرِ شَبَابٌ غَيْرُهُ فِي السَّنَةِ، فَاجْتَمَعَ الثَّمَانِيَةُ الَّذِينَ يَفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ وَلَا يُصْلِحُونَ وَالشَّيْخَانِ، فَقَالُوا: نَسْتَعِیلُ =

﴿وَقَفَّروا النَّاقَةَ وَعَتَوْا عَنْ أَمْرِ رَبِّهِمْ وَقَالُوا يُصْلِحُ آتِنَا بِمَا نَعِدُنَا إِنْ

=عَلَيْنَا هَذَا الْغَلَامُ لِمَنْزِلَتِهِ وَشَرَفِ جَدَّتِهِ فَكَانُوا تِسْعَةً، وَكَانَ صَالِحٌ لَا يَنَامُ مَعَهُمْ فِي الْقَرْيَةِ، بَلْ كَانَ فِي الْبَرِيَّةِ فِي مَسْجِدٍ يُقَالُ لَهُ: مَسْجِدُ صَالِحٍ فِيهِ بَيْتٌ بِاللَّيْلِ، فَإِذَا أَصْبَحَ أَتَاهُمْ فَوَعَّظَهُمْ وَذَكَرَهُمْ، وَإِذَا أَمْسَى خَرَجَ فِيهِ بَيْتٌ بِاللَّيْلِ قَبَاتٍ فِيهِ، قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «وَلَمَّا أَرَادُوا أَنْ يَمْكُرُوا بِصَالِحٍ مَشَوْا، حَتَّى أَتَوْا عَلَى شَرْبِ عَلَى طَرِيقِ صَالِحٍ، فَاخْتَبَأَ فِيهِ ثَمَانِيَةً، وَقَالُوا: إِذَا خَرَجَ عَلَيْنَا قَتَلْنَاهُ وَآتَيْنَا أَهْلَهُ فَيَتَنَاهَمُ، فَأَمَرَ اللَّهُ الْأَرْضَ فَاسْتَوَتْ عَلَيْهِمْ، فَاجْتَمَعُوا وَمَشَوْا إِلَى النَّاقَةِ وَهِيَ عَلَى حَوْضِهَا قَائِمَةٌ، فَقَالَ الشَّقِيُّ لِأَحَدِهِمْ: اتَّبِعْهَا فَاغْبِزْهَا، فَأَتَاهَا فَتَعَاظَمَهُ ذَلِكَ فَأَضْرَبَ عَنْ ذَلِكَ، فَبَعَثَ آخَرَ فَأَعْظَمَ ذَلِكَ، فَجَعَلَ لَا يَبْعَثُ رَجُلًا إِلَّا يُعَاظِمُهُ ذَلِكَ مِنْ أَمْرِهَا حَتَّى يَمُوتَ إِلَى يَلْيَهَا وَتَطَاوَلَ فَضْرَبَ عُرْقُوبَهَا، فَوَفَعَتْ تَرْكُضَ فَأَتَى رَجُلٌ مِنْهُمْ صَالِحًا، فَقَالَ: أَذْرِكِ النَّاقَةَ فَقَدْ عَقِرَتْ، فَأَقْبَلَ وَخَرَجُوا يَتَلَقَّوْنَهُ، يَا نَبِيَّ اللَّهِ: إِنَّمَا عَقَرَهَا فَلَنْ لَا ذَنْبَ لَنَا، قَالَ: انظُرُوا هَلْ تُذَرِّكُونَ فَصِيلَهَا، فَإِنْ أَذَرَكْتُمُوهُ فَعَسَى اللَّهُ أَنْ يَرْفَعَ عَنْكُمْ الْعَذَابَ فَخَرَجُوا يَطْلُبُونَهُ، وَلَمَّا رَأَى الْفَصِيلُ أُمَّهُ تَضْطَرِبُ أَتَى جَبَلًا يُقَالُ لَهُ: الْغَارَةُ فَصَبَدَ وَذَهَبُوا يَأْخُذُوا، فَأَوْحَى اللَّهُ إِلَى الْخَبَلِ فَطَارَ فِي السَّمَاءِ حَتَّى مَا يَنَالُهُ الطَّيْرُ، قَالَ «وَدَخَلَ صَالِحٌ الْقَرْيَةَ، فَلَمَّا رَأَى الْفَصِيلَ بَكَى حَتَّى سَالَتْ دُمُوعُهُ، ثُمَّ اسْتَقْبَلَ صَالِحًا فَرَعَا رَغُورَةً، ثُمَّ رَعَا أُخْرَى، ثُمَّ رَعَا أُخْرَى، فَقَالَ صَالِحٌ: لِكُلِّ رَغُورَةٍ أَجَلٌ يَوْمَ تَمْتَعُوا فِي دَارِكُمْ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ، ذَلِكَ وَغَدٌ غَيْرُ مَكْذُوبٍ، إِلَّا أَنْ آتَى الْعَذَابُ أَنَّ الْيَوْمَ الْأَوَّلُ تَصْبِحُ وَجُوهُهُمْ مُصْفَرَّةٌ، وَالْيَوْمَ الثَّانِي مُخْمَرَةٌ، وَالْيَوْمَ الثَّلَاثُ مُسْوَدَّةٌ، فَلَمَّا أَصْبَحُوا إِذَا وَجُوهُهُمْ كَأَنَّمَا طَلِيَتْ بِالْخُلُقِ صَغِيرُهُمْ وَكَبِيرُهُمْ ذَكَرُهُمْ وَإِنَاثُهُمْ، فَلَمَّا أَمْسَوْا صَاحُوا بِأَجْمَعِهِمْ: أَلَا قَدْ مَضَى يَوْمٌ مِنَ الْأَجَلِ، وَحَضَرَكُمْ الْعَذَابُ، فَلَمَّا أَصْبَحُوا الْيَوْمَ الثَّانِي إِذَا وَجُوهُهُمْ مُخْمَرَةٌ كَأَنَّمَا خُصِبَتْ بِالْذَّمَاءِ، فَصَاحُوا وَضَجُّوا وَبَكَوْا وَعَرَفُوا أَنَّ الْعَذَابَ، فَلَمَّا أَمْسَوْا صَاحُوا بِأَجْمَعِهِمْ: أَلَا قَدْ مَضَى يَوْمَانِ مِنَ الْأَجَلِ وَحَضَرَكُمْ الْعَذَابُ، فَلَمَّا أَصْبَحُوا الْيَوْمَ الثَّلَاثِ، إِذَا وَجُوهُهُمْ مُسْوَدَّةٌ كَأَنَّمَا طَلِيَتْ بِالْقَارِ فَصَاحُوا جَمِيعًا: أَلَا قَدْ حَضَرَكُمْ الْعَذَابُ فَتَكَفَّفُوا وَتَحَنَّنُوا وَكَانَ حَنُوطُهُمْ الصَّبْرُ وَالْمُرَّةُ، وَكَانَتْ أَكْفَانُهُمُ الْأَنْطَاعُ، ثُمَّ أَلْقَوْا أَنْفُسَهُمْ بِالْأَرْضِ، فَجَعَلُوا يَقْلُبُونَ أَبْصَارَهُمْ إِلَى السَّمَاءِ مَرَّةً وَإِلَى الْأَرْضِ مَرَّةً، لَا يَذَرُونَ مِنْ حَيْثُ يَأْتِيهِمُ الْعَذَابُ مِنْ فَوْقِهِمْ مِنَ السَّمَاءِ أَوْ مِنْ تَحْتِ أَرْجُلِهِمْ مِنَ الْأَرْضِ خَشَعًا وَفُرْقًا، فَلَمَّا أَصْبَحُوا الْيَوْمَ الرَّابِعَ أَتَتْهُمْ صَبْحَةٌ مِنَ السَّمَاءِ فِيهَا صَوْتُ كُلِّ صَاعِقَةٍ، وَصَوْتُ كُلِّ شَيْءٍ لَهُ صَوْتُ فِي الْأَرْضِ فَتَقَطَّعَتْ قُلُوبُهُمْ فِي صُدُورِهِمْ، فَاصْبَحُوا فِي دِيَارِهِمْ جَائِشِينَ، قَالَ الْحَاكِمُ: هَذَا حَدِيثٌ جَامِعٌ لِذِكْرِ هَلَاكِ آلِ كُثُودَ، تَفَرَّدَ بِهِ شَهْرُ بْنُ حَوْشَبٍ، وَلَيْسَ لَهُ إِسْنَادٌ غَيْرُهُ وَلَمْ يَسْتَفِنْ عَنْ إِخْرَاجِهِ، وَلَهُ شَاهِدٌ عَلَى سَبِيلِ الْإِحْصَارِ بِإِسْنَادٍ صَحِيحٍ دَلَّ عَلَى صِحَّةِ الْحَدِيثِ الطَّوِيلِ عَلَى شَرْطِ مُسْلِمٍ، لَكِنِ الذَّهَبِيُّ قَالَ: أَبُو بَكْرٍ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ - أَحَدُ رِجَالِ السَّنَدِ - وَاهٍ، (المستدرک علی الصحیحین، دار الکتب العلمیة - بیروت - ۱۴۱۱ھ / ۱۹۹۰م، ۲/ ۶۱۷، ح: ۴۰۶۹).

كُنْتُ مِنَ الْمُرْسَلِينَ ﴿الأعراف: ٧٧﴾، ﴿فَقَالَ تَمَتَّعُوا فِي دَارِكُمْ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ ذَلِكَ وَعْدٌ غَيْرُ مَكْذُوبٍ﴾ [هود: ٦٥]، فشرعوا في قتل نبيهم وأهله ليلاً، من خلال تدبير مؤامرة لتنفيذ ذلك، ثم اتفقوا على أن يقسموا لوليّ دمه ما فعلوه: ﴿وَكَانَ فِي الْمَدِينَةِ تِسْعَةُ رَهْطٍ يُفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ وَلَا يُصْلِحُونَ ﴿١٨﴾ قَالُوا تَقَاسَمُوا بِاللَّهِ لَنُبَيِّتَنَّهُ وَأَهْلَهُ ثُمَّ لَنَقُولَنَّ لِوَلِيِّهِ مَا شَهِدْنَا مَهْلِكَ أَهْلِهِ وَإِنَّا لَصَادِقُونَ ﴿١٩﴾ وَمَكَرُوا مَكْرًا وَمَكَرْنَا مَكْرًا وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ ﴿٢٠﴾ فَانْظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ مُكْرِهِمْ أَنَّا دَمَرْنَاهُمْ وَقَوْمَهُمْ أَجْمَعِينَ ﴿٢١﴾ فَبَلَكَ يَوْمَئِذٍ خَاوِيَةٌ يَمَا ظَلَمُوا إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّقَوْمٍ يَعْلَمُونَ ﴿٢٢﴾ وَأَنْجَيْنَا الَّذِينَ ءَامَنُوا وَكَانُوا يَتَّقُونَ ﴿النمل: ٤٨-٥٣﴾، وهكذا ﴿كَذَّبَتْ ثَمُودُ الْمُرْسَلِينَ﴾ [الشعراء: ١٤١]، فحل عليهم هذا العذاب الأليم في وقت قريب لم يتجاوز ثلاثة أيام، وبعد هذه الأيام القليلة أخذتهم ﴿الرَّجْفَةُ فَأَصْبَحُوا فِي دَارِهِمْ جِثِيمِينَ﴾ [الأعراف: ٧٨]، وأيضاً: ﴿إِنَّا أَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ صَيْحَةً وَاحِدَةً فَكَانُوا كَهَشِيرِ الْمُحْتَظِرِ﴾ [القمر: ٣١].

مدة دعوته في قومه وعمره:

ليس هناك خبر صحيح عن مدة دعوة صالح عليه السلام وعمره، لكن هناك رواية ذكرها الطبري تقول: إن بعض أهل العلم يروون أن صالحاً عليه السلام أقام في قومه عشرين سنة، وأنه توفي بمكة وهو ابن ثمان وخمسين سنة^(١).

عصر ثمود:

من خلال ما يفهم من السياق القرآني عند ذكر صالح عليه السلام وقومه «ثمود»، يفهم أن عصر ثمود كان قبل وجود موسى عليه السلام وقومه، ومعروف تاريخياً أن موسى عليه السلام عاش في القرن الثالث عشر [ق.م]، وأن بعد ثمود أقوام لا يعلمها

(١) تاريخ الطبري، (١/ ٢٣٢).

إلا الله: «أَلَمْ يَأْتِكُمْ نَبَأُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ قَوْمِ نُوحٍ وَعَادٍ وَثَمُودَ وَالَّذِينَ مِنْ بَعْدِهِمْ لَا يَعْلَمُهُمْ إِلَّا اللَّهُ جَاءَهُمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ فَرَدُّوا أُنُودَهُمْ فِي أَقْوَاهُمْ وَقَالُوا إِنَّا كَفَرْنَا بِمَا أُرْسِلْتُمْ بِهِ وَإِنَّا لَفِي شَكٍّ مِمَّا تَدْعُونَنَا إِلَيْهِ مُرِيبٍ» [إبراهيم: ٩]، وعلى ذلك يمكن القول: إن عصر ثمود كان بعد عصر قوم عاد، وقبل القرن الثالث عشر [ق.م] على أقل تقدير، دون تحديده على وجه اليقين.

ويرى بعض المؤرخين أنه لا توجد أدلة علمية مؤكدة نستطيع أن نستند إليها في التأريخ لقوم ثمود، ومن ثم فإنه يرى - استنتاجاً - أن الثموديين بصفة عامة ربما كانوا يشغلون صفحات في التاريخ، منذ أوائل الألف الأول [ق.م]، وأنهم استمروا كذلك حتى القرن الخامس الميلادي؛ لأن لدينا كتابات آشورية تتحدث عن الثموديين صراحة منذ القرن الثامن [ق.م]، وبالتحديد منذ عهد سرجون الآشوري [٧٢٢ - ٧٠٥ ق.م]، ولأن الذين حاربوا العاهل الآشوري لم يظهروا فجأة في التاريخ، وإنما لهم أسلاف عاشوا قبل ذلك بقرون لا ندري مداها على وجه التحقيق، وتحديد القرن الخامس الميلادي لأن لدينا نقشاً يرجع إلى النصف الثاني من القرن الثالث الميلادي [وبالتحديد إلى عام ٢٦٧م]، وكما أنهم لم يبدأوا فجأة، فإنهم لم يختفوا فجأة كذلك، ومن هنا قلنا: إنهم استمروا حتى القرن الخامس الميلادي، بل إن هناك ما يدل على أنهم كانوا في ذلك القرن فرساناً في جيش الروم، وكانوا يعسكرون في مصر وفلسطين^(١).

مرور النبي ﷺ على ديار ثمود وحديثه عنهم:

نزل رسول الله ﷺ بالجحر وهو في طريقه إلى تبوك [٩هـ]، والجحر هو موطن قوم ثمود، فخطب أصحابه فقال ﷺ: «لَا تَسْأَلُوا الْآيَاتِ، وَقَدْ سَأَلَهَا قَوْمٌ

(١) محمد بيومي مهران: دراسات تاريخية من القرآن الكريم في بلاد العرب، ص ٢٨١، ٢٨٢.

صَالِحٍ، فَكَانَتْ تَرِدُ مِنْ هَذَا الْفَجِّ، وَتَضُدُّ مِنْ هَذَا الْفَجِّ، فَعَتَوْا عَنْ أَمْرِ رَبِّهِمْ، فَعَقَرُوهَا، وَكَانَتْ تَشْرَبُ مَاءَهُمْ يَوْمًا، وَيَشْرَبُونَ لَبَنَهَا يَوْمًا، فَعَقَرُوهَا، فَأَخَذَتْهُمْ صَيْحَةٌ أَهَمَدَ اللَّهُ مَنْ تَحْتَ أَيْدِيمِ السَّمَاءِ مِنْهُمْ، إِلَّا رَجُلًا وَاحِدًا كَانَ فِي حَرَمِ اللَّهِ، قِيلَ: مَنْ هُوَ يَا رَسُولَ اللَّهِ؟ قَالَ: «هُوَ أَبُو رِغَالٍ، فَلَمَّا خَرَجَ مِنَ الْحَرَمِ أَصَابَهُ مَا أَصَابَ قَوْمَهُ»^(١).

ويروي عبد الله بن عمر أنه عندما نزل المسلمون بالحجر مع رسول الله ﷺ اسْتَقَوْا مِنْ بَيْتِهَا، وَاعْتَجَنُوا بِهِ، فَأَمَرَهُمْ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَنْ يَرِيقُوا مَا اسْتَقَوْا مِنْ بَيْتِهَا، وَأَنْ يَلْفُوا الْإِبِلَ الْعَجِينَ، وَأَمَرَهُمْ أَنْ يَسْتَقُوا مِنَ الْبُيُوتِ الَّتِي كَانَتْ تَرُدُّهَا النَّاقَةُ^(٢) وَلَمَّا مَرَّ النَّبِيُّ ﷺ بِالْحَجَرِ قَالَ لِأَصْحَابِهِ: «لَا تَدْخُلُوا مَسَاكِينَ الَّذِينَ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ، أَنْ يُصِيبَكُمْ مَا أَصَابَهُمْ، إِلَّا أَنْ تَكُونُوا بَاكِينَ، ثُمَّ قَنَعَ رَأْسُهُ وَأَسْرَعَ السَّيْرَ حَتَّى أَجَارَ الْوَادِي»^(٣).

حضارة ثمود:

ألمح القرآن الكريم إلى حضارة قوم ثمود في عدة مواضع، منها قوله ﷻ: ﴿وَاذْكُرُوا إِذْ جَعَلَكُمْ خُلَفَاءَ مِنْ بَعْدِ عَادٍ وَبَوَّأَكُمْ فِي الْأَرْضِ تَتَّخِذُونَ مِنْ سَهُولِهَا قُصُورًا وَتَنْجِبُونَ الْجِبَالَ بُيُوتًا فَادْكُرُوا آيَةَ اللَّهِ وَلَا تَعْتَوْا فِي الْأَرْضِ مُفْسِدِينَ﴾ [الأعراف: ٧٤].

(١) أخرجه أحمد في «مسنده»، (٢٢/٦٦/ح: ١٤١٦٠)، والحديث رواه جابر بن عبد الله عن النبي ﷺ، قال محققو المسند: حديث قوي، وهذا إسناد على شرط مسلم، رجال ثقات، والحاكم في «المستدرک»، (٢/٣٧١/ح: ٣٣٠٤)، قال الذهبي: صحيح.

(٢) أخرجه البخاري في «صحيحه»، باب قول الله تعالى: ﴿وَبَوَّأَ ثَمُودَ أَحَاكُمَ صَالِحًا﴾، (٤/١٤٩/ح: ٣٣٧٩).

(٣) أخرجه البخاري في «صحيحه»، باب: نزول النبي ﷺ بالحجر، (٦/٧/ح: ٤٤١٩).

وتدل آثار ثمود على أنهم كانوا أصحاب حضارة قائمة على الاستقرار، والزراعة، وبناء القصور ونحتها في الجبال، ولذلك دلالات حضارية كثيرة، قال الله في ذلك: ﴿أَتَرْكُؤْنَ فِي مَا هَمَّنا إِمِينًا ﴿١٥١﴾ فِي جَنَّتٍ وَعُيُونٍ ﴿١٥٢﴾ وَزُرُوعٍ وَنَخْلٍ طَلَعُها هَظِيرٌ ﴿١٥٣﴾ وَتَنْجُوتَ مِنْ أَلْجَبَالِ يَبُوتًا قَرِيرِينَ ﴿١٥٤﴾ فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا ﴿الشعراء: ١٤٦-١٥٠﴾، وقال ﷺ: ﴿وَتُمُودُ الَّذِينَ جَاءُوا الصَّخَرَ بِالْوَادِ﴾ [الفجر: ٩].

وتشير النقوش الثمودية إلى الحياة المستقرة التي كان يحياها القوم، ومن ثم فقد رأينا رسماً يصور لنا عملية حرث الأرض، وهو عمل كثيراً ما تتحدث عنه النقوش، كما كان البعض يوصف بأنه «أكار» أي: فلاح، كما، وردت كلمة: «عيان» بمعنى: سكة المحراث، وكل هذه ألفاظ تشير إلى مهنة الزراعة، كذلك الاسم «رال» الذي يعني قش، إنما يدل على زراعة أنواع مختلفة من الحبوب، والأمر كذلك في لفظة «زرا» بمعنى: بذر^(١).

وهناك ما يشير إلى أن القوم قد عرفوا زراعة العنب، بدليل وجود الاسم: «عنا» أي: تاجر العنب، ولعل هذا يجعلنا نميل إلى أن الرأي القائل: بأن زراعة الكروم لم تعرف في بلاد العرب إلا في القرن الرابع الميلادي إنما هو بعيد عن الصواب إلى حد كبير^(٢).

وتشير الرسوم المتعددة لشجرة النخيل إلى أن ثمارها ربما كانت الغذاء الرئيس للثموديين، وهنا ما يشير إلى أن الثموديين قد عرفوا زراعة القطن كذلك، بدليل وجود الاسم: «برس» أي: شعر القطن، والاسم «هلق» أي: حلاج القطن،

(١) محمد بيومي مهران: دراسات تاريخية من القرآن الكريم في بلاد العرب، ص ٢٨٤.

(٢) المرجع السابق، ص ٢٨٤.

الذي يشير إلى صناعته كذلك، كما أن هناك ما يشير إلى معرفة القوم بزراعة البصل والبخور والورود^(١).

المجتمع الثمودي:

تدلنا الكتابات الثمودية على أن أصحابها إنما كانوا - في معظمهم - يعرفون القراءة والكتابة إلى حد ما، وقد سميت إحدى النساء «سحف»، أي: التي تخطئ عند القراءة، كما أن هناك نصًا يعرف منه أن فتاة صغيرة كتبت اسمها على الصخر، في حين كان والدها يراقبها عن قرب، فضلًا عن أن هناك من احترف مهنة الكتابة، بدليل وجود الاسم «كتب» أي: كاتب، هذا وقد كان القوم زراعا، أقرب إلى الحضر منهم إلى أهل الوبر، وأن لهم مواطن استقرار ومعابد، وأن من بينهم من اشتغل بالتجارة، فضلًا عن الصيد الذي مارسه الثموديون، سكان مدين بصفة خاصة، وقد عثر على ثلاث رسومات في الجبال الداخلية لسفن كان يستعملها القوم في صيد الأسماك، وقد عثر على سفن من نفس الطراز في صخور وادي الحمامات في صحراء مصر الشرقية، بجوار بعض النقوش الثمودية، الأمر الذي يحمل على الظن بأنها مراكب استعملها القوم في عبور البحر الأحمر، وإن كان هذا لا يمنع من القول بأن فريقًا من المجتمع الثمودي إنما كانوا بدوًا رُحَلًا، ومن بينهم من كان يعمل في تجارة القوافل، أو من «أهل العير» على حد تعبير النقوش^(٢).

(١) محمد بيومي مهران، دراسات تاريخية من القرآن الكريم في بلاد العرب، ص ٢٨٤، ٢٨٥.

(٢) المرجع السابق، ص ٢٨٦، ٢٨٧.

إبراهيم عليه السلام

هو خليل الرحمن، وأبو الأنبياء، وهو الذي جمع خصال أمة كاملة من المؤمنين، وهو صاحب أعظم الابتلاءات، وهو الذي أنجبت دعوته خاتم النبيين وإمام المرسلين ورحمة الله للعالمين، محمد الصادق الأمين عليه السلام.

المدة بين نوح وإبراهيم:

ثمة رواية عن النبي ﷺ حدد فيها المدة بين آدم ونوح، وبين نوح وإبراهيم عليه السلام بأنها عشرة قرون، وذلك في أثناء سؤال أحد الصحابة له عن عدد الرسل والأنبياء، وعن هاتين الفترتين، فقد سأله الصحابي: كَمْ بَيْنَ آدَمَ وَبَيْنَ نُوحٍ؟ قَالَ ﷺ: «عَشْرَةُ قُرُونٍ»، قَالَ: كَمْ بَيْنَ نُوحٍ وَإِبْرَاهِيمَ؟ قَالَ: «عَشْرَةُ قُرُونٍ»^(١).

نسبه ووالده:

نسب العهد القديم إبراهيم عليه السلام إلى سام بن نوح، بواسطة سلسلة من الأجداد، فنص على أن: أبرام - إبراهيم - بن تارح بن ناحور بن سروج إلى أن يتصل النسب بسام بن نوح^(٢)، وأن تارح - والد إبراهيم - عندما بلغ السبعين من عمره أنجب أبرام - إبراهيم - وناحور وهاران^(٣)، وولد هاران لوطاً، ومات هاران

(١) أخرجه الحاكم في «المستدرک»، (٢/ ٢٨٨ ح: ٣٠٣٩)، وقد صححه الحاكم والذهبي على شرط مسلم، أما الراوي فهو أبو أمامة.

(٢) العهد القديم: سفر التكوين، إصحاح ١١: ١٠ - ٢٧، وفي التوراة السامرية: «ترج بن ناحور ... إلى سام بن نوح»، سفر التكوين، إصحاح ١١: ٢٧، وقد نقل المؤرخون هذا النسب عن العهد القديم، ومنهم اليعقوبي: تاريخ اليعقوبي، دار صادر - بيروت - (١/ ٢٢)، المسعودي: مروج الذهب، (١/ ٤٤)، وابن كثير: البداية والنهاية: (١/ ٣٢٤).

(٣) سفر التكوين: إصحاح ١١: ٢٦، ٢٧.

قبل تارح أبيه في أرض مولده في أور الكلدانيين^(١)، وأور الكلدانيين هي العراق، لكن خلاف المؤرخين في كون «أور» جنوب العراق، أم شمالها في الجزيرة الفراتية.

- وأخذ الرواة المسلمون برواية العهد القديم في نسب إبراهيم عليه السلام، فقد رواها عكرمة، وغيره، وقال عنها ابن كثير: «وَهَذَا هُوَ الصَّحِيحُ الْمَشْهُورُ عِنْدَ أَهْلِ السَّيْرِ وَالتَّوَارِيخِ وَالْأَخْبَارِ، وَصَحَّحَ ذَلِكَ الْحَافِظُ ابْنُ عَسَاكِرٍ»^(٢).

أما ما يخص اسم والد إبراهيم عليه السلام، فهناك نسان صريحان وصحيحان - على الأقل - في تعيين والده بـ: «آزر»:

- الأول: قرآني، وهو قوله تعالى: ﴿وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ لِأَبِيهِ آزَرَ أَتَتَّخِذُ أَصْنَامًا ءَالِهَةً إِنِّي أَرَأَيْتَكَ وَفَوْمَكَ فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ﴾ [الأنعام: ٧٤].

- الثاني: نبوي، وهو قول النبي صلى الله عليه وسلم: «يَلْقَى إِبْرَاهِيمُ أَبَاهُ آزَرَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ، وَعَلَى وَجْهِ آزَرَ قَتَرَةٌ وَغَبَرَةٌ، فَيَقُولُ لَهُ إِبْرَاهِيمُ: أَلَمْ أَقُلْ لَكَ لَا تَعْبُدْنِي، فَيَقُولُ أَبُوهُ: فَالْيَوْمَ لَا أَغْصِيكَ، فَيَقُولُ إِبْرَاهِيمُ: يَا رَبِّ، إِنَّكَ وَعَدْتَنِي أَنْ لَا تُخْزِيَنِي يَوْمَ يُنْعَثُونَ، فَأَيُّ خَزْيٍ أَخْزَى مِنْ أَبِي الْأَبْعَدِ؟ فَيَقُولُ اللَّهُ تَعَالَى: إِنِّي حَرَّمْتُ الْجَنَّةَ عَلَى الْكَافِرِينَ»، ثُمَّ يُقَالُ: يَا إِبْرَاهِيمُ، مَا تَحْتَ رِجْلَيْكَ؟ فَيَنْظُرُ، فَإِذَا هُوَ بِدِيخٍ مُلْتَطِخٍ، فَيُؤْخَذُ بِقَوَائِمِهِ فَيُلْقَى فِي النَّارِ»^(٣).

(١) سفر التكوين: إصحاح ١١: ٢٨.

(٢) البداية والنهاية، (١/ ٣٢٦)، لكن ابن عباس قال: ولد إبراهيم بغوطة دمشق في قرية يقال لها: برزة في جبل يقال له: قاسيون، فرد عليه ابن عساكر قائلاً: الصحيح أنه ولد ببابل، وإنما نسب إليه هذا المقام؛ لأنه صلى فيه إذ جاء معينا للوط عليه السلام.

(٣) أخرجه البخاري في «صحيحه»، بإسناد صحيح، قال: «وَأَتَّخَذَ اللَّهُ إِبْرَاهِيمَ خَلِيلًا»، (٤/ ١٣٩) ح: ٣٣٥٠ والحديث رواه أبو هريرة.

أما الآراء الأخرى لعلماء المسلمين، فقد اختلف أهل الرأي في اسم والد إبراهيم عليه السلام، إذ أول بعضهم اسم آزر في هذين النصين، وتبع بعض آخر هذا التعيين، فقال بعضهم: آزر هو اسم والد إبراهيم، ومن هؤلاء: مجاهد^(١) والسدي ومحمد بن إسحاق^(٢) وقال بعض آخر: اسم أبيه تارح، وآزر: اسم صنم، ومن هؤلاء: ابن عباس، ومجاهد^(٣)، وقال اليعقوبي أيضًا: إن اسم أبي إبراهيم تارح^(٤)، ورأي ثالث يقول: اسمه آزر، وتارح، مثل إسرائيل ويعقوب^(٥)، وقال به المسعودي أيضًا^(٦)، والذهبي^(٧).

أما الطبري فقال: أولي القولين بالصواب من قال: هو اسم أبيه؛ لأن الله - تعالى - أخبر أنه أبوه، وهو القول المحفوظ من قول أهل العلم دون القول الآخر الذي زعم قائله أنه نعت. وردًا على من قد يقول: إن علماء الأنساب ينسبون إبراهيم إلى «تارح»، فكيف يكون آزر اسمًا له؟ قال الطبري: غير محال أن يكون له اسمان، كما لكثير من الناس في دهرنا هذا، وكان ذلك فيما مضى لكثير منهم. وجائز أن يكون لقبًا، والله تعالى أعلم^(٨)، ويظهر من قول ابن كثير: «كأنه غلب عليه آزر لخدمته ذلك الصنم»^(٩) ترجيحه لآزر كاسم لأبي إبراهيم، كما رجح

(١) ابن كثير: تفسير ابن كثير، (٣/ ٢٨٨).

(٢) الطبري: تفسير الطبري، (٩/ ٣٤٣، ٣٤٤).

(٣) المرجع السابق، (٩/ ٣٤٣، ٣٤٤)، وابن كثير: البداية والنهاية، (١/ ٣٢٤).

(٤) تاريخ اليعقوبي، دار صادر - بيروت (١/ ٢٢).

(٥) تفسير الطبري، (٩/ ٣٤٣).

(٦) مروج الذهب، (١/ ٤٤).

(٧) تاريخ الإسلام، تحقيق: عمر عبد السلام التدمري، دار الكتاب العربي - بيروت، ط ٢، ١٤١٣هـ/

١٩٩٣م، (١/ ١٩).

(٨) تفسير الطبري، (٩/ ٣٤٤).

(٩) تفسير القرآن العظيم، (٢/ ٢).

الطبري قبله، كما ناقش عدد من العلماء المعاصرين هذه المسألة، وكانت لهم فيها آراء^(١).

قوم إبراهيم عليه السلام:

وأما قوم إبراهيم - كما يذهب بعض المؤرخين - فهناك من يجعلهم من المجموعة الآرامية، التي تزوج منها إسحاق ويعقوب، وسواء أصبح هذا أم لا فإن قوم إبراهيم عليه السلام قد خرجوا من قلب الجزيرة العربية، التي نشأوا فيها كجماعة من الجماعات السامية العديدة، ولعل في تفكير إبراهيم في إسكان زوجته المصرية وابنه إسماعيل منها في منطقة مكة المكرمة، هرباً من ضررتها سارة، لم يكن على الأرجح بمحض الصدفة؛ ذلك لأن الصدفة لم يكن لها محل في تنظيم مثل هذه الخلافات العائلية عند رؤساء العشائر الأقدمين، وإذا كان إبراهيم عليه السلام قد اختار هذه المنطقة، فمما لا شك فيه أنه هو شخصياً كانت له صلات قرابة وصلات حلف وذمة مع سكانها، وإلا لما اختار هذا المكان القفر البعيد مأوى لزوجته وابنه^(٢).

إلا أن سياق الأحداث الدينية، وكذلك البعد الديني لشخصية إبراهيم عليه السلام كنبي، والظروف المكانية التي وضع فيها إبراهيم زوجته وابنه الرضيع، تجعل هذا الرأي بعيداً عن الصواب، وذلك لما يأتي:

(١) ومن هؤلاء: عبد الوهاب النجار في «قصص الأنبياء» (ص ١٠٦ - ١١٠)، ورجح قول مجاهد وغيره: لم يكن بأبيه ولكن أزر اسم صنم، فموضعه نصب على إضمار الفعل والتلاوة، كأنه قال: «وإذ قال إبراهيم أتتخذ أزر إلهاً، أي: أتتخذ أصناماً آلهة»، ويرى بعض المفسرين أن أزر من عمومة إبراهيم وليس الأب الصلب له، وبذلك يسلم لرسول الله ﷺ أنه نقل من أصلاب الطاهرين إلى أرحام الطاهرات، (الشعراوي: قصص الأنبياء، ١/ ٤٦٣)، وهذا تأويل سيدي، ومما يؤيد ذلك ما جاء في الحديث من قول إبراهيم: «أبي الأبعد».

(٢) محمد بيومي مهران: دراسات تاريخية من القرآن الكريم في بلاد العرب، ص ١٢٢.

أولاً: أنه ثبت أن الله هو الذي أمر إبراهيم بوضع زوجته وابنه في هذا المكان، هكذا كان جواب إبراهيم عليه السلام على زوجته هاجر عندما سألته عن ذلك، كما جاء في الحديث الصحيح .

ثانياً: لو كان لإبراهيم صلات قرابة وحلف في هذا المكان لما ترك زوجته وابنه الرضيع في هذا المكان القفر، بل لجعلهما بجوار وفي رعاية بعض أقربائه أو أحلافه، لا سيما وهما في هذا الضعف الشديد، وهذا المكان الذي ليس به حتى الماء .

واستنتاجاً لحديثات هذا المؤرخ، فإنه يذهب إلى القول بأن إبراهيم الخليل كان عربياً خالصاً من سلالة العرب العاربة التي يرتفع نسبها إلى سام بن نوح، كما أنه سوف يكون أب العرب العدنانية الذين هم أبناء إسماعيل، وهو هذا جد العرب، قبل أن يكون جد الإسرائيليين^(١).

عصره :

ثمة رواية اشتهرت عند المؤرخين مفادها أن إبراهيم عليه السلام ولد في عهد النمرود بن كنعان بن كورش، ويقال: إن النمرود هو الضحاك، وأن النمرود هذا هو أول ملك في الأرض شرقها وغربها، ويتصل نسبه بسام بن نوح، وهو أحد أربعة ملوك ملكوا الأرض كلها: نمرود، وسليمان بن داود، وذو القرنين، ونبوخذ نصر: مؤمنان وكافران^(٢)، وقد واجهت هذه الرواية نقداً شديداً من بعض المؤرخين^(٣).

(١) محمد بيومي مهران: دراسات تاريخية من القرآن الكريم في بلاد العرب، ص ١٢٢.

(٢) الطبري: تاريخ الطبري، (١/ ١٤٢، ١٤٣)، وابن كثير: البداية والنهاية، (١/ ١٦٨).

(٣) إذ يقول أحد ناقيديها: إن تلك الأسطورة التي تتردد في المصادر العربية - دون غيرها من =

وبعد أن عرض أحدهم لاختلافات الآراء في عصر إبراهيم عليه السلام قال: ولهذا كله فليس أمامنا سوى أن نفترض - حدساً عن غير يقين - أن الرأي الذي يجعل الخليل يعيش حوالي عام [١٩٠٠ ق.م] أقرب إلى الصواب من غيره، على أساس أن بني إسرائيل قد خرجوا من مصر في أخريات القرن الثالث عشر [ق.م]،

=المصادر التاريخية - عن الملوك الأربعة الذين حكموا الدنيا بأسرها لا تتفق والحقائق التاريخية أبداً، فأول هؤلاء الملوك - وأعني به نمرود - قد لا يعلم أصحاب هذه الأسطورة أن التاريخ البابلي لا يعرف ملكاً بهذا الاسم - حتى الآن على الأقل - وأكبر الظن أنهم أخذوه من تورات يهود، حيث جاء فيها: «وكوش ولد نمرود»، على أن التاريخ يعرف بلداً باسم «نمرود» على مجرى الزاب الأعلى، وقد كانت عاصمة للإمبراطورية الآشورية على أيام سرجون الثاني (٧٢٢ - ٧٠٥ ق.م)، وهي نفسها مدينة «كالح» في التوراة. وهكذا خلط كاتب سفر التكوين - كما يقول هذا المؤرخ - بين الملك والمدينة، ثم جاء مؤرخونا ونقلوا ما في التوراة.

وأما «نوخذ نصر» - أو يختصر كما يدعونه - (٦٠٥ - ٥٦٢ ق.م)، فلم يكن ملكه يزيد - بحال من الأحوال - عن سورية بمعناها القديم، فضلاً عن العراق، وربما تأثر الكتاب المسلمون بروايات التوراة عن «نوخذ نصر»، الذي كتب له القضاء على البقية الباقية من الكيان السياسي لليهود في فلسطين، ثم القيام بالأسر البابلي المعروف في التاريخ، وهكذا تأثر بعض الكتاب بكتابات اليهود عن الرجل.

وأما سليمان بن داود عليه السلام فإن المصادر التاريخية جميعاً بما فيها التوراة، تتفق - هذا إذا استثنينا المصادر العربية - على أن ملك النبي الكريم لم يتجاوز فلسطين بحدودها المعروفة، بل إن التوراة نفسها - على الرغم من المبالغات المعروفة عنها، وبخاصة إذ كان الأمر يتصل بملك سليمان - ترى أن مملكة إسرائيل في أقصى اتساع لها، وفي أزهى العهود، إنما كانت «من دان إلى بئر سبع»، وهي حدود قد لا تشمل حتى فلسطين كلها.

وأما الإسكندر المقدوني (٣٣٦ - ٣٢٣ ق.م)، إن كان هو المقصود بذي القرنين، وهو أمر تحيط به الشكوك، فلملحه أكثر الأربعة اتساعاً في الملك، ولكنه بالتأكيد لم يملك الدنيا بأسرها، كما أنه لم يكن مؤمناً، بل إن الرجل إنما كان يؤله في كل بلد تضعه الأقدار تحت حكمه، (محمد بيومي مهران: دراسات تاريخية من القرآن الكريم - في بلاد العرب - ص ١٧ - ١٩). أما ما يخص ذي القرنين، فإن الرواية العربية والإسلامية - والتي سبق ذكرها عند الطبري وابن كثير - تقصد ذي القرنين الذي تحدث عنه القرآن الكريم في سورة الكهف، والذي يرجح - على رأي الكثير من العلماء - أنه الملك الفاسي «كورش - أو قورش».

في عصر مرنبتاح [١٢٢٤ - ١٢١٤ ق.م]، وأنهم جاءوا على أيام الهكسوس، حوالي عام [١٦٥٠ ق.م]، ولما كانت مدة إقامتهم في مصر - كما يحددها سفر الخروج - [٤٣٠] سنة، فإن قدوم إبراهيم إلى كنعان يصبح حيثثذ في حوالي عام [١٨٥٠ ق.م]، ولما كان قد هاجر إلى كنعان، وهو في الخامسة والسبعين من عمره، فهو قد ولد حوالي عام [١٩٤٠ ق.م]، وبهذا يكون قد عاش في الفترة [١٩٤٠ - ١٧٦٥ ق.م]، على أساس أنه قد انتقل إلى الرفيق الأعلى، وعمره [١٧٥] عامًا^(١).

التطلع إلى كيفية قدرة الله في إحياء الموتى:

كان إبراهيم عليه السلام مؤمنا بقدرة الله ﷻ في إحياء الموتى إيمانًا ينأى عن الشك، بدليل الفهم الصحيح لقول الرسول ﷺ: «نحن أحق بالشك من إبراهيم إذ قال: ﴿رَبِّ ارْنِي كَيْفَ تُحْيِي الْمَوْتَى﴾ قَالَ أُولَئِرَ تُؤْمِنُ قَالَ بَلَىٰ وَلَٰكِن لِّيُظْمِنَ» [البقرة: ٢٦٠]^(٢).

يقول بعض المفسرين: إن إبراهيم عليه السلام لم يكن شاكًا؛ لأن رسول الله ﷺ قال «نحن أحق بالشك من إبراهيم» إذ قال ﴿رَبِّ ارْنِي كَيْفَ تُحْيِي الْمَوْتَى﴾ قَالَ أُولَئِرَ تُؤْمِنُ قَالَ بَلَىٰ وَلَٰكِن لِّيُظْمِنَ» [البقرة: ٢٦٠]، ونحن المسلمين لم نشك في هذا الأمر؛ إذن فإن إبراهيم عليه السلام لم يشك من باب أولى؛ لأن الرسول الكريم قال

(١) محمد بيومي مهران: دراسات تاريخية من القرآن الكريم في بلاد العرب، ص ١٢٦، ١٢٧، وتذكر التوراة أن إبرام قد ولد في بياض خرسان مع أبيه «ترج»، ثم أخرجه «ترج» مع «لوط» وبقية أهله إلى حران (التوراة السامرية: تكوين إصحاح ١١: ٢٧-٣٢).

(٢) أخرجه البخاري في «صحيحه»، باب: ﴿وَوَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّ ارْنِي كَيْفَ تُحْيِي الْمَوْتَى﴾، (٦/ ٣١ ح: ٤٥٣٧)، والحديث رواه أبو هريرة، ومسلم في «صحيحه»، باب: زِيَادَةُ طُمَأْنِينَةِ الْقَلْبِ بِنَظَائِرِ الْأَوَّلَةِ، (١/ ١٣٣ ح: ١٥١).

ما معناه: إن كان هناك شك فنحن أولى بالشك من إبراهيم، وإبراهيم عليه السلام لم يشك؛ بدليل منطق الآية: ﴿رَبِّ أَرِنِي كَيْفَ تُحْيِي الْمَوْتَى﴾، أي: إنه يطلب الحال التي تقع عليها عملية الإحياء. أما اطمئنان قلبه فإنه أراد أن يطمئن إلى الكيفية، ويطمئن إلى أنه أدار بفكرة الكيفيات التي يكون عليها الإحياء؛ لأنه لم يعرف على أي صورة يكون الإحياء. إن الاطمئنان هنا قادم لمراد في كيفية مخصوصة تخرجه من متاهات كيفيات متصورة ومتخيلة^(١)، وذكر البعض أنه أراد أن ينتقل من علم اليقين إلى عين اليقين.

دعوتي لأبيه:

توجه إبراهيم عليه السلام بدعوته أول الأمر - كما يدل السياق - إلى أبيه، مستخدماً أسلوباً عقلانياً، واستدلالاً منطقياً، في إطار من الأدب معه والرفق، كما أخبر الله تعالى في قوله: ﴿وَأَذْكُرْ فِي الْكِتَابِ إِبْرَاهِيمَ إِنَّهُ كَانَ صِدِّيقًا نَبِيًّا﴾ ١١ إِذْ قَالَ لِأَبِيهِ يَتَابَتِ لِمَ تَعْبُدُ مَا لَا يَسْمَعُ وَلَا يُبْصِرُ وَلَا يُغْنِي عَنْكَ شَيْئًا ١٢ يَتَابَتِ إِلَيَّ قَدْ جَاءَنِي مِنَ الْعِلْمِ مَا لَمْ يَأْتِكَ فَاتَّبِعْنِي أَهْدِكَ صِرَاطًا سَوِيًّا ١٣ يَتَابَتِ لَا تَعْبُدِ الشَّيْطَانَ إِنَّ الشَّيْطَانَ كَانَ لِلرَّحْمَنِ عَصِيًّا ١٤ يَتَابَتِ إِلَيَّ أَخَافُ أَنْ يَمَسَّكَ عَذَابٌ مِنَ الرَّحْمَنِ فَتَكُونَ لِلشَّيْطَانِ وَلِيًّا ١٥ قَالَ أَرَأَيْتَ أَنْتَ عَنِ الْإِلَهِ يَتَّبِعُهُمْ لَئِنْ لَمْ تَنْتَهِ لَأَرْجُمَنَّكَ وَاهْجُرْنِي مَلِيًّا ١٦ قَالَ سَلِّمْ عَلَيْكَ سَأَسْتَغْفِرُ لَكَ رَبِّي إِنَّهُ كَانَ بِي حَفِيًّا ١٧ وَأَعْتَزِّلُكُمْ وَمَا تَدْعُونِ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَأَدْعُوا رَبِّي عَسَىٰ أَلَّا أَكُونَ بِدُعَاءِ رَبِّي شَقِيًّا ١٨ فَلَمَّا أَعْتَزَّلَهُمْ وَمَا يُعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَهَبْنَا لَهُ إِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَكُلًّا جَعَلْنَا نَبِيًّا ١٩ وَوَهَبْنَا لَهُمْ مِنْ رَحْمَتِنَا وَجَعَلْنَا لَهُمْ لِسَانَ صِدْقٍ عَلِيًّا ٢٠ [مريم: ٤١-٥٠].

وقوله تعالى: ﴿وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ لِأَبِيهِ أَعِزَّنِي بِمَا أَتَّخِذُ أَصْنَامًا إِلَهًا إِنِّي أُرِيدُ أَنْ أَمْلَأَ فِي صُلَالِي مِثْرًا﴾ [الأنعام: ٧٤]، والملاحظ هنا أن آزر كان يعبد عدة آلهة،

(١) الشعراوي: قصص الأنبياء: (١/٦٠٦، ٦٠٧).

وليس إلهاً واحداً كما يشير النص القرآني: ﴿أَتَتَّخِذُ أَصْنَامًا ءِلَٰهَةً﴾، وكذلك قوله ﷺ: ﴿أَرَاغِبُ أَنْتَ عَنْ ءِلَٰهَتِي يَتَابِرْهُنَّ﴾، وكما هو واضح من الآيات الكريمة فإن إبراهيم عليه السلام قد استخدم في دعوته لأزر أسلوب الرفق وإثارة العاطفة وتحريك المشاعر، عساه بذلك ينفذ إلى تلك القلوب القاسية التي ران عليها ما كسبت، وأصبحت كالحجارة أو أشد قسوة، فيدخلها نور الإيمان فتتهدي من ضلالها المبين، وهكذا كان أسلوب إبراهيم عليه السلام: «يا أبت... يا أبت... يا أبت...»، كذلك كان الإقناع العقلي طريقته في دعوته هذه؛ فهذه الآلهة لا تسمع ولا تبصر ولا تغني عمن يعبدونها شيئاً. وأن إبراهيم قد أوتي من العلم ما لم يؤت آزر، واتباع ذي العلم يهدي إلى الصراط السوي، فضلاً عن ذلك، فإن عبادة الشيطان - ممثلة في تلك الآلهة - تؤدي إلى عذاب الله في الدنيا الذي يجعل عابدها ولياً للشيطان. وفي غطسة المتكبرين، وجحود الجاحدين، وإعراض الكافرين رد عليه آزر: ﴿أَرَاغِبُ أَنْتَ عَنْ ءِلَٰهَتِي يَتَابِرْهُنَّ لَئِنْ لَمْ تَنْتَهِ لَأَرْجُمَنَّكَ وَاهْجُرْنِي مَلِيًّا﴾.

وبأدبه المعهود وخلقه الجم، وهو أبو الأنبياء و خليل الرحمن وإمام الناس، وهو أمة في جماع خصال الخير، والأسوة التي ضربها الله لنا، يرد إبراهيم الخليل بقوله: ﴿سَأَلْتُكَ عَلَيَّ﴾ ليس هذا فحسب، بل قال: ﴿سَأَسْتَغْفِرُكَ رَبِّي إِنَّهُ كَانَ بِي حَفِيًّا﴾، وقد صدق إبراهيم وعده فدعا له: ﴿وَأَعْفِرْ لَائِي إِنَّهُ كَانَ مِنَ الصَّالِينَ﴾ [الشعراء: ٨٦].

وهنا نجد أنفسنا أمام قوله تعالى: ﴿مَا كَانَ لِلنَّبِيِّ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا أَنْ يَسْتَغْفِرُوا لِلْمُشْرِكِينَ وَلَوْ كَانُوا أُولَىٰ قُرْبَىٰ مِنْ بَعْدِ مَا بَيَّنَّ لَهُمْ أَنَّهُمْ أَصْحَابُ الْجَحِيمِ﴾ [التوبة: ١١٣]، ولم يترك القرآن الكريم برهة من الوقت

للحيرة أو التفكير بالتساؤل: كيف إذن يستغفر إبراهيم لأبيه آزر؟! والأول من المؤمنين - بل من أكثر ولد آدم إيماناً - والثاني من المشركين، إذ يردف هذا القول بقوله ﷺ: ﴿وَمَا كَانَ اسْتِغْفَارُ إِبْرَاهِيمَ لِأَبِيهِ إِلَّا عَنْ مَوْعِدَةٍ وَعَدَهَا إِيَّاهُ فَلَمَّا تَبَيَّنَ لَهُ أَنَّهُ عَدُوٌّ لِلَّهِ تَبَرَّأَ مِنْهُ إِنَّ إِبْرَاهِيمَ لَأَوَّاهٌ حَلِيمٌ﴾ [التوبة: ١١٤].

ويوم القيامة لعل الأمر قد تغير عن الدنيا، وبنفس الروح يتوجه إبراهيم لربه بعد طلب آزر منه ذلك - بالألا يخزيه في أبيه، فقد قال الرسول ﷺ: «يَلْقَى إِبْرَاهِيمُ أَبَاهُ آزَرَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَعَلَى وَجْهِ آزَرَ قَتَرَةٌ وَغَبَرَةٌ فَيَقُولُ لَهُ إِبْرَاهِيمُ: أَلَمْ أَقُلْ لَكَ لَا تَعْصِنِي فَيَقُولُ أَبُوهُ: فَالْيَوْمَ لَا أَغْصِيكَ فَيَقُولُ إِبْرَاهِيمُ يَا رَبِّ إِنَّكَ وَعَدْتَنِي أَنْ لَا تُخْزِيَنِي يَوْمَ يُعْتَبُونَ فَأَيُّ خِزْيٍ أَخْزَى مِنْ أَبِي الْأَبْعَدِ فَيَقُولُ اللَّهُ تَعَالَى: إِنِّي حَرَمْتُ الْجَنَّةَ عَلَى الْكَافِرِينَ ثُمَّ يُقَالُ: يَا إِبْرَاهِيمُ مَا تَحْتَ رِجْلِكَ فَيَنْظُرُ فَإِذَا هُوَ بِذِيحٍ مُلْتَطِخٍ فَيُؤْخَذُ بِقَوَائِمِهِ فَيُلْقَى فِي النَّارِ»^(١).

والأسوة ممتدة لأمة محمد ﷺ؛ اقتداء بفعل أبي الأنبياء والمؤمنين معه في مدلولات هذا النص القرآني: ﴿فَقَدْ كَانَتْ لَكُمْ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ فِي إِبْرَاهِيمَ وَالَّذِينَ مَعَهُ إِذْ قَالُوا لِقَوْمِهِمْ إِنَّا بُرَءُؤُا مِنْكُمْ وَمِمَّا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ كَفَرْنَا بِكُمْ وَبَدَا بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمُ الْعَدَاوَةُ وَالْبَغْضَاءُ أَبَدًا حَتَّى تُؤْمِنُوا بِاللَّهِ وَحَدَهُ؛ إِلَّا قَوْلَ إِبْرَاهِيمَ لِأَبِيهِ لَأَسْتَغْفِرَنَّ لَكَ وَمَا أَمْلِكُ لَكَ مِنَ اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ رَبَّنَا عَلَيْكَ تَوَكَّلْنَا وَإِلَيْكَ أَنْتَبْنَا وَإِلَيْكَ الْمَصِيرُ﴾ [الممتحنة: ٤].

دعوته لقومه:

كانت دعوة إبراهيم عليه السلام لقومه في إطار المنهج المعتاد لأنبياء الله ورسله مع أقوامهم وأممهم؛ من الدعوة بالرفق واللين، وإقامة الحجة ببطلان ما يعبدون

(١) أخرجه البخاري في «صحيحه»، باب قول الله ﷻ: ﴿وَاتَّخَذَ اللَّهُ إِبْرَاهِيمَ خَلِيلًا﴾، (١٠٣٣/٢ ح: ٣٣٥٠) الحديث رواه أبو هريرة.

من معبودات لا تملك لنفسها نفعا ولا ضرا، وبالأحرى لمن يعبدونها، وبعضها تصنع بيد من يعبدونها، ثم إقامتها الحجة على أن هناك إلها واحدا خلق كل شيء، وهو قادر على كل شيء، وليس له شريك أو مثل، وجميع المخلوقات مأمورة بعبادته ﷻ وحده، قال ﷻ: ﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا إِبْرَاهِيمَ رُشْدَهُ مِن قَبْلُ وَكُنَّا بِهِ عَالِمِينَ ٥١﴾ إِذْ قَالَ لِأَبِيهِ وَقَوْمِهِ مَا هَذِهِ التَّمَاثِيلُ الَّتِي أَنْتُمْ لَهَا عَاكِفُونَ ٥٢ قَالُوا وَجَدْنَا آبَاءَنَا لَهَا عِبَادِينَ ٥٣ قَالَ لَقَدْ كُنتُمْ أَنْتُمْ وَآبَاؤُكُمْ فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ ٥٤ قَالُوا أَجِئْتَنَا بِالْحَقِّ أَمْ أَنْتَ مِنَ اللَّاعِينَ ٥٥ قَالَ بَلْ رَّبُّكُمْ رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ الَّذِي فَطَرَهُنَّ وَأَنَا عَلَى ذَلِكُمْ مِنَ الشَّاهِدِينَ ٥٦﴾ [الأنبياء: ٥١-٥٦].

وقال ﷻ: ﴿وَأَنزَلْنَا عَلَيْهِمْ نَبَأَ إِبْرَاهِيمَ ٦٩﴾ إِذْ قَالَ لِأَبِيهِ وَقَوْمِهِ مَا تَعْبُدُونَ ٧٠ قَالُوا نَعْبُدُ أَصْنَامًا فَنَظُلُّ لَهَا عَاكِفِينَ ٧١ قَالَ هَلْ يَسْمَعُونَكَ إِذْ تَدْعُونَ ٧٢ أَوْ يَبْصُرُونَكَ أَوْ يُضَرُّونَ ٧٣ قَالُوا بَلْ وَجَدْنَا آبَاءَنَا كَذَلِكَ يَفْعَلُونَ ٧٤ قَالَ أَفَتَدْعُونَ ٧٥ أَنْتُمْ وَآبَاؤُكُمْ الْأَقْدَمُونَ ٧٦ فَإِنَّهُمْ عَدُوٌّ لِّي إِلَّا رَبَّ الْعَالَمِينَ ٧٧ الَّذِي خَلَقَنِي فَهُوَ يَهْدِينِ ٧٨ وَالَّذِي هُوَ يُطْعِمُنِي وَيَسْقِينِ ٧٩﴾ [الشعراء: ٦٩-٧٩].

وقال ﷻ: ﴿وَإِبْرَاهِيمَ إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ اعْبُدُوا اللَّهَ وَاتَّقُوهُ ذَلِكُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ إِن كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ١٢٦﴾ إِنَّمَا تَعْبُدُونَ مِن دُونِ اللَّهِ أَوْثَانًا وَتَخْلُقُونَ إِفْكًا إِنَّ الَّذِينَ تَعْبُدُونَ مِن دُونِ اللَّهِ لَا يَمْلِكُونَ لَكُمْ رِزْقًا فَابْتَغُوا عِندَ اللَّهِ الرِّزْقَ وَاعْبُدُوهُ وَاسْكُرُوا لَهُ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ١٢٧ وَإِن تَكْفُرُوا فَقَدْ كَذَّبْتُمْ أُمَّم مِّن قَبْلِكُمْ وَمَا عَلَى الرَّسُولِ إِلَّا الْبَلَاغُ الْمُبِينُ ١٢٨﴾ [العنكبوت: ١٦-١٨].

وقال ﷻ: ﴿وَلَمَّا مَنَّ رَبُّكَ عَلَى الْمُرْسَلِينَ ١٠٧﴾ إِذْ جَاءَ رِبِّيَّ بِقَلْبٍ سَلِيمٍ ١٠٨ إِذْ قَالَ لِأَبِيهِ وَقَوْمِهِ مَاذَا تَعْبُدُونَ ١٠٩ أَفِئْكَاءُ لِلَّهِ دُونَ اللَّهِ يُرِيدُونَ ١١٠ فَمَا ظَنُّكُمْ بِرَبِّ الْعَالَمِينَ ١١١ فَظَرُّ نَظْرَةً فِي النُّجُومِ ١١٢ فَقَالَ إِنِّي سَقِيمٌ ١١٣ فَتَوَلَّوْا عَنْهُ مُدْبِرِينَ ١١٤ قَرَعَ إِلَى

إِلَهِهِمْ فَقَالَ لَا تَأْكُلُونَهُ ۖ مَا لَكُمْ لَا تَحْقُقُونَ ۚ فَرَاغَ عَلَيْهِمْ صَرْبًا يَأْتِمِنُ ۖ فَاقْبَلُوا إِلَيْهِ يَرْتَفُونَ ۚ قَالَ أَتَعْبُدُونَ مَا تَنْجُونَ ۚ وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ وَمَا تَعْمَلُونَ ﴿٩٦﴾

[الصافات: ٨٣-٩٦].

وهكذا أخذ إبراهيم عليه السلام يحاور قومه - ساخرًا منهم ومما يعبدون - في هذه الأصنام والتماثيل التي اتخذوها آلهة من دون الله: ﴿قَالَ هَلْ يَسْمَعُونَكَ إِذْ تَدْعُونَ ۚ أَوْ يَفْعَلُونَكَ أَوْ يَضُرُّوكَ﴾ [الشعراء: ٧٢، ٧٣]، وما كان جوابهم إلا أن: ﴿قَالُوا بَلْ وَجَدْنَا آبَاءَنَا كَذَلِكَ يَفْعَلُونَ﴾ [الشعراء: ٧٤]، ولم تكن هذه حجة لما يفعلون، ولا مبررًا لما يقترفون؛ لأن الإله لا يمكن أن يكون صنمًا يصنعه الناس أو تماثلاً ينحته عابده، وإنما هو الذي يخلق ويهدي .. ويطعم ويسقي .. ويمرض ويشفي .. ويميت ويحيي .. ويغفر ويعفو، وهذه أوصاف إله إبراهيم - وإله العالمين - فهلا وعوا ذلك وأدركوه، وأخذوا به وطبقوه، بل في غفلة الغافلين، وجحود الجاحدين أبوا إلا أن يفعلوا كما فعل الأولون، وألا يقولوا إلا كما قال السابقون: ﴿إِنَّا وَجَدْنَا آبَاءَنَا عَلَىٰ أَمَةٍ وَإِنَّا عَلَىٰ آثَرِهِمْ مُّقْتَدُونَ﴾ [الزخرف: ٢٣].

دحض معتقداتهم:

استخدم إبراهيم عليه السلام وسائله العقلية والواقعية، مثل سائر الأنبياء والرسل، لدحض معبودات قومه التي ما أنزل الله بها من سلطان، والتي لا تتسق مع فطرة سليمة ولا عقل قويم، ومن ذلك ما أثبتته لهم إبراهيم عليه السلام واقعيًا، ساخرًا ومتهمًا، من أن هذه المعبودات تغيب ولا يبقى واحد منها ثابتًا ظاهرًا، مما ينفي عنها أدنى صفات الألوهية، قال تعالى: ﴿وَكَذَلِكَ نُرِي إِبْرَاهِيمَ مَكُوتَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَلِيَكُونَ مِنَ الْمُوقِنِينَ ۖ فَلَمَّا جَزَّ عَلَيْهِ أَلِيلٌ رَّءَا كَوْكَبًا قَالَ هَذَا رَبِّي فَلَمَّا أَفَلَ قَالَ لَا أُحِبُّ الْآفِلِينَ ۖ فَلَمَّا رءَا الْقَمَرَ بَازِعًا قَالَ هَذَا رَبِّي فَلَمَّا أَفَلَ قَالَ

لَئِنْ لَّمْ يَهْدِنِي رَبِّي لَأَكُونَنَّ مِنَ الْقَوْمِ الضَّالِّينَ ﴿٧٧﴾ فَلَمَّا رَءَا الشَّمْسُ بِازِيغَةً قَالَتْ هَذَا رَبِّي هَذَا أَكْبَرُ فَلَمَّا أَفَلَتْ قَالَتْ يَكُونُ إِنِّي بَرِيءٌ مِمَّا تُشْرِكُونَ ﴿٧٨﴾
[الأنعام: ٧٥-٧٨].

فقد كان القوم يعبدون الكواكب والشمس والقمر، ويريد إبراهيم أن يلفتهم إلى فساد العقيدة، ولكن بأدب النبوة، ولذلك فإن هذا الأسلوب يقتضي أن يذكر الشيء وفيه نقص والناس لا تلتفت إليه، ولكن سياق الحركة يدل عليه، فكان إبراهيم حين يقول: ﴿هَذَا رَبِّي﴾ يبيدي استنكاره أن يكون هذا الكوكب إلهاً، وهو يتهمهم على الذين يعبدونه، والدليل على ذلك هو سياق الحوار حين يقول: ﴿فَلَمَّا أَفَلَتْ﴾، وأقول النجم والقمر وغروب الشمس أمور شهدا إبراهيم قبل ذلك مئات المرات، فلا يمكن أن يكون قد فوجئ بأن النجم قد أفل، أو أن الشمس قد غابت، بل يعلم ذلك جيداً؛ ولذلك فإن حوارهم كان سخرية منهم وتهكماً عليهم، ولذلك أراد أن يلفتهم إلى هذه الحقائق التي غابت عن فطنتهم، ويقول لهم: كيف يمكن أن يغيب إله عن خلقه؟ وفي هذا تهكم وسخرية من قبيل قوله تعالى: ﴿فَيَقُولُ أَيْنَ شُرَكَائِيَ الَّذِينَ كُنْتُمْ تَزْعُمُونَ﴾ [القصص: ٦٢]، إذ ليس لله شركاء، وكذلك: ﴿ذُقْ إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْكَرِيمُ﴾ [الدخان: ٤٩] فأى عز وأي كرم في المهانة التي يراها الكافر في النار؟! وكذلك قول إبراهيم: ﴿هَذَا رَبِّي﴾ تهكم وسخرية، والدليل على ذلك أنه استخدم حقائق معروفة له من قبل؛ ليسخر من الكفار^(١).

محااجة قومى له:

يصور القرآن الكريم محااجة قوم إبراهيم له في ربه، ويخوفونه من آلهتهم،

(١) الشعراوي: قصص الأنبياء، (١/ ٤٩١-٤٩٣).

كما يستنكرون ما يدعوهم إليه إبراهيم عليه السلام من عبادة الله الواحد، ولكن إبراهيم - بما آتاه الله من حجة النبوة والعقل السليم والمنطق القويم - يستنكر موقفهم ويستعجب صدودهم عن دعوته لهم وسعيه لرشدهم وهدايتهم، وإخراجهم من هذا الضلال وذلك الطغيان المتمثل في عبادتهم ما ينحتونه بأيديهم مما لا يملك لهم ضرراً ولا نفعاً، ولم ينزل الله به سلطاناً، فمن من الفريقين أحق بالأمن، إن كان لديهم علم أو عقل؟ قال ﷺ مصوراً ذلك: ﴿وَحَاجَّهُ قَوْمُهُ قَالَ أَتُحَاجُّونِي فِي اللَّهِ وَقَدْ هَدَانِي وَلَا أَخَافُ مَا تُشْرِكُونَ بِهِ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ رَبِّي شَيْئًا وَسِعَ رَبِّي كُلَّ شَيْءٍ عِلْمًا أَفَلَا تَتَذَكَّرُونَ ٨٠﴾ وكيف أخاف ما أشركتم ولا تحاؤون أنكم أشركتم بالله ما لم ينزل به عليكم سلطاناً فأي الفريقين أحق بالأمن إن كنتم تعلمون ٨١ الَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِظُلْمٍ أُولَٰئِكَ لَهُمُ الْأَمْنُ وَهُمْ مُهْتَدُونَ ٨٢ وَبَلَّغْ حُجَّتَنَا أَلَيْسَ الْإِبْرَاهِيمُ عَلَىٰ قَوْمِهِ نَرْفَعُ دَرَجَاتٍ مَّنْ نَّشَاءُ إِنَّ رَبَّنَا حَكِيمٌ عَلِيمٌ﴾ [الأنعام: ٨٠-٨٣].

ولم تكن المحاجة - من قبل هذا الذي آتاه الله الملك أو من قبل قومه - بدعاً من علاقة الأنبياء بأقوامهم، فقد كانت إحدى الحلقات الثابتة في دعوة الأنبياء جميعاً، مع اختلاف الأسلوب وتباين المنطق، من قوم لآخرين، وقد بادت هذه المحاجة مثل غيرها من أمثالها بدحض مزاعم وادعاءات هذا الذي آتاه الله الملك، أو هؤلاء القوم؛ فبهت الأول، وخسر الآخرون: ﴿وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ﴾ [البقرة: ٢٥٨].

تحطيم إبراهيم للأصنام:

لم يكن من إبراهيم عليه السلام أمام هذا الجحود من قومه والكفر منهم، إلا أن يأتي على هذه القطع الحجرية وما شاكلها، لعل هذا الفعل الواقعي بهذه الآلهة يحرك العقول ويوقظ البصيرة لهؤلاء الجاحدين .

قال ﷺ: ﴿فَنَظَرَ نَظْرَةً فِي النُّجُومِ ۖ فَقَالَ إِنِّي سَقِيمٌ ۝﴾ فَتَوَلَّوْا عَنْهُ مُدْبِرِينَ ۖ فَرَاغَ إِلَىٰ آلِهِمْ فَقَالَ أَلَا تَأْكُلُونَ ۝ مَا لَكُمْ لَا تَنطِقُونَ ۝ فَرَاغَ عَلَيْهِمْ ضَرْبًا بِالْيَمِينِ ۝ فَأَقْبَلُوا إِلَيْهِ يَزْفُونَ ۝ قَالَ أَتَعْبُدُونَ مَا تَنْجِتُونَ ۝ وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ وَمَا تَعْمَلُونَ ﴿[الصافات: ٨٨-٩٦].

وقال أيضًا ﷺ: ﴿وَقَالَ اللَّهُ لَا كِبَىٰ دَنَ أَصْلَمَكُمْ بَعْدَ أَنْ تُوَلُّوا مُدْبِرِينَ ۝﴾ فَجَعَلَهُمْ جُذًا ۖ أَلَا كِبَىٰ لَهُمْ لَعَلَّهُمْ إِلَيْهِ يَرْجِعُونَ ۝ قَالُوا مَن فَعَلَ هَذَا بِآلِهَتِنَا إِنَّهُمْ لَمِنَ الظَّالِمِينَ ۝ قَالُوا سَمِعْنَا فَتًى يَذْكُرُهُمْ يُقَالُ لَهُ إِبْرَاهِيمُ ۝ قَالُوا فَأْتُوا بِهِ عَلَىٰ أَعْيُنِ النَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَشْهَدُونَ ۝ قَالُوا ءَأَنْتَ فَعَلْتَ هَذَا بِآلِهَتِنَا يَا إِبْرَاهِيمُ ۝ قَالَ بَلْ فَعَلَهُ كَبِيرُهُمْ هَذَا فَاسْتَوْهُمْ إِن كَانُوا يَنْطِقُونَ ۝ فَرَجَعُوا إِلَىٰ أَنفُسِهِمْ فَقَالُوا إِنَّكُمْ أَنْتُمُ الظَّالِمُونَ ۝ ثُمَّ نُكِسُوا عَلَىٰ رُءُوسِهِمْ لَقَدْ عَلِمْتَ مَا هَٰؤُلَاءِ يَنْطِقُونَ ۝ قَالَ أَتَقْبُدُونَ مِن دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُكُمْ شَيْئًا وَلَا يَضُرُّكُمْ ۝ أَفِ لَكُمْ وَلِمَا تَعْبُدُونَ مِن دُونِ اللَّهِ أَفَلَا تَعْقِلُونَ ﴿[الأنبياء: ٥٧-٦٧].

محاولة حرقه بالنار:

وعندما رجع هؤلاء الضالون إلى تلك الجذاذات أرادوا أن يحرقوا إبراهيم عليه السلام لما فعل بالهتهم، بدلاً من أن يحرك لهم موقف آلهتهم ساكنًا في عقلهم أو شعورًا في قلبهم نحو الحق الظاهر، إذ لم يدافع أحد من هذه الآلهة المزعومة عن نفسه، وأخذوا يعدون العدة لإحراقه، وأتوا به وألقوه في نار أشعلوها، ولكن ربه نجاه وسلمه وخسف بهم: ﴿وَأَرَادُوا بِهِ كَيْدًا فَجَعَلْنَاهُمُ الْأَخْسَرِينَ﴾ [الأنبياء: ٧٠].

وهكذا ثبت لهم أن رب إبراهيم عليه السلام هو الإله الحقيقي الجدير بالعبادة والتقديس، لا آلهتهم التي لم تستطع الدفاع عن نفسها، ومع ذلك فقد ران على

قلوبهم ما كانوا يكسبون، فلم يهتدوا ولم يعوا ولم يدركوا، أو هم أبقنوا وجحدوا.

قال تعالى: ﴿قَالُوا حَرِّقُوهُ وَانصُرُوا إِلَهَتَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ فَعَلِينَ ۝ قُلْنَا يَبْنَازُ كُونِي بَزْدًا وَسَلَامًا عَلَيَّ إِنزِيمًا ۝ وَأَرَادُوا بِهِ كَيْدًا فَجَعَلْنَاهُمُ الْأَخْسَرِينَ ۝﴾ [الأنبياء: ٦٨-٧٠]، و﴿قَالُوا أَبْنِا لَهُ بَنِينَ قَالِقُوهُ فِي الْجَحِيمِ ۝ فَأَرَادُوا بِهِ كَيْدًا فَجَعَلْنَاهُمُ الْأَسْفَلِينَ﴾ [الصافات: ٩٧، ٩٨].

وعندما ألقى إبراهيم عليه السلام في النار استعان بربه ﷻ قائلاً: «حَسْبُنَا اللَّهُ وَنِعْمَ الْوَكِيلُ» كما قالها محمد ﷺ حين قالوا له: «إِنَّ النَّاسَ قَدْ جَمَعُوا لَكَ فَاخْشَوْهُمْ فَزَادَهُمْ إِيمَانًا وَقَالُوا حَسْبُنَا اللَّهُ وَنِعْمَ الْوَكِيلُ» [آل عمران: ١٧٣]^(١)، وكانت كل المخلوقات تطفئ النار عن خليل الله ﷺ، ما عدا الوزغ، فإنه كان ينفخ عليه النار، وقد أمر النبي ﷺ بقتله، وقال: «كَانَ يَنْفُخُ عَلَى إِبْرَاهِيمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ»^(٢).

المناظرة بين إبراهيم والذي آتاه الله الملك في إقليمه:

في صورة تكررت كثيراً في التاريخ البشري، نقلت لنا النصوص الدينية وبعض مصادر التاريخ تلك الصور التي تجسد تلاقي الحق والباطل، ومواجهة العدل والظلم، ومقابلة الخير والشر، في صور متباينة وأشكال شتى. وفي هذا

(١) أخرجه البخاري في «صحيحه» باب: «إِنَّ النَّاسَ قَدْ جَمَعُوا لَكَ»، (٦/٣٩/ح: ٤٥٦٣)، هذا قول ابن عباس، والناس في بداية الآية: «الَّذِينَ قَالَ لَهُمُ النَّاسُ: كَمَا يَقُولُ الطبري - هُمْ قَوْمٌ كَانَ أَبُو سُفْيَانَ سَأَلَهُمْ أَنْ يُنْطَلُوا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ وَأَصْحَابَهُ الَّذِينَ خَرَجُوا فِي طَلَبِهِ بَعْدَ مُنْصَرَفِهِ عَنْ أُحُدٍ إِلَى حَمْرَاءِ الْأَسَدِ وَالنَّاسِ الثَّانِي: هُمْ أَبُو سُفْيَانَ وَأَصْحَابُهُ مِنْ قُرَيْشِ الَّذِينَ كَانُوا مَعَهُ بِأُحُدٍ، (تفسير الطبري، ٦/٢٤٤).

(٢) أخرجه البخاري في «صحيحه»، باب قوله ﷻ: «وَاتَّخَذَ اللَّهُ إِبْرَاهِيمَ خَلِيلًا»، (٤/١٤١/ح: ٢٣٥٩).

الإطار يلتقي نبي الله إبراهيم ﷺ الذي أتى حاملاً الحق، ناشراً الخير، مقيماً للعدل، مع أحد طغاة التاريخ البشري، الذي جسد الشر، وانتهج الظلم والطغيان، حتى ادعى الألوهية، مثلما فعل آخرون غيره، ومنهم فرعون موسى، في صورة أخرى نُقلت لنا عبر أصدق المصادر، وهو القرآن الكريم، كما سيأتي لاحقاً، هذا الطاغية الذي كان معاصراً لإبراهيم ﷺ وهو أحد جبابرة عصره، سمته المصادر العربية بـ: «النمرود»، واعتبرته ملكاً لبابل أيام إبراهيم، مع تعرض هذه الرواية للنقد من قبل المتخصصين في التاريخ القديم، ولعله الأكبر قوة وطغياناً بين ملوك منطقتة أو إقليمة؛ حيث آتاه الله الملك، وكان موضوع المناظرة هو قدرة رب إبراهيم، ورب العالمين ﷻ على فعل كل شيء، وبدأ إبراهيم ذلك بأن الله يحيي ويميت، ولما زعم هذا الطاغية القدرة على فعل ما يفعله رب إبراهيم، بهته إبراهيم بتحديه بأن يأتي بالشمس من المغرب؛ لأن الله يأتي بها من المشرق، قال تعالى: ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِي حَاجَّ إِبْرَاهِيمَ فِي رَبِّهِ أَنْ آتَاهُ اللَّهُ الْمُلْكَ إِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّيَ الَّذِي يُحْيِي وَيُمِيتُ قَالَ أَنَا أُخِيءُ وَأُمِيتُ قَالَ إِبْرَاهِيمُ فَإِنَّ اللَّهَ يَأْتِي بِالسَّمَسِ مِنَ الْمَشْرِقِ فَأْتِ بِهَا مِنَ الْمَغْرِبِ فَبُهِتَ الَّذِي كَفَرَ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ﴾ [البقرة: ٢٥٨].

المؤمنون بإبراهيم:

يفهم من سياق بعض مواضع قصة إبراهيم ﷺ في القرآن الكريم أن هناك من آمن بدعوته وكان معه في نصيح قومه وإرشادهم إلى اتباع دعوة إبراهيم، لكن دون معرفة عدد هؤلاء أو نسبتهم، كما في قوله ﷻ: ﴿قَدْ كَانَتْ لَكُمْ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ فِي إِبْرَاهِيمَ وَالَّذِينَ مَعَهُ إِذْ قَالُوا لِقَوْمِهِمْ إِنَّا بُرَءُؤُكُمْ وَمِمَّا تَعْبُدُونَ مِن دُونِ اللَّهِ كَفَرْنَا بِكُمْ وَبَدَا بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمُ الْعَدَاوَةُ وَالْبَغْضَاءُ أَبَدًا حَتَّى تُؤْمِنُوا بِاللَّهِ وَحَدَهُ إِلَّا قَوْلَ إِبْرَاهِيمَ لِأَبِيهِ

لَأَسْتَغْفِرَنَّ لَكَ وَمَا أَمْلِكُ لَكَ مِنَ اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ رَبَّنَا عَلَيْكَ تَوَكَّلْنَا وَإِلَيْكَ أَنَبْنَا وَإِلَيْكَ الْمَصِيرُ ﴿٤﴾ [الممتحنة: ٤].

ولم يصرح القرآن الكريم بغير لوط كمؤمن بدعوة إبراهيم: ﴿فَتَمَنَّيْ لَوْ لُوطٌ وَقَالَ إِنِّي مُهَاجِرٌ إِلَى رَبِّي إِنَّهُ هُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾ [العنكبوت: ٢٦]، ثم آمن به أهل بيته؛ زوجته سارة وهاجر، وابناه إسحاق وإسماعيل، ورزق الله ابنه النبوة.

زوجته سارة وهاجر:

أما زوجته الأولى فهي سارة، وهي بنتُ هَارَانَ الأكبر عم إبراهيم عليه السلام^(١)، وقد وصفت سارة بأنها من أحسن الناس، وهذا عَرَضُها لمحاولة إيذاء بعض الطغاة، ولكن الله نجاها، فـ «ذَاتَ يَوْمٍ أَتَىٰ إِبْرَاهِيمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَمَعَهُ سَارَةُ عَلَىٰ جَبَّارٍ مِنَ الْعِجَابَةِ، فَقِيلَ لَهُ: إِنَّ هَٰ هُنَا رَجُلًا مَعَهُ امْرَأَةٌ مِنْ أَحْسَنِ النَّاسِ، فَأَرْسَلْ إِلَيْهِ فَسَأَلَهُ عَنْهَا، فَقَالَ: مَنْ هَذِهِ؟ قَالَ: أُخْتِي، فَأَتَىٰ سَارَةَ قَالَ: يَا سَارَةُ: لَيْسَ عَلَىٰ وَجْهِ الْأَرْضِ مُؤْمِنٌ غَيْرِي وَغَيْرِكَ، وَإِنَّ هَٰذَا سَأَلَنِي فَأَخْبَرْتُهُ أَنَّكَ أُخْتِي، فَلَا تُكَذِّبْنِي، فَأَرْسَلْ إِلَيْهَا فَلَمَّا دَخَلَتْ عَلَيْهِ ذَهَبَ يَتَاوَلُهَا بِيَدِهِ، فَأُخِذَ، فَقَالَ: ادْعِي اللَّهَ لِي وَلَا أَضْرُكَ، فَدَعَتِ اللَّهَ فَأُطْلِقَ، ثُمَّ تَنَاوَلَهَا الثَّانِيَةَ فَأُخِذَ مِثْلَهَا أَوْ أَشَدَّ، فَقَالَ: ادْعِي اللَّهَ لِي وَلَا أَضْرُكَ، فَدَعَتِ اللَّهَ فَأُطْلِقَ، فَدَعَا بَعْضَ حَجَجِيَّتِهِ، فَقَالَ: إِنَّكُمْ لَمْ تَأْتُونِي بِإِنْسَانٍ، إِنَّمَا أَتَيْتُمُونِي بِشَيْطَانٍ، فَأُخِذَ مِنْهَا هَاجِرٌ، فَأَنْتَهُ وَهُوَ قَانِمٌ يُصَلِّي، فَأَوْمَأَ بِيَدِهِ: مَهْيَا، قَالَتْ: رَدَّ اللَّهُ كَيْدَ الْكَافِرِ - أَوْ الْفَاجِرِ - فِي نَحْرِهِ، وَأُخِذَ هَاجِرٌ قَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ: «تِلْكَ أُمُّكُمْ يَا بَنِي مَاءِ السَّمَاءِ»^(٢).

(١) الطبري: تاريخ الطبري، (١/ ٢٤٤)، وفي العهد القديم: «ساراي»، سفر التكوين: إصحاح ١١: ٢٩.

(٢) أخرجه البخاري في «صحيحه»، كتاب الأنبياء، باب قوله تعالى: ﴿وَأَخَذَ اللَّهُ إِبْرَاهِيمَ خَلِيلًا﴾، (٤/ ١٣٩) ح: (٣٣٥٨) النص لأبي هريرة.

أما زوجته الثانية فهي هاجر، وينص العهد القديم على زواج إبراهيم من هاجر، وينص على أن سارة زوجة إبراهيم أعطت هاجر لإبراهيم؛ ليتزوجها، وليس ليتخذها جارية له، يقول: «... وأعطتها لرجلها أبرام؛ لتكون زوجة له»^(١).

وكانت سارة عقيماً لا تلد، قال تعالى: ﴿فَأَوْحَسَ مِنْهُمْ خِيفَةً قَالُوا لَا تَخَفْ وَبَشِّرُوهُ بَعْلِيمَ عَلَيْهِ السلام ٥ فَأَقْبَلَتِ امْرَأَتُهُ فِي صَرْقٍ فَصَكَتْ وَجْهَهَا وَقَالَتْ عَجُوزٌ عَقِيمٌ الذاريات: ٢٨، ٢٩﴾، وقال تعالى أيضاً: ﴿وَأَمْرَأَتُهُ قَائِمَةٌ فَضَحِكَتْ فَبَشَّرَتْهَا بِإِسْحَاقَ وَمِنْ وَرَاءِ إِسْحَاقَ يَعْقُوبَ ٦ قَالَتْ يَوَاقِلَىٰ ءَالِدٌ وَأَنَا عَجُوزٌ وَهَذَا بَعْلِي شَيْخًا إِنَّ هَذَا لَشَيْءٌ عَجِيبٌ هود: ٧١، ٧٢﴾^(٢)، قيل: كَانَتْ قَائِمَةً مِنْ وَرَاءِ السِّرِّ تَسْمَعُ كَلَامَ الرُّسُلِ وَكَلَامَ إِبْرَاهِيمَ عليه السلام، وقيل: كَانَتْ قَائِمَةً تَخْدُمُ الرُّسُلَ، وَإِبْرَاهِيمَ جَالِسٌ مَعَ الرُّسُلِ، وَقَوْلُهُ تعالى: ﴿فَضَحِكَتْ﴾، قيل: ضَحِكَتِ الضَّحِكُ الْمَعْرُوفُ تَعَجُّبًا مِنْ أَنَّهَا وَزَوْجَهَا إِبْرَاهِيمَ يَخْدُمَانِ ضَيْفَانَهُمْ بِأَنْفُسِهِمَا تَكْرُمَةً لَهُمْ، وَهُمْ عَنْ طَعَامِهِمْ مُنْسِكُونَ لَا يَأْكُلُونَ^(٣).

ما قيل عن كذب إبراهيم عليه السلام:

قَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ: «لَمْ يَكْذِبْ إِبْرَاهِيمُ عليه السلام إِلَّا ثَلَاثَ كَذَبَاتٍ، ثَتْنَيْنِ مِنْهُنَّ فِي ذَاتِ اللَّهِ تعالى، قَوْلُهُ: ﴿فَقَالَ إِنِّي سَقِيمٌ الصافات: ٨٩﴾، وَقَوْلُهُ: ﴿قَالَ بَلْ فَعَلَهُ كَبِيرُهُمْ هَذَا الأنبياء: ٦٣﴾، وَقَوْلُهُ عَنْ سَارَةَ: أُخْتِي^(٤)، وَقَالَ تعالى: «لَمْ يَكْذِبْ

(١) إذ يعنونون بداية الإصحاح ١٦ من سفر التكوين ب: «زواج إبراهيم من هاجر»، وهذا عنوان للمترجم العربي؛ لأن النص يقول: «أبرام» ولا يقول: إبراهيم، والنص المذكور من نفس الإصحاح، فقرة ٣.

(٢) نص العهد القديم على أنها عقيم، سفر التكوين، إصحاح ١١: ٣٠.

(٣) الطبري: تفسير الطبري، (١٢/ ٤٧٢).

(٤) أخرجه البخاري في «صحيحه»، بَابُ قَوْلِ اللَّهِ تعالى: ﴿وَتَوَخَّذِ اللَّهُ إِبْرَاهِيمَ خَلِيلًا﴾، (٤٠/ ١٤٠ ح/ ٣٣٥٧).

إِبْرَاهِيمَ إِلَّا ثَلَاثَ كَذَبَاتٍ: بَيْنَمَا إِبْرَاهِيمُ مَرَّ بِجَبَّارٍ وَمَعَهُ سَارَةُ... فَذَكَرَ الْحَدِيثَ، فَأَعْطَاهَا هَاجِرَ، قَالَتْ: كَفَّ اللَّهُ يَدَ الْكَافِرِ وَأَخَذَ مِنِّي آجَرَ، قَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ: «فَتِلْكَ أُمُّكُمْ يَا بَنِي مَاءِ السَّمَاءِ»^(١).

اختتانه:

أما عن اختتانه ﷺ، فقد أخبر به رَسُولُ اللَّهِ ﷺ في قوله: «اخْتَنَ إِبْرَاهِيمُ ﷺ وَهُوَ ابْنُ ثَمَانِينَ سَنَةً بِالْقُدُومِ»^(٢).

هجراتي:

إلى بلاد الشام: بعدما لاقاه إبراهيم ﷺ في موطنه - العراق - من قومه، وصدودهم عن الدعوة ومحاولة قتله حرقاً بالنار، رأى أن هذا الموطن لم يعد صالحاً للبقاء فيه، فضلاً عن تبليغ دعوته ونشر الحق والعدل في الأرض، فارتحل هو ومن معه، قاصدين أَرْضَ الْكَنْعَانِيِّينَ، في فلسطين وبيت المقدس، فَأَقَامُوا بِحَرَّانَ، وهي أَرْضُ «الْكُشْدَانِيِّينَ» في ذَلِكَ الوقت، وَكَذَلِكَ أَرْضُ الْجَزِيرَةِ وَالشَّامِ أَيْضًا، وَكَانُوا يَعْبُدُونَ الْكُؤَاكِبَ المعروفة بـ «الكواكب السبعة»، وَالَّذِينَ عَمَرُوا مَدِينَةَ دِمَشْقَ كَانُوا عَلَى هَذَا الدِّينِ يَسْتَقْبِلُونَ الْقُطْبَ الشَّمَالِيَّ، وَيَعْبُدُونَ الْكُؤَاكِبَ؛ وَلِهَذَا كَانَ عَلَى كُلِّ بَابٍ مِنْ أَبْوَابِ دِمَشْقَ السَّبْعَةِ الْقَدِيمَةِ هَيْكَلٌ لِكُؤَاكِبٍ مِنْهَا، وَيَعْمَلُونَ لَهَا أَعْيَادًا وَقَرَابِينَ، وَهَكَذَا كَانَ أَهْلُ حَرَّانَ يَعْبُدُونَ الْكُؤَاكِبَ وَالْأَصْنَامَ، وَكُلُّ مَنْ كَانَ عَلَى وَجْهِ الْأَرْضِ كَانُوا كُفَّارًا سِوَى إِبْرَاهِيمَ الْخَلِيلِ، وَأَمْرَاتِهِ، وَابْنِ أَخِيهِ لُوطٍ ﷺ، وَكَانَ الْخَلِيلُ ﷺ هُوَ الَّذِي أَرَادَ اللَّهُ بِهِ

(١) أخرجه البخاري في «صحيحه»، كتاب: النكاح، باب: اتخاذ السرايري ومن أعتق حارثته ثم تزوجها، (٦/٧) ح: ٥٠٨٤.

(٢) أخرجه البخاري في «صحيحه»، كتاب: الأنبياء، باب قوله ﷺ: «وَاتَّخَذَ اللَّهُ إِبْرَاهِيمَ خَلِيلًا»، (٤/١٤٠) ح: ٢٣٥٦ الحديث رواه أبو هريرة.

تِلْكَ الشُّرُورَ، وَأَبْطَلَ بِهِ ذَاكَ الضَّلَالَ، فَإِنَّ اللَّهَ تَعَالَى أَنَاهُ رُشْدُهُ فِي صِغَرِهِ، وَابْتَعْنَهُ رَسُولًا، وَاتَّخَذَهُ خَلِيلًا فِي كِبَرِهِ. قَالَ تَعَالَى: ﴿وَلَقَدْ ءَاتَيْنَا إِبْرَاهِيمَ رُشْدَهُ مِن قَبْلُ وَكُنَّا بِهِ عَلَى عِلْمِينَ﴾ [الأنبياء: ٥١]، أي: كَانَ أَهْلًا لِذَلِكَ^(١).

وكانت هجرته الأولى ﷺ إلى كنعان، وقد أرجع بعض المؤرخين هذه الهجرة إلى أسباب اقتصادية أو سياسية. ولكن النصوص القرآنية واضحة الدلالة في إرجاع هذه الهجرة إلى الأسباب الدينية، قال تَعَالَى: ﴿وَقَالَ إِنِّي ذَاهِبٌ إِلَى رَبِّي سَبِّحِينَ﴾ [الصافات: ٩٩]، وَأَيْضًا: ﴿فَتَأَمَّنَ لَهُ لُوطٌ وَقَالَ إِنِّي مُهَاجِرٌ إِلَى رَبِّي إِنَّهُ هُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾ [العنكبوت: ٢٦]، وقد آمن معه ابن أخيه لوط ﷺ وهاجر معه: ﴿وَوَجَّيْنَاهُ وَلُوطًا إِلَى الْأَرْضِ الَّتِي بَارَكْنَا فِيهَا لِلْعَالَمِينَ﴾ [الأنبياء: ٧١]، وكانت معهما سارة زوجة إبراهيم^(٢).

في النص الثالث كان الانتقال إلى أرض باريك الله فيها للعالمين، وهذه البركة دينية قبل أن تكون دنيوية، وهذا ما يتلاءم مع أبي الأنبياء وخلييل الرحمن. وفي النصين الآخرين: ﴿إِنِّي مُهَاجِرٌ إِلَى رَبِّي﴾، و﴿إِنِّي ذَاهِبٌ إِلَى رَبِّي﴾، فالانتقال إلى الله، وليس إلى دنيا يصيبها أو امرأة ينكحها. ومن الطبيعي - وهذا حال الكثير من الأنبياء - أنه عندما يجد النبي صدودًا من قومه - بعد الاجتهاد في الدعوة - يتطلع إلى الانتقال إلى مكان آخر لعل الله يهدي به قومًا آخرين، فهذه رسالته في الأرض، وهي معيار حياته في حله وترحاله .

بالإضافة إلى ما ذكره المؤرخون من أن حاران - والتي تقع على بُعد ستين

(١) ابن كثير: البداية والنهاية، (١/ ٣٢٤-٣٢٦).

(٢) الطبري. تاريخ الطبري، دار التراث، (١/ ٢٧٠، ٢٧١)، وأمنت به سارة وهي ابنة عمه، وهي سارة بنت هاران الأكبر، عم إبراهيم، وقد قيل: إن سارة كانت ابنة ملك حران، السابق: (١/ ٢٤٤).

[٦٠] ميلًا إلى الغرب من تل حلفا - كانت في أثناء الهجرة حوالي [١٨٦٥ ق.م] وطوال القرنين [١٩ ، ١٨ ق.م] - مدينة مزدهرة، وتقع على طريق التجارة القادمة إليها من الشرق والغرب^(١). ومما يؤيد ذلك أيضًا ما ذكرته نصوص التوراة من أن الهجرة جاءت بأمر الله لإبراهيم، وأن إبراهيم بنى المذابح لله في هذه الأرض^(٢).

إلى مصر: أما الهجرة إلى مصر، فإن جل المؤرخين ينقلون ما جاء في التوراة من أن السبب إليها كان الجوع الذي حل بأرض كنعان «وكان جوع في الأرض فانحدر أبرام إلى مصر؛ للمجاورة هناك، إذ عظم الجوع في الأرض»^(٣).

وكان مجيؤه إليها - على قول البعض - على الأرجح والمشهور أيام الأسرة الثانية عشرة من ملوك الدولة الوسطى في القرن العشرين قبل مولد المسيح؛ حيث أقبل على طريق ممهد من علائق قديمة بآسيا منذ أقدم العصور، إذ كانت قوافل التجارة ترد على مصر وتصدر عنها بما تحمل من عروض تحتاج إليها مصر، أو تطلبها سوريا وفلسطين^(٤). وقد ربط معظم المؤرخين هذه الرحلة بما جاء في الحديث النبوي المشهور من أنه ﷺ قدم أرض جبار ومعه سارة، فقد روي عن النبي ﷺ قوله: «لَمْ يَكْذِبْ إِبْرَاهِيمُ النَّبِيُّ ﷺ قَطُّ إِلَّا ثَلَاثَ كَذَبَاتٍ، يُتَّبَعْنَ فِي ذَاتِ اللَّهِ، قَوْلُهُ: إِنِّي سَقِيمٌ، وَقَوْلُهُ: بَلْ فَعَلَهُ كَبِيرُهُمْ هَذَا، وَوَاحِدَةٌ فِي شَأْنِ سَارَةَ، فَإِنَّهُ قَدِمَ أَرْضَ جَبَّارٍ وَمَعَهُ سَارَةُ، وَكَانَتْ أَحْسَنَ النَّاسِ، فَقَالَ لَهَا: إِنَّ هَذَا الْجَبَّارَ، إِنْ يَعْلَمَ أَنَّكَ أَمْرَأَتِي يَغْلِبْنِي عَلَيْكَ، فَإِنْ سَأَلَكَ فَأَخْبِرِيهِ أَنَّكَ أُخْتِي، فَإِنَّكَ أُخْتِي فِي الْإِسْلَامِ، فَإِنِّي لَا أَعْلَمُ فِي الْأَرْضِ مُسْلِمًا غَيْرِي وَغَيْرِكَ، فَلَمَّا دَخَلَ أَرْضَهُ رَأَاهَا بَعْضُ أَهْلِ

(١) محمد بيومي مهران: دراسات تاريخية من القرآن الكريم في بلاد العرب، ص ١٣٣.

(٢) التوراة السامرية: سفر التكوين، إصحاح ١٢: ١، ٧، ٨.

(٣) التوراة السامرية: تكوين ١٢: ١٠.

(٤) أحمد يوسف: مصر في القرآن والسنة، ص ٩.

الْجَبَّارِ أَتَاهُ، فَقَالَ لَهُ: لَقَدْ قَدِمَ أَرْضَكَ امْرَأَةٌ لَا يَنْبَغِي لَهَا أَنْ تُكُونَ إِلَّا لَكَ، فَأَرْسَلَ إِلَيْهَا فَأَتَتْ بِهَا فَقَامَ إِبْرَاهِيمُ عليه السلام إِلَى الصَّلَاةِ، فَلَمَّا دَخَلَتْ عَلَيْهِ لَمْ يَتَمَالَكْ أَنْ بَسَطَ يَدَهُ إِلَيْهَا، فَقَبِضَتْ يَدَهُ قَبْضَةً شَدِيدَةً، فَقَالَ لَهَا: ادْعِي اللَّهَ أَنْ يُطْلِقَ يَدِي وَلَا أَضْرِكْ، فَفَعَلَتْ، فَعَادَ، فَقَبِضَتْ أَشَدَّ مِنَ الْقَبْضَةِ الْأُولَى، فَقَالَ لَهَا مِثْلَ ذَلِكَ، فَفَعَلَتْ، فَعَادَ، فَقَبِضَتْ أَشَدَّ مِنَ الْقَبْضَتَيْنِ الْأُولَتَيْنِ، فَقَالَ: ادْعِي اللَّهَ أَنْ يُطْلِقَ يَدِي، فَلَمَّا دَعَا اللَّهَ أَنْ لَا أَضْرِكْ، فَفَعَلَتْ، وَأُطْلِقَتْ يَدُهُ، وَدَعَا الَّذِي جَاءَ بِهَا فَقَالَ لَهُ: إِنَّكَ إِنَّمَا أَتَيْتَنِي بِشَيْطَانٍ، وَلَمْ تَأْتِنِي بِإِنْسَانٍ، فَأَخْرِجْهَا مِنْ أَرْضِي، وَأَعْطِهَا هَاجِرًا. قَالَ: فَأَقْبَلْتُ تَمْشِي، فَلَمَّا رَأَاهَا إِبْرَاهِيمُ عليه السلام انصَرَفَ، فَقَالَ لَهَا: مَهْمٌ؟ قَالَتْ: خَيْرًا، كَفَّ اللَّهُ يَدَ الْفَاجِرِ، وَأَخَذَ خَادِمًا، قَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ: «فَبَلَكَ أُمَّكُمْ يَا بَنِي مَاءِ السَّمَاءِ»^(١).

ويرى البعض أن إبراهيم عليه السلام لم يكذب، ولم يخرج عن مألوف المصريين فيما كانوا به يتحدثون، فلقد كانوا يطلقون على الزوجة في لغتهم - فضلاً عن لفظ: المرأة «حمة» و: «سة حمة»، أو: «هيمه وسهيمه» في اللهجة القبطية - لفظ: الأخت «سونة»، وهو نوع من التعبير عن المحبة والإعزاز، ولعل إبراهيم حين أقبل على مصر ورأى ما لقي الناس من آل فرعون وملته قد أثر التورية والتعريض، فوصف زوجته سارة، وتحدث عنها على مألوفهم بأنها «سونة» بمعنى: الزوجة ومعنى: الأخت جميعاً، حيث أوقع - أو وقع - في روع المصريين بلكته الأجنبية، وما عسى أن رأوا من معاملته لسارة أنه إنما قصد إلى المعنى الأصيل للفظ الأخت، لا إلى المعنى المجازي^(٢).

(١) أخرجه مسلم في «صحيحه»، باب: من فضائل إبراهيم الخليل عليه السلام، (٤/ ١٨٤٠ / ح: ٢٣٧١) والحديث رواه أبو هريرة.

(٢) أحمد يوسف: مصر في القرآن والسنة، ص ٢٠، ٢١.

إسماعيل وأمه في وادي مكة:

لما كانت سارة زوجة إبراهيم عليه السلام لا تلد أشارت على زوجها بأن يتزوج هاجر؛ عسى أن تلد له، وهو ما تم بالفعل، ورزق الله إبراهيم ابناً سماه إسماعيل. وهنا بدأت سارة تبدي عدم التوافق النفسي مع هاجر، فطلبت من إبراهيم عليه السلام أن يبعدها عنها، فتوجه إبراهيم عليه السلام بأمر من الله - تعالى - بهاجر وابنها الرضيع - إسماعيل - إلى وادٍ غير ذي زرع ولا ماء؛ حيث اقتضت حكمة الله تعالى التي شملت الأم وابنها، ذلك، واستجاب الله تعالى لدعاء نبيه إبراهيم عليه السلام فتحول هذا الوادي إلى أقدس وأهم بقاع الأرض، تؤمه الناس وتأتيه من كل فج عميق؛ ليشهدوا منافع لهم، وأصبح الابن وأمه نواة لأبرز أمم الأرض التي ملأت الأرجاء وعمت الأنحاء، وأصبح البلد آمناً مطمئناً يأتيه رزقه رغداً من كل مكان.

وقد توجه إبراهيم عليه السلام بالدعاء إلى الله تعالى الذي استودعه ابنه وأمه قائلاً:
﴿رَبَّنَا إِنِّي أَسْكَنْتُ مِنْ ذُرِّيَّتِي بِوَادٍ غَيْرِ ذِي زَرْعٍ عِنْدَ بَيْتِكَ الْمُحَرَّمِ رَبَّنَا لِيُقِيمُوا
الصَّلَاةَ فَاجْعَلْ أَفْئِدَةً مِنَ النَّاسِ تَهْوِي إِلَيْهِمْ وَارْزُقْهُمْ مِنْ الثَّمَرَاتِ لَعَلَّهُمْ يَشْكُرُونَ﴾
[إبراهيم: ٣٧].

ومن هذا المنطلق كان الاعتقاد أن الخليل عليه السلام قد أقدم على ما أقدم عليه من رحلته إلى الحجاز بزوجه وولده؛ امتثالاً لأمر الله، ورغبة في نشر الإيمان بالله في بيئة جديدة، وفي مناخ جديد بعد أن قام بذلك في العراق وفي سورية وفي مصر، وليربط ولده ويكره بما ارتبط به هو من قبل، فأبراهيم عليه السلام يرجع في نسبه الأول إلى العرب العاربة، التي هاجرت من جزيرة العرب، وإبراهيم عليه السلام قد ولد ونشأ في العراق، وهاجر إلى الشام ثم إلى مصر، ومن مصر إلى فلسطين ثانية، ثم من فلسطين إلى الحجاز، ومن الحجاز إلى فلسطين، وأما إسماعيل عليه السلام فقد كان

نصفه مصريًا، ونصفه عراقيًا، وقد ولد في الشام وعاش في الحجاز، وتزوج من يمنية - أو مصرية - طبقًا لرواية التوراة، وتخريجًا من هذا فإن إسماعيل رمز العروبة كلها، رمز لعروبة العراق، ورمز لعروبة الشام، ورمز لعروبة مصر، ورمز لعروبة الجزيرة العربية، ولعل هذا ما يميزه على أخيه إسحاق، الذي اقتصرته حياته ومماته على جزء من الشام فحسب، ولم يتصل بقراية من دم، أو صلة من نسب، بغير عشيرة أمه، حيث تزوج من ابنة خاله لابان^(١).

وقد وردت لنا هذه القصة بتفصيلها بطريق صحيح، بواسطة ابن عباس رضي الله عنه إذ قال: «أَوَّلُ مَا اتَّخَذَ النِّسَاءَ الْمِنْطَقَ مِنْ قَبْلِ أُمِّ إِسْمَاعِيلَ، اتَّخَذَتْ مِنْطَقًا لَتُعَفِّيَ أَثَرَهَا عَلَى سَارَةِ، ثُمَّ جَاءَ بِهَا إِبْرَاهِيمُ وَبَابِنَهَا إِسْمَاعِيلُ وَهِيَ تُرْضِعُهُ، حَتَّى وَضَعَهُمَا عِنْدَ الْبَيْتِ عِنْدَ ذَوْحَةٍ، فَوْقَ زَمْزَمَ فِي أَعْلَى الْمَسْجِدِ، وَلَيْسَ بِمَكَّةَ يَوْمَئِذٍ أَحَدٌ، وَلَيْسَ بِهَا مَاءٌ، فَوَضَعَهُمَا هُنَالِكَ، وَوَضَعَ عِنْدَهُمَا جِرَابًا فِيهِ تَمْرٌ، وَسِقَاءٌ فِيهِ مَاءٌ، ثُمَّ قَفَى إِبْرَاهِيمُ مُنْطَلِقًا، فَتَبِعَتْهُ أُمُّ إِسْمَاعِيلَ، فَقَالَتْ: يَا إِبْرَاهِيمُ، أَيْنَ تَذْهَبُ وَتَتْرُكُنَا بِهَذَا الْوَادِي، الَّذِي لَيْسَ فِيهِ إِنْسٌ وَلَا شَيْءٌ؟ فَقَالَتْ لَهُ ذَلِكَ مِرَارًا، وَجَعَلَ لَا يَلْتَمِثُ إِلَيْهَا، فَقَالَتْ لَهُ: اللَّهُ الَّذِي أَمَرَكَ بِهَذَا؟ قَالَ: نَعَمْ، قَالَتْ: إِذَنْ لَا يُضَيِّعُنَا، ثُمَّ رَجَعَتْ، فَأَنْطَلَقَ إِبْرَاهِيمُ حَتَّى إِذَا كَانَ عِنْدَ الثَّنِيَّةِ حَيْثُ لَا يَرَوْنَهُ، اسْتَقْبَلَ بِوَجْهِهِ الْبَيْتَ، ثُمَّ دَعَا بِهَؤُلَاءِ الْكَلِمَاتِ، وَرَفَعَ يَدَيْهِ فَقَالَ: ﴿رَبَّنَا إِنِّي أَسْكَنْتُ مِنْ ذُرِّيَّتِي بِوَادٍ غَيْرِ ذِي زَرْعٍ عِنْدَ بَيْتِكَ الْمُحَرَّمِ رَبَّنَا لِيُقِيمُوا الصَّلَاةَ فَاجْعَلْ أَفِيدَةً مِنَ الْاِنْسِ تَهْوِي إِلَيْهِمْ وَارْزُقْهُمْ مِنَ الثَّمَرِ لَعَلَّهُمْ يَشْكُرُونَ﴾ [إبراهيم: ٣٧] وَجَعَلْتَ أُمَّ إِسْمَاعِيلَ تُرْضِعُ إِسْمَاعِيلَ وَتَشْرَبُ مِنْ ذَلِكَ الْمَاءِ، حَتَّى إِذَا نَفَذَ مَا فِي السَّقَاءِ عَطِشَتْ وَعَطِشَ ابْنُهَا، وَجَعَلَتْ تَنْظُرُ إِلَيْهِ يَتَلَوَّى، أَوْ قَالَ:

(١) محمد بيومي مهران: دراسات تاريخية من القرآن الكريم في بلاد العرب، ص ١٥٩.

يَتَلَبَّطُ، فَأَنْطَلَقْتُ كَرَاهِيَةً أَنْ تَنْظُرَ إِلَيْهِ، فَوَجَدَتِ الصَّفاً أَقْرَبَ جَبَلٍ فِي الْأَرْضِ يَلِيهَا، فَقَامَتْ عَلَيْهِ، ثُمَّ اسْتَقْبَلَتِ الْوَادِي تَنْظُرُ هَلْ تَرَى أَحَدًا فَلَمْ تَرِ أَحَدًا، فَهَبَطَتْ مِنَ الصَّفا حَتَّى إِذَا بَلَغَتِ الْوَادِي رَفَعَتْ طَرْفَ دِرْعِهَا، ثُمَّ سَعَتْ سَعِيَ الْإِنْسَانِ الْمَجْهُودِ حَتَّى جَاوَزَتِ الْوَادِي، ثُمَّ أَتَتِ الْمَرْوَةَ فَقَامَتْ عَلَيْهَا، وَنَظَرَتْ هَلْ تَرَى أَحَدًا فَلَمْ تَرِ أَحَدًا، فَفَعَلْتَ ذَلِكَ سَبْعَ مَرَّاتٍ، قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ: قَالَ النَّبِيُّ ﷺ: «فَذَلِكَ سَعِيَ النَّاسِ بَيْنَهُمَا»، فَلَمَّا أَشْرَفَتْ عَلَى الْمَرْوَةِ سَمِعَتْ صَوْتًا، فَقَالَتْ: صَه - تُرِيدُ نَفْسَهَا - ثُمَّ تَسَمِعْتُ، فَسَمِعْتُ أَيضًا، فَقَالَتْ: قَدْ أَسَمِعْتُ إِنْ كَانَ عِنْدَكَ غَوَاثٌ، فَإِذَا هِيَ بِالْمَلِكِ عِنْدَ مَوْضِعِ رَمْزٍ، فَبَحَثَ بِعَقِبِهِ، أَوْ قَالَ: بِجَنَاحِهِ، حَتَّى ظَهَرَ الْمَاءُ، فَجَعَلَتْ تُحَوِّضُهُ وَتَقُولُ بِيَدِهَا هَكَذَا، وَجَعَلَتْ تَغْرِفُ مِنَ الْمَاءِ فِي سِقَائِهَا وَهُوَ يَقُورُ بَعْدَمَا تَغْرِفُ. قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ: قَالَ النَّبِيُّ ﷺ: «يَرْحَمُ اللَّهُ أُمَّ إِسْمَاعِيلَ، لَوْ تَرَكْتَ رَمْزَ - أَوْ قَالَ: لَوْ لَمْ تَغْرِفْ مِنَ الْمَاءِ - لَكَانَتْ رَمْزٌ عَيْنًا مَعِينًا»، قَالَ: فَشَرِبْتُ وَأَرْضَعْتُ وَلَدَهَا، فَقَالَ لَهَا الْمَلِكُ: لَا تَخَافُوا الضَّيْعَةَ، فَإِنَّ هَا هُنَا بَيْتَ اللَّهِ، يَبْنِي هَذَا الْغُلَامُ وَأَبُوهُ، وَإِنَّ اللَّهَ لَا يُضِيعُ أَهْلَهُ، وَكَانَ الْبَيْتُ مُرْتَفِعًا مِنَ الْأَرْضِ كَالرَّايَةِ، تَأْتِيهِ السُّيُوفُ، فَتَأْخُذُ عَنْ يَمِينِهِ وَشِمَالِهِ، فَكَانَتْ كَذَلِكَ حَتَّى مَرَّتْ بِهِمْ رُفْقَةٌ مِنْ جُرْهُمَ، أَوْ أَهْلُ بَيْتٍ مِنْ جُرْهُمَ، مُقْبِلِينَ مِنْ طَرِيقِ كَدَاءٍ، فَتَزَلُّوا فِي أَسْفَلِ مَكَّةَ فَرَأَوْا طَائِرًا عَائِفًا، فَقَالُوا: إِنَّ هَذَا الطَّائِرَ لَيَدُورُ عَلَى مَاءٍ، لَعَهْدُنَا بِهِذَا الْوَادِي وَمَا فِيهِ مَاءٌ، فَأَرْسَلُوا جَرِيًّا أَوْ جَرِيَيْنِ فَإِذَا هُمْ بِالْمَاءِ، فَرَجَعُوا فَأَخْبَرُوهُمْ بِالْمَاءِ فَأَقْبَلُوا، قَالَ: وَأُمُّ إِسْمَاعِيلَ عِنْدَ الْمَاءِ، فَقَالُوا: أَتَأْذِينِ لَنَا أَنْ نَنْزِلَ عِنْدَكَ؟ فَقَالَتْ: نَعَمْ، وَلَكِنْ لَا حَقَّ لَكُمْ فِي الْمَاءِ، قَالُوا: نَعَمْ، قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ: قَالَ النَّبِيُّ ﷺ: «أَلْفَى ذَلِكَ أُمَّ إِسْمَاعِيلَ وَهِيَ تُحِبُّ الْإِنْسَانَ»، فَتَزَلُّوا وَأَرْسَلُوا إِلَى أَهْلِهِمْ فَتَزَلُّوا مَعَهُمْ، حَتَّى إِذَا كَانَ بِهَا أَهْلُ آيَاتٍ مِنْهُمْ، وَشَبَّ الْغُلَامُ وَتَعَلَّمَ الْعَرَبِيَّةَ مِنْهُمْ، وَأَنْفَسَهُمْ وَأَعْجَبَهُمْ حِينَ شَبَّ، فَلَمَّا أَذْرَكَ رَوْجُوهُ امْرَأَةً مِنْهُمْ،

وَمَاتَتْ أُمُّ إِسْمَاعِيلَ، فَجَاءَ إِبْرَاهِيمُ بَعْدَ مَا تَزَوَّجَ إِسْمَاعِيلُ يُطَالِعُ تَرْكَتَهُ، فَلَمْ يَجِدْ إِسْمَاعِيلَ، فَسَأَلَ امْرَأَتَهُ عَنْهُ فَقَالَتْ: خَرَجَ يَتَنَغِي لَنَا، ثُمَّ سَأَلَهَا عَنْ عَيْشِهِمْ وَهَيْئَتِهِمْ، فَقَالَتْ: نَحْنُ بِشَرٍّ، نَحْنُ فِي ضَيْقٍ وَشِدَّةٍ، فَشَكَتْ إِلَيْهِ، قَالَ: فَإِذَا جَاءَ رَوْجُكَ فَأَقْرِئِي عَلَيْهِ السَّلَامَ، وَقُولِي لَهُ: يُغَيِّرُ عَتَبَةَ بَابِهِ، فَلَمَّا جَاءَ إِسْمَاعِيلُ كَانَتْ أَسَى شَيْئًا، فَقَالَ: هَلْ جَاءَكُمْ مِنْ أَحَدٍ؟ قَالَتْ: نَعَمْ، جَاءَنَا شَيْخٌ كَذَا وَكَذَا، فَسَأَلْنَا عَنْكَ فَأَخْبَرْتُهُ، وَسَأَلَنِي كَيْفَ عَيْشُنَا، فَأَخْبَرْتُهُ أَنَا فِي جَهْدٍ وَشِدَّةٍ، قَالَ: فَهَلْ أَوْصَاكَ بِشَيْءٍ؟ قَالَتْ: نَعَمْ، أَمَرَنِي أَنْ أَقْرَأَ عَلَيْكَ السَّلَامَ، وَيَقُولُ: غَيَّرَ عَتَبَةَ بَابِكَ، قَالَ: ذَلِكَ أَبِي، وَقَدْ أَمَرَنِي أَنْ أَفَارِقَكَ، الْحَقِّي بِأَهْلِكَ، فَطَلَقَهَا، وَتَزَوَّجَ مِنْهُمْ أُخْرَى، فَلَبِثَ عَنْهُمْ إِبْرَاهِيمُ مَا شَاءَ اللَّهُ، ثُمَّ أَتَاهُمْ بَعْدَ فَلَمْ يَجِدْهُ، فَدَخَلَ عَلَى امْرَأَتِهِ فَسَأَلَهَا عَنْهُ، فَقَالَتْ: خَرَجَ يَتَنَغِي لَنَا، قَالَ: كَيْفَ أَنْتُمْ؟ وَسَأَلَهَا عَنْ عَيْشِهِمْ وَهَيْئَتِهِمْ، فَقَالَتْ: نَحْنُ بِخَيْرٍ وَسَعَةٍ، وَأَثْنْتُ عَلَى اللَّهِ، فَقَالَ: مَا طَعَامُكُمْ؟ قَالَتْ: اللَّحْمُ، قَالَ: فَمَا شَرَابُكُمْ؟ قَالَتْ: الْمَاءُ. قَالَ: اللَّهُمَّ بَارِكْ لَهُمْ فِي اللَّحْمِ وَالْمَاءِ، قَالَ النَّبِيُّ ﷺ: «وَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ يَوْمَئِذٍ حَبٌّ، وَلَوْ كَانَ لَهُمْ دَعَا لَهُمْ فِيهِ»، قَالَ: فَهُمَا لَا يَخْلُو عَلَيْهِمَا أَحَدٌ بِغَيْرِ مَكَّةَ إِلَّا لَمْ يُؤَافِقَاهُ، قَالَ: فَإِذَا جَاءَ رَوْجُكَ فَأَقْرِئِي عَلَيْهِ السَّلَامَ، وَمُرِّيهِ يُثَبِّتُ عَتَبَةَ بَابِهِ، فَلَمَّا جَاءَ إِسْمَاعِيلُ قَالَ: هَلْ أَتَاكُمْ مِنْ أَحَدٍ؟ قَالَتْ: نَعَمْ، أَتَانَا شَيْخٌ حَسَنُ الْهَيْئَةِ، وَأَثْنْتُ عَلَيْهِ، فَسَأَلَنِي عَنْكَ فَأَخْبَرْتُهُ، فَسَأَلَنِي كَيْفَ عَيْشُنَا فَأَخْبَرْتُهُ أَنَا بِخَيْرٍ، قَالَ: فَأَوْصَاكَ بِشَيْءٍ، قَالَتْ: نَعَمْ، هُوَ يَقْرَأُ عَلَيْكَ السَّلَامَ، وَيَأْمُرُكَ أَنْ تُثَبِّتَ عَتَبَةَ بَابِكَ، قَالَ: ذَلِكَ أَبِي وَأَنْتِ الْعَتَبَةُ، أَمَرَنِي أَنْ أَتَمِسَّكَ، ثُمَّ لَبِثَ عَنْهُمْ مَا شَاءَ اللَّهُ، ثُمَّ جَاءَ بَعْدَ ذَلِكَ، وَإِسْمَاعِيلُ يُبْرِئُ نَبَلًا لَهُ تَحْتَ دَوْحَةٍ قَرِيبًا مِنْ رَمْزَمٍ، فَلَمَّا رَأَاهُ قَامَ إِلَيْهِ، فَصَنَعَا كَمَا يَصْنَعُ الْوَالِدُ بِالْوَلَدِ، وَالْوَلَدُ بِالْوَالِدِ، ثُمَّ قَالَ: يَا إِسْمَاعِيلُ، إِنَّ اللَّهَ أَمَرَنِي بِأَمْرٍ، قَالَ: فَاصْنَعْ مَا أَمَرَكَ رَبُّكَ، قَالَ: وَتُعِيشُنِي؟ قَالَ: وَأُعِينُكَ، قَالَ: فَإِنَّ اللَّهَ أَمَرَنِي أَنْ أَبْنِيَ هَا هُنَا بَيْتًا، وَأَشَارَ إِلَى أَكْمَةِ مُرْتَفِعَةٍ عَلَى مَا حَوْلَهَا، قَالَ:

فَعِنْدَ ذَلِكَ رَفَعَا الْقَوَاعِدَ مِنَ الْبَيْتِ، فَجَعَلَ إِسْمَاعِيلُ يَأْتِي بِالْحِجَارَةِ وَإِبْرَاهِيمُ يَبْنِي، حَتَّى إِذَا ارْتَفَعَ الْبِنَاءُ جَاءَ بِهِذَا الْحَجَرِ فَوَضَعَهُ لَهُ فَقَامَ عَلَيْهِ، وَهُوَ يَبْنِي وَإِسْمَاعِيلُ يُنَاوِلُهُ الْحِجَارَةَ، وَهُمَا يَقُولَانِ: ﴿رَبَّنَا تَقَبَّلْ مِنَّا إِنَّكَ أَنْتَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ﴾ [البقرة: ١٢٧]، قَالَ: فَجَعَلَا بَيْنَيْنَا حَتَّى يَدُورَا حَوْلَ الْبَيْتِ وَهُمَا يَقُولَانِ: ﴿رَبَّنَا تَقَبَّلْ مِنَّا إِنَّكَ أَنْتَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ﴾ [البقرة: ١٢٧] ^(١).

قصة الذبيح:

لعل قصة الذبيح هي أشد الحلقات ابتلاء في حياة النبي إبراهيم عليه السلام؛ فقد كانت بلاء مبیناً لهذا الشيخ الذي رُزق ابنه هذا على كبر وقد بلغ معه السعي، ولكن البلاء واجه إيماناً أقوى منه، وقد اقتضت حكمة الله أن يكون الابتلاء على قدر الإيمان، كما أن هذه القصة مثلت خلافاً قديماً - مستمراً - بين المسلمين من جهة واليهود والنصارى من جهة أخرى؛ بحيث يذهب المسلمون إلى أن الذبيح هو إسماعيل، في حين يرى اليهود والنصارى أنه إسحاق.

- الرواية الإسلامية:

سجل القرآن الكريم هذه الواقعة، دون ذكر اسم من أمر إبراهيم بذبحه - إسماعيل أم إسحاق، ولعل ذلك يرجع إلى منهج القرآن في ذكر الأسماء، لكن

(١) أخرجه البخاري في «صحيحه»، كتاب: الأنبياء، باب: يزفون النسلان في المشي، (٤/١٤٢ ح: ٣٣٦٤)، قال ابن كثير، بعد ذكره هذا الحديث، وهذا الحديث من كلام ابن عباس، وَمُوسَى يَرْفَعُ بَعْضُهُ، وَفِي بَعْضِهِ غَرَابَةٌ، وَكَأَنَّهُ مِمَّا تَلَقَّاهُ ابْنُ عَبَّاسٍ عَنِ الْإِسْرَائِيلِيَّاتِ، (البداية والنهاية، ٢٥٧/١)، لكن مصدر الإسرائيليات والعهد القديم - ذكر هجرة إبراهيم مع أبيه وزوجه سارة ولوط عليه السلام، من أور الكلدانيين - موطنه في العراق - إلى حاران، ثم إلى أرض الكنعانيين - الشام - (سفر التكوين: إصحاح ١١: ٣١ - ٣٢)، ولم يذكر قصة ذهابه بزوجه هاجر وابنه إلى مكة، عندما ذكر قصتها مع هاجر وإبراهيم وحملها وولادتها، (سفر التكوين: إصحاح ١٦).

السياق القرآني يظهر أن المقصود هو إسماعيل، يقول ﷺ: ﴿وَقَالَ إِنِّي ذَاهِبٌ إِلَى رَبِّي سَبَّحِينَ﴾ (١) رَبِّ هَبْ لِي مِنَ الصَّالِحِينَ (٢) فَبَشَّرْنَاهُ بِغُلَامٍ حَلِيمٍ (٣) فَلَمَّا بَلَغَ مَعَهُ السَّعْيَ قَالَ يَبْنَؤُا إِنِّي أَرَى فِي الْمَنَامِ أَنِّي أَذْبَحُ فَأَنْظَرْ مَاذَا تَرَى قَالَ يَتَأْتِيَ أَفْعَلُ مَا تُؤْمَرُ سَتَجِدُنِي إِنْ شَاءَ اللَّهُ مِنَ الصَّادِقِينَ (٤) فَلَمَّا أَسْلَمَا وَتَلَّهُ لِلْجَبِينِ (٥) وَنَدِيْنَهُ أَنْ يَبْرَهُيمُ (٦) قَدْ صَدَّقَ الرُّؤْيَا إِنَّا كَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ (٧) إِنَّ هَذَا لَهُوَ الْبَلَاءُ الْأَمِينُ (٨) وَقَدِيْنَهُ يَذْبَحْ عَظِيمٍ (٩) [الصافات: ٩٩-١٠٧].

- وكما يذكر البعض، فإن الله ﷻ يقول: ﴿وَبَشَّرْنَاهُ بِإِسْحَاقَ نَبِيًّا مِّنَ الصَّالِحِينَ﴾ [الصافات: ١١٢]، فكيف يأمره الله بذبحه، وقد وعده أن يكون نبياً؟! ثم إن البشارة بإسحاق إنما كانت مقرونة بولادة يعقوب منه، فلا يُناسبها الأمر بذبحه مراحقاً، ومن هنا استدل محمد بن كعب القرظي على أنه إسماعيل، وليس إسحاق، حيث يقول ﷻ: ﴿وَأَمْرَانَهُ قَائِمَةٌ فَصَحَّكَتْ فَبَشَّرْنَاهَا بِإِسْحَاقَ وَمِنْ وَرَاءِ إِسْحَاقَ يَعْقُوبَ﴾ (١٠) [هود: ٧١]، فكيف تقع البشارة بإسحاق، وأنه سيولد له يعقوب، ثم يؤمر بذبح إسحاق وهو صغير قبل أن يولد له؟! هذا لا يكون؛ لأنه يناقض البشارة المتقدمة (١).

- وفي إطار السُّنَّة النبوية، وفي أثناء مجلس لمعاوية ذكر الذبيح، فذكر بعض أهل المجلس أن رجلاً قال للنبي ﷺ: «يا ابن الذبيحين»، فضحك، فقال بعض أهل المجلس: يا أمير المؤمنين - يخاطبون معاوية بن أبي سفيان - ما الذبيحان؟ فقال: «عَبْدُ الْمُطَلِّبِ وَإِسْمَاعِيلُ» (٢)، وقال الحاكم النيسابوري: كُنْتُ أَرَى مَشَائِخَ الْحَدِيثِ قَبْلَنَا فِي سَائِرِ الْمُذْنِ الَّتِي طَلَبْنَا الْحَدِيثَ فِيهَا وَهُمْ لَا يَخْتَلِفُونَ أَنَّ الذَّبِيحَ

(١) محمد بيومي مهران: دراسات تاريخية من القرآن الكريم في بلاد العرب، ص ١٧٢.

(٢) الطبري: تفسير الطبري، دار هجر، (١٩/٥٩٧)، وأخرجه الحاكم في «المستدرک»، لكن الذهبي

قال: إسناده واهٍ، (٢/٦٠٤/ح: ٤٠٣٦).

إِسْمَاعِيلُ، وَقَاعِدَتْهُمْ فِيهِ قَوْلُ النَّبِيِّ ﷺ: «أَنَا ابْنُ الذَّبِيحَيْنِ»، إِذْ لَا خِلَافَ فِي أَنَّهُ مِنْ وَلَدِ إِسْمَاعِيلَ^(١).

- ويؤكد العلماء المسلمون - كما سبق - أن الذبيح هو إسماعيل عليه السلام، وهذا ينسحب على سلفهم وخلفهم معاً، وهذا لا ينفي أن ثمة روايات ذهبت إلى أن الذبيح هو إسحاق عليه السلام، كما احتج به اليهود والنصارى، فقد أورد الطبري ست عشرة [١٦] رواية تقول بأن الذبيح هو إسحاق^(٢)، وكذلك ذكر إحدى وعشرين [٢١] رواية تقول بأن الذبيح هو إسماعيل^(٣).

كما عرض ابن كثير لهذه المسألة مستقصياً إياها وذاهباً إلى أن الذبيح هو إسماعيل، وذكر أن القول بأن إسحاق هو الذبيح محكي عن كعب الأحبار، كما ذكر من روى عنه ذلك من الرواة، وقال: إن هذه إحدى روايتين عن ابن عباس، والصحيح عنه أنه إسماعيل^(٤).

وقد ذكر ابن كثير أن عمر بن عبد العزيز سأل أحد علماء اليهود الذين أسلموا: أي ابني إبراهيم أمر بذبحه، فقال: إسماعيل والله يا أمير المؤمنين، وإن اليهود لتعلم بذلك، ولكنهم يحسدونكم معشر العرب على أن يكون أباكم الذي كان من أمر الله فيه، والفضل الذي ذكره الله منه؛ لصبره لما أمر به، فهم يجحدون ذلك ويرغمون أنه إسحاق؛ لأن إسحاق أبوهم^(٥).

(١) أخرجه الحاكم في «المستدرک»، (٢/٦٠٩ ح: ٤٠٤٨).

(٢) الطبري: تاريخ الطبري، (١/١٥٨-١٦٠).

(٣) المرجع السابق: (١/١٦٠-١٦٢)، وقد أيد الطبري كون الذبيح هو إسحاق، السابق (١/١٥٨، ١٦٢، ١٦٣).

(٤) البداية والنهاية، (١/١٧٨-١٨٢).

(٥) المرجع السابق، (١/١٨٢).

- رواية أهل الكتاب:

يرى علماء أهل الكتاب - من اليهود والنصارى - أن الذبيح هو إسحاق - كما سبق - ولهم على ذلك أدلة أهمها ما يأتي:

١- العهد القديم، حيث جاء فيه النص الآتي: «خذ ابنك وحيدك، إسحاق الذي تحبه، وانطلق إلى أرض المُرْتَبَا، وقدمه مَحْرَقَةً على أحد الجبال الذي أهديك إليه»^(١).

٢- العهد الجديد، وفيه: «وبالإيمان إبراهيم أيضًا، لَمَّا امتحنه الله قَدَّمَ إسحاق ابنه، فإنه إذ قَبِلَ وعود الله قَدَّمَ ابنه الوحيد ذبيحة»^(٢).

٣- إن إسحاق قد ولد بطريقة خارقة للطبيعة.

٤- إن إسماعيل ابن جارية، وإسحاق ابن الزوجة الشرعية .

٥- ما ذكرته بعض الروايات الإسلامية عن كعب الأحبار من أن الذبيح هو إسحاق.

نقد هذه الرواية: ما يخص النسخين التوراتي والإنجيلي من أن ابنه الذي أمر بذبحه هو وحيد، هذه الصفة لا تنطبق على إسحاق البتة طوال حياة إبراهيم ﷺ، بل إنها تنطبق على إسماعيل لمدة أربع عشرة [١٤] سنة، هي بداية حياته قبل أن يأتي إسحاق ليكون ثانيًا طول حياة إبراهيم، وليس وحيد إبراهيم.

وينص العهد القديم على أنه عندما بشر الله إبراهيم بأنه سيولد له ولد من سارة اسمه إسحاق، كان لإبراهيم تسع وتسعون [٩٩] سنة، وسارة تسع وثمانون [٨٩] سنة، على أن مولد إسحاق سيوافق مائة [١٠٠] سنة لإبراهيم، وتسعين

(١) سفر التكوين ٢٢: ٢.

(٢) الرسالة إلى العبرانيين ١١: ١٧.

[٩٠] لسارة، وينص أيضًا على أنه لما كان لإبراهيم تسع وتسعون [٩٩] سنة كان لابنه إسماعيل ثلاث عشرة [١٣] سنة يقول النص: «فقال الله: حقًا إن سارة زوجتك ستلد لك ابنًا ويدعى اسمه إسحاق، وأثبت عهدي معه عهد الدهر ولنسله بعده، وفي إسماعيل استجبت منك، هو ذا باركته وأثمره وأكثره جدًا جدًا اثنا عشر رئيسًا يولد، وسأجعله شعبًا عظيمًا»^(١)، «فخر إبراهيم على وجهه وعجب، وقال في سره: هل ابن مائة سنة ألد وأيضًا سارة بنت تسعين سنة تلد؟!»^(٢).

وعندما توفي إبراهيم عليه السلام على سن مائة وخمس وسبعين [١٧٥] سنة - كما يقول العهد القديم - دفنه إسحاق وإسماعيل ابناه: «وهذه أيام سني حياة إبراهيم الذي عاش مائة سنة وسبعين سنة وخمس سنين.... ودفنه إسحاق وإسماعيل ابناه في مغارة المضغفة، في حقل حفرون بن ظاهر الحيثي»^(٣)، وبهذا فقد امتدت حياة إسماعيل طوال حياة أبيه وبعده، وعلى هذا لا يمكن أن يوصف إسحاق بأنه وحيد أبيه، وإنما ذلك لإسماعيل.

- ينص إنجيل برنابا على أن الذبيح إسماعيل، إذ يقول: «فكلم الله حينئذ إبراهيم قائلاً: «خذ ابنك بكرك إسماعيل واصعد الجبل؛ لتقدمه ذبيحة»»^(٤).

- وأما ما يخص كون ولادة إسحاق عليه السلام، أمرًا خارقًا للطبيعة؛ فهناك من الأمور ما هو أشد منه خرقًا للطبيعة، وإن كان هذا لا يعد غريبًا إذا أسند إلى قدرة الله، كما هي الحال في ولادة إسحاق وغيره، فآدم عليه السلام من قبل ولد بدون

(١) التوراة السامرية: تكوين ١٧: ١٩، ٢٠.

(٢) المرجع السابق، تكوين ١٧: ١٧.

(٣) التوراة السامرية، تكوين ٢٥: ٧-٩.

(٤) إنجيل برنابا: ترجمة خليل سعادة، دار الفتوح للإعلام العربي - القاهرة - الفصل ٤٤ فقرة ١٠.

أب أو أم، ويحيى بن زكريا عليه السلام من بعد، ولد وكانت أمه عاقراً، وأبوه شيخاً:
 ﴿بَزَكْرِيَّا إِنَّا نُبَشِّرُكَ بِغُلَامٍ اسْمُهُ يَحْيَىٰ لَمْ نَجْعَلْ لَهُ مِنْ قَبْلُ سَمِيًّا ٧﴾ قَالَ
 رَبِّ أَنَّى يَكُونُ لِي غُلَامٌ وَكَانَتِ امْرَأَتِي عَاقِرًا وَقَدْ بَلَغْتُ مِنَ الْكِبَرِ عِتِيًّا ٨
 قَالَ كَذَلِكَ قَالَ رَبُّكَ هُوَ عَلَىٰ هَئِئَهِ وَقَدْ خَلَقْتُكَ مِنْ قَبْلُ وَلَمْ تَكُ شَيْئًا ﴿[مريم: ٧-٩]، وكذلك ولادة عيسى عليه السلام التي مثلت معجزة تفوق ولادة
 إسحاق عليه السلام: ﴿وَمَرْيَمَ ابْنَتْ عِمْرَانَ الَّتِي أَحْصَدَتْ فَرجَهَا فَنفَخْنَا فيه مِنْ
 رُوحِنَا وَصَدَقَتْ بِكَلِمَتِ رَبِّهَا وَكُنَّهٖ وَكَانَتْ مِنَ الْغَالِيَيْنِ﴾ [التحریم: ١٢].

وأمام هذه الصور تكون ولادة إسحاق مساوية لولادة يحيى بن زكريا عليهم
 جميعاً السلام، ولكنها أقل خرقاً للطبيعة بمراحل كثيرة من خلق آدم من قبل،
 وولادة عيسى من بعد .

- أما ما يتعلق برواية كعب الأحبار من كون إسحاق هو الذبيح، فإن كعب
 الأحبار معروف في مدرسة النقد التاريخي بأنه أحد أبرز الرواة المتأثرين والناقلين
 عن أهل الكتاب، وما يروى عنه هو وآخرون ممن أسلم من أهل الكتاب، مثل
 وهب بن منبه مصدر شك، أكثر من كونه مصدر قبول .

- أما ما يخص قولهم، إن إسماعيل ابن الجارية، وإسحاق ابن الزوجة
 الشرعية فإن هناك من يذهب إلى أن هاجر ربما كانت ابنة واحد من كبار رجال
 الدين المصريين، على أساس أنهم الطبقة المنتظر أن يكون الخليل أكثر اتصالاً
 بها. ومن الآراء أيضاً من يذهب إلى أنها أميرة مصرية وقعت في أيدي العماليق ثم

أهديت إلى إبراهيم، ومنها أنها أخت زوج فرعون، ومنها أنها ابنة أحد ملوك مصر^(١).

(١) يذكر بعض المؤرخين أن مفسري التوراة من المسيحيين يريدون أن يصبغوا النصوص بالصيغة المسيحية؛ ذلك لأن المسيحية - فيما يرى آباء الكنيسة وفقهاؤها - تحرم تعدد الزوجات، فجعلوا من هاجر جارية، وسارة زوجة شرعية، وفاتهم أن الأسرة الإسرائيلية كانت تقوم على تعدد الزوجات، كما كانت تساوي بين هؤلاء الزوجات في الحقوق والواجبات، وإن كان عددهن يتفاوت قلة وكثرة، حسب ثروة الزوج ومكانته، ولو أن علماء التلمود كانوا يحددون للرجل أربع زوجات فقط، وللملك ثمان عشرة زوجة، كما أن قانون الملوك يمنعهم من المبالغة في اقتناء الزوجات، كما جاء في النص: «ولا يكتر له نساء: لئلا يزيغ قلبه»، وقد استغل بعض الإسرائيليين هذا الحق، فبالغوا فيه، إذ «كان لجدون سبعون ولذا خارجون من صلبه؛ لأنه كانت له نساء كثيرات»، وقد تزوج داود من نساء كثيرات، فصلاً عن الإماء والسراري، وفاق سليمان جميع أقرانه، إذ «كانت له سبع مائة من النساء السيدات وثلاث مائة من السراري» - كما يرون، وإذا ما عدنا إلى عصر الآباء الأوائل - كما يسمونه - فإننا نجد أن الخليل نفسه يتبع هذا المبدأ، فيجمع بين هاجر وسارة، ثم بين قطورة وحجورة، كما يجمع يعقوب - أبو الآباء - والذي حمل الإسرائيليون اسمه - بين نساء أربع؛ بين راحيل وليئة وزلفة وبلهة، وكان منهن أبناءه الاثنا عشر، ثم جمع موسى - صاحب التوراة - بين صفورة ابنة كاهن مدين، وبين المرأة الكوشية التي ثار عليه أخواه من أجلها، (محمد بيومي مهران: دراسات تاريخية من القرآن الكريم في بلاد العرب، ص ١٦٧، ١٦٨).

وهكذا يتضح أن مبدأ تعدد الزوجات - كما يقول جوستاف لوبون - كان شائعاً كثيراً لدى بني إسرائيل على الدوام، وما كان القانون المدني أو الشرعي ليعارضه، سواء أكان ذلك للأنبياء أو غير الأنبياء، وسواء أكان ذلك في عصر الآباء الأول أو عصر الملكية، حتى حدده الربانيون بأربعة، وإن أطلقه القراءون. وإن التفسير الذي قدمه صاحب «الرسالة إلى أهل غلاطية» إنما يقدم الصورة المسيحية - وليست اليهودية - للزواج، وأنه لأمر منافٍ للعقل - فضلاً عن المنطق والدين - أن نطبق شريعة دين على شريعة دين سبق، (محمد بيومي مهران: دراسات تاريخية من القرآن الكريم في بلاد العرب، ص ١٦٨).

إن هاجر وسارة عليهما السلام كانتا زوجة فاضلة لل خليل عليه السلام، ولكل منهما من الحقوق والواجبات ما للأخرى، وأن الأمر كذلك بالنسبة لابنهما البينين الكريمين، كأبناء يعقوب الاثني عشر، وهم في نفس الوقت رؤوس الأسباط الاثني عشر، هم كما نعلم - وينص التوراة نفسها - من زوجاته الأربعة (الحرائر والجواري)، ولم يقل واحد من العلماء، أو رجال اللاهوت من اليهود =

رفع قواعد البيت الحرام:

البيت الحرام هو أول بيت وضع للناس في الأرض، يؤمه الناس من كل حذب وصوب على اختلاف معتقداتهم، وتباين أجناسهم، كما قال تعالى: ﴿إِنَّ أَوَّلَ بَيْتٍ وُضِعَ لِلنَّاسِ لَلَّذِي بِبَكَّةَ مُبَارَكًا وَهُدًى لِلْعَالَمِينَ﴾ [آل عمران: ٩٦]، وتاريخ وضعه مجال تباين لأراء العلماء، وبمرور الزمان وظروف المكان كان البيت الحرام قد طمر بعضه وتهدم بعضه الآخر، وفي زمن نبي الله إبراهيم عليه السلام كان أمر الله له برفع قواعد هذا البيت .

كانت البداية عندما أتى إبراهيم بزوجه هاجر وابنه إسماعيل الرضيع عليه السلام إلى مكة التي كانت آنذاك وادي ليس به زرع ولا ماء، فوضعهما في هذا المكان واستودعهما الله، ودعا لهما قائلاً: ﴿رَبَّنَا إِنِّي أَسْكَنْتُ مِنْ ذُرِّيَّتِي بِوَادٍ غَيْرِ ذِي زَرْعٍ عِنْدَ بَيْتِكَ الْمُحَرَّمِ رَبَّنَا لِيُقِيمُوا الصَّلَاةَ فَاجْعَلْ أَفْعَدَةً مِنَ النَّاسِ تَهْوِي إِلَيْهِمْ وَارْزُقْهُمْ مِنَ الثَّمَرَاتِ لَعَلَّهُمْ يَشْكُرُونَ﴾ [إبراهيم: ٣٧].

ثم غاب إبراهيم عليه السلام عنهما، وعاد عندما شاء الله له أن يعود. وقد أمر الله إبراهيم عليه السلام برفع قواعد بيته المحرم في هذا الوادي، فامثل إبراهيم أمر ربه ودعا ابنه إسماعيل، الذي كان قد بلغ من الكبر ما يمكنه من مساعدة أبيه .

واقضت حكمة الله أن يسكن إبراهيم زوجته وابنه عند بيته المحرم، الذي يؤمه الناس جميعاً من كل فج عميق؛ ليجمع الله لإبراهيم اهتمامه بالبيت الحرام

- والصاري: إن أبناء يعقوب من الحاريتين - بلهة ورلفه - أقل مرتبة من إخوتهم أبناء السيدتين - لينة وراحيل - هذا إذا سلمنا جدلاً بأن أم إسماعيل كانت جارية لسارة، كما أن إسماعيل إنما كان بكر إبراهيم، وللبكورية في بني إسرائيل شأن عظيم، وحقوق كثيرة، (محمد بيومي مهران: دراسات تاريخية من القرآن الكريم - في بلاد العرب، ص ١٦٩) .

ورعايته لإبنه وزوجه في مكان واحد، وهو أقدس وأطهر بقاع الدنيا، وهو مركزها جغرافيًا، ﴿وَإِذْ بَوَّأْنَا لِإِبْرَاهِيمَ مَكَانَ الْبَيْتِ أَنْ لَا تُشْرِكْ بِي شَيْئًا وَطَهِّرْ بَيْتِيَ لِلْقَائِمِينَ وَالْقَائِمِينَ وَالزُّكَّيْنِ السُّجُودِ﴾ [الحج: ٢٦]، وبمرور الزمان وظروف المكان كان البيت الحرام قد طمر بعضه وتهدم بعضه الآخر، فكان أمر الله لنبيه برفع قواعد هذا البيت.

وقد جاء في قول ابن عباس رضي الله عنه أن إبراهيم عليه السلام قال: يَا إِسْمَاعِيلُ، إِنَّ اللَّهَ أَمَرَنِي بِأَمْرٍ، قَالَ: فَاصْنَعْ مَا أَمَرَكَ رَبُّكَ، قَالَ: وَتُعِينُنِي؟ قَالَ: وَأُعِينُكَ، قَالَ: فَإِنَّ اللَّهَ أَمَرَنِي أَنْ أَبْنِيَ هَا هُنَا بَيْتًا، وَأَشَارَ إِلَى أَكْمَةِ مُرْتَفَعَةٍ عَلَى مَا حَوْلَهَا، قَالَ: فَعِنْدَ ذَلِكَ رَفَعَا الْقَوَاعِدَ مِنَ الْبَيْتِ، فَجَعَلَ إِسْمَاعِيلُ يَأْتِي بِالْحِجَارَةِ وَإِبْرَاهِيمُ يَبْنِي، حَتَّى إِذَا ارْتَفَعَ الْبِنَاءُ، جَاءَ بِهِذَا الْحَجَرِ فَوَضَعَهُ لَهُ، فَقَامَ عَلَيْهِ وَهُوَ يَبْنِي وَإِسْمَاعِيلُ يُنَاولُهُ الْحِجَارَةَ^(١).

وقد أخبرنا الله تعالى برفع قواعد بيته الحرام بواسطة نبيه إبراهيم وابنه إسماعيل عليه السلام في قوله تعالى: ﴿وَإِذْ يَرْفَعُ إِبْرَاهِيمُ الْقَوَاعِدَ مِنَ الْبَيْتِ وَإِسْمَاعِيلُ رَبَّنَا تَقَبَّلْ مِنَّا إِنَّكَ أَنْتَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ﴾ ﴿٢٦﴾ رَبَّنَا وَاجْعَلْنَا مُسْلِمَيْنِ لَكَ وَمِنْ ذُرِّيَّتِنَا أُمَّةً مُسْلِمَةً لَكَ وَأَرِنَا مَنَاسِكَنَا وَتُبْ عَلَيْنَا إِنَّكَ أَنْتَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ﴾ ﴿٢٧﴾ رَبَّنَا وَابْعَثْ فِيهِمْ رَسُولًا مِنْهُمْ يَتْلُوا عَلَيْهِمْ آيَاتِكَ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَيُزَكِّيهِمْ إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾ [البقرة: ١٢٧-١٢٩].

ثم أمر الله تعالى نبيه إبراهيم بأن يؤذن في الناس بالحج: ﴿وَادْعُ إِلَى تَابِ النَّاسِ بِالْحَجِّ يَأْتُوكَ رِجَالًا وَعَلَى كُلِّ ضَامِرٍ يَأْتِينَ مِنْ كُلِّ فَجٍّ عَمِيقٍ﴾ ﴿٢٥﴾ لِيَشْهَدُوا

(١) أخرجه البخاري في «صحيحه»، كتاب: الأنبياء، باب: يزفون النolan في المشي، (١٤٢/٤ ح: ٣٣٦٤).

مَتَفَعْ لَهُمْ وَيَذْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ فِي أَيَّامٍ مَّعْلُومَةٍ عَلَىٰ مَا رَزَقَهُمْ مِنْ بَهِيمَةِ
الْأَنْعَامِ فَكُلُوا مِنْهَا وَأَطِيعُوا أَمْرَ الْفَقِيرِ ﴿٢٨﴾ ثُمَّ لِيَقْضُوا تَفَثَهُمْ
وَلِيُوفُوا نُذُورَهُمْ وَلِيَطَّوَّفُوا بِالْبَيْتِ الْعَتِيقِ ﴿[الحج: ٢٧-٢٩]﴾.

وقد استجاب الله لنبية إبراهيم عليه السلام حين دعاء بالأمن والرزق للمؤمنين من
أهل بلد البيت الحرام: ﴿وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّ اجْعَلْ هَذَا بَلَدًا ءَامِنًا وَارْزُقْ أَهْلَهُ مِنْ
الشَّمَرِ مَنْ ءَامَنَ مِنْهُمْ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ قَالَ وَمَنْ كَفَرَ فَأُمَتِّعُهُ قَلِيلًا ثُمَّ أَضْطَرُّهُ إِلَىٰ
عَذَابِ النَّارِ وَيَتَّسِ الْعَصِيرُ﴾ [البقرة: ١٢٦]، فمكّن الله لهم ورزقهم من الثمرات:
﴿أَوَلَمْ نُمَكِّنْ لَهُمْ حَرَمًا ءَامِنًا يُحِجُّ إِلَيْهِ ثُمَّ نَرْسِلُ مِنْ شَأْنِهِ رِزْقًا مِنْ لَدُنَّا وَلَكِنَّ
أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ﴾ [القصص: ٥٧].

وذكرت السيدة عائشة رضي الله عنها أن رسول الله ﷺ قال لها: «ألم تَرى أن قومك
لما بنوا الكعبة اقتصروا عن قواعد إبراهيم»، فقالت: يا رسول الله، ألا تُردها على
قواعد إبراهيم؟ فقال: «لولا جذتان قومك بالكفر لفعلت»^(١).

(١) أخرجه البخاري في «صحيحه»، باب: ﴿وَإِذْ يَرْفَعُ إِبْرَاهِيمُ الْقَوَاعِدَ مِنَ الْبَيْتِ وَإِسْمَاعِيلُ رَبَّنَا تَقَبَّلْ مِنَّا
إِنَّكَ أَنْتَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ﴾ [البقرة: ١٢٧]، (٦/٢٠)، ح: (٤٤٨٤).

لوط عليه السلام

نسب لوط ونشأته:

ينسب «العهد القديم» لوطاً إلى آل بيت إبراهيم عليه السلام، فينص على أنه ابن أخيه، يقول النص: «ولد تارح أبرام وناحور وهاران، وولد هاران لوطاً»^(١)، «ومات هاران قبل تارح أبيه في أرض مولده أور الكلدانيين»^(٢)، وأور الكلدانيين في العراق. وقد تبنت المصادر العربية رواية العهد القديم، فذكرت أن لوطاً ابن هاران بن تارح، وأن هاران أخو إبراهيم^(٣).

هجرته مع إبراهيم عليه السلام:

كان لوط الوحيد الذي نص عليه القرآن الكريم - صراحة - كمؤمن بإبراهيم عليه السلام، وذلك في المرحلة الأولى في العراق، وقد هاجر معه إلى حران ثم إلى الشام، كما جاء في قوله تعالى: ﴿فَقَامَ لَهُ لُوطٌ وَقَالَ إِنِّي مُهَاجِرٌ إِلَى رَبِّي إِنَّهُ هُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾ [العنكبوت: ٢٦]، فنجاه الله تعالى مع إبراهيم عليه السلام إلى الأرض المباركة في الشام، ﴿وَوَيْحَنَاهُ لُوطًا إِلَى الْأَرْضِ الَّتِي بَارَكْنَا فِيهَا لِلْعَالَمِينَ﴾ [الأنبياء: ٧١].

(١) سفر التكوين: إصحاح ١١: ٢٧.

(٢) سفر التكوين: إصحاح ١١: ٢٨.

(٣) الطبري: تاريخ الطبري، (١/ ٢٤٤)، وابن كثير: التفسير، (٣/ ٢٩٨)، وزادت الرواية تفصيلاً، أن ناحور أبو بتويل، وبتويل أبو لابان، وربقا ابنة بتويل امرأة إسحاق بن إبراهيم أم يعقوب، وليا وراحييل زوجتا يعقوب ابنتا لابان، وقد آمنت به سارة وهي ابنة عمه، وهي سارة بنت هاران الأكبر عم إبراهيم - كما سبق، وكانت لها أخت يقال لها: ملكا امرأة ناحور، (الطبري: السابق، (١/ ٢٤٤).

بعثتى:

في دار الهجرة الجديدة، تلك الأرض المباركة، أعد الله ﷻ لوطاً ليكون رسولاً، فاتاه الله حكماً وعلماً: ﴿وَلُوطًا إِتَيْنَاهُ خُضًى وَعِلْماً﴾ [الأنبياء: ٧٤]، ثم أوحى إليه وجعله من المرسلين: ﴿وَإِنَّ لُوطًا لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ﴾ [الصافات: ١٣٣]

موطن قوم لوط:

ذكرت رواية «العهد القديم» أن أبراهيم - إبراهيم - سكن أرض كنعان، أما لوط فقد «اختار لنفسه حوض الأردن كله»، و«أقام لوط في مدن السهل حيث نصب خيامه بجوار سدوم، وكان أهل سدوم متورطين في الشر وخاطئين جداً لدى الرب»^(١).

وقد عبر القرآن الكريم عن موطن قوم لوط بـ: ﴿وَالْمُؤْتَفِكَةَ﴾ [النجم: ٥٣]، وأيضاً بـ: ﴿وَالْمُؤْتَفِكَتَيْنِ﴾ [التوبة: ٧٠]، قال قتادة: «وَالْمُؤْتَفِكَتَيْنِ» هُم قَوْمُ لُوطٍ، وَكَانَتِ قَرْيَتَانِ ثَلَاثًا، فَجُمِعَت لِذَلِكَ، وَجُمِعَت بِالتَّاءِ عَلَى قَوْلِ اللَّهِ: ﴿وَالْمُؤْتَفِكَةَ أَهْوَى﴾ (٥٣)، وبعض المصادر العربية توحد المسمى في النص القرآني ونص «العهد القديم»، مثل الطبري الذي قال إن «وَالْمُؤْتَفِكَةَ» هي قرية قوم لوط «سدوم»^(٢)، وهي موطن البحر الميت بالأردن.

قوم لوط وجرائمهم:

أرسل لوط ﷺ إلى أمة من أسوأ أمة التاريخ البشرى اعتقاداً وسلوكاً وخلقاً، ومما عرفوا به من فساد المعتقد وجرائم الخلق والسلوك:

(١) سفر التكوين: [صالح ١٣: ١١ - ١٣].

(٢) الطبري: تفسير الطبري، (٩٠ / ٢٢).

١ - أنهم كانوا يخالفون الطبيعة البشرية في أمر من أشد الأمور فسادًا، وهو أنهم كانوا يأتون الرجال شهوة من دون النساء، كأول أمة في تاريخ البشرية تفعل ذلك، بل من العالمين، قال ﷺ: ﴿وَلَوْطًا إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ أَتَأْتُونَ الْفَاحِشَةَ مَا سَبَقَكُمْ بِهَا مِنْ أَحَدٍ مِنَ الْعَالَمِينَ ۝ إِنَّكُمْ لَتَأْتُونَ الرِّجَالَ شَهْوَةً مِّنْ دُونِ النِّسَاءِ ۚ بَلْ أَنْتُمْ قَوْمٌ مُّسْرِفُونَ﴾ [الأعراف: ٨٠، ٨١]، وقال ﷺ: ﴿أَتَأْتُونَ الذِّكْرَانَ مِنَ الْعَالَمِينَ ۝ وَتَذَرُونَ مَا خَلَقَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ ۚ إِنَّكُمْ قَوْمٌ عَادُونَ﴾ [الشعراء: ١٦٥، ١٦٦].

٢ - أنهم كانوا يقتلون ويسرقون ويقطعون الطريق، ويجهرون بكل أنواع الفساد والمنكر في مجالسهم وأنديتهم، كما أخبر القرآن الكريم على لسان لوط ﷺ: ﴿إِنَّكُمْ لَتَأْتُونَ الرِّجَالَ وَتَقْطَعُونَ السَّبِيلَ وَتَأْتُونَ فِي نَادِيَكُمُ الْمُنْكَرَ﴾ [العنكبوت: ٢٩]، أي: يفتقون في طريق الناس فيقتلون ويأخذون الأموال، ويفعلون ما لا يليق من الأقوال والأفعال في مجالسهم التي يجتمعون فيها، لا ينكروا بعضهم على بعض شيئًا من ذلك، قال مجاهد: كانوا يأتون بعضهم بعضًا في الملا^(١).

٣ - كانوا يعملون الخبائث، وكانوا قوما فاسقين: ﴿وَلَوْطًا إِذْ أَقْبَتَهُ حُكْمًا وَعِلْمًا وَهَجَّتْهُ مِنَ الْفَرَةِ الَّتِي كَانَتْ تَعْمَلُ الْخَبِيثَ إِنَّهُمْ كَانُوا قَوْمَ سَوِءٍ فَاسِقِينَ﴾ [الأنبياء: ٧٤]، والقرآن الكريم - هنا - يصفهم جميعًا بصفتين جامعتين لأسوأ الأخلاقيات والسلوكيات البشرية: «فعل الخبائث» و«الفسق».

٤ - نص «العهد القديم» على ما كان عليه قوم لوط من الشر والخطأ البالغين، إذ قال: «وكان أهل سدوم متورطين في الشر وخاطئين جدًا لدى الرب»^(٢).

(١) ابن كثير: تفسير ابن كثير، (٦/ ٢٧٦).

(٢) سفر التكوين: إصحاح ١٣: ١١ - ١٣.

دعوة لوط عليه السلام لقومه:

كغيره من المرسلين أخذ لوط يدعو قومه بالأسلوب الدعوي والمنهج المعهود لدى رسل الله أجمعين؛ وذلك بأن يعرفهم أنه رسول من رب العالمين، أرسل إليهم ليصبرهم بما يعتقدون ويفعلون مما لا يتفق مع الفطرة السليمة والعقل القويم، ثم يبين لهم آثار ذلك وعواقبه، ويدعوهم إلى ترك كل ذلك، ومنه ترك هذه «الفاحشة»، واتباع ما يأتيهم به من رب العالمين، وهذا مما يعرض له القرآن الكريم من نصوص في نبال لوط مع قومه:

قال تعالى: ﴿وَلُوطًا إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ أَتَأْتُونَ الْفَاحِشَةَ مَا سَبَقَكُمْ بِهَا مِنْ أَحَدٍ مِنَ الْعَالَمِينَ ﴿٨٠﴾ إِنَّكُمْ لَتَأْتُونَ الرِّجَالَ شَهْوَةً مِنْ دُونِ الْنِسَاءِ بَلْ أَنْتُمْ قَوْمٌ مُّسْرِفُونَ ﴿٨١﴾﴾ [الأعراف: ٨٠، ٨١].

وقال أيضًا: ﴿كَذَّبَتْ قَوْمُ لُوطِ الْمُرْسَلِينَ ﴿١٦٦﴾ إِذْ قَالَ لَهُمْ أَخُوهُمْ لُوطُ أَلَا تَتَّقُونَ ﴿١٦٧﴾ إِنِّي لَكُمْ رَسُولٌ أَمِينٌ ﴿١٦٨﴾ فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا أَمْرًا ﴿١٦٩﴾ وَمَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ إِنْ أَجِرِيَ إِلَّا عَلَى رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿١٧٠﴾ أَتَأْتُونَ الذَّكَرَانَ مِنَ الْعَالَمِينَ ﴿١٧١﴾ وَتَذَرُونَ مَا خَلَقَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا بَلْ أَنْتُمْ قَوْمٌ عَادُونَ ﴿١٧٢﴾﴾ [الشعراء: ١٦٠-١٦٦].

وقال سبحانه: ﴿وَلُوطًا إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ أَتَأْتُونَ الْفَاحِشَةَ وَأَنْتُمْ تُبْصِرُونَ ﴿٥٤﴾ أَيْنَكُمُ لَتَأْتُونَ الرِّجَالَ شَهْوَةً مِنْ دُونِ الْنِسَاءِ بَلْ أَنْتُمْ قَوْمٌ مُّجْهَلُونَ ﴿٥٥﴾﴾ [النمل: ٥٤، ٥٥].

جواب قومي:

كان جواب قوم لوط عليه السلام امتدادًا لمواقف أسلافهم من أقوام المرسلين السابقين، المكذبين لهم الجاحدين لآياتهم، فقد كان جواب قومه تكذيب رسولهم

أو رسلهم، كما أخبرنا الله ﷻ: ﴿كَذَّبَتْ قَوْمُ لُوطٍ الْمُرْسَلِينَ﴾ [الشعراء: ١٦٠] (١)، ﴿كَذَّبَتْ قَوْمُ لُوطٍ بِالنُّذُرِ﴾ [القمر: ٣٣]، ثم تحول موقفهم من مجرد التكذيب إلى تهديد لوط ﷺ بإخراجه من القرية: ﴿قَالُوا لَئِنْ لَمْ تَنْتَهِ يَلُوطُ لَتَكُونَنَّ مِنَ الْمُخْرَجِينَ﴾ [الشعراء: ١٦٧]، وبالطبع لم يتنه لوط من تبليغه رسالة ربه إليهم، ودعوتهم إلى الإجابة لها، بل إنه حذرهم وأنذرهم من بطش الله وعقابه لهم حال إعراضهم: ﴿وَلَقَدْ أَنْذَرَهُمْ بَطْشَتَنَا فَتَمَارَوْا بِالنُّذُرِ﴾ [القمر: ٣٦]، فكان قرارهم إخراج لوط وآله من القرية: ﴿وَمَا كَانَتْ جَوَابَ قَوْمِهِ إِلَّا أَنْ قَالُوا أَخْرِجُوهُمْ مِّنْ قَرْيَتِكُمْ إِنَّهُمْ أَنَاسٌ يَّتَطَهَّرُونَ﴾ [الأعراف: ٨٢]، ﴿فَمَا كَانَ جَوَابَ قَوْمِهِ إِلَّا أَنْ قَالُوا أَخْرِجُوا آلَ لُوطٍ مِّنْ قَرْيَتِكُمْ إِنَّهُمْ أَنَاسٌ يَّتَطَهَّرُونَ﴾ [النمل: ٥٦].

عندئذ - ولما استنفذ لوط كل وسائل الدعوة معهم وأدرك أنهم لن يستجيبوا له، أعلن إنكاره لعملهم، ودعا ربه أن ينجيه وأهله من العقاب الذي سيحل بهم، ﴿قَالَ إِنِّي لِعَمَلِكُمْ مِنَ الْقَالِينَ﴾ (٢) رَبِّ نَجِّنِي وَأَهْلِي مِمَّا يَعْمَلُونَ ﴿٣﴾ فَنجَّيْنَاهُ وَأَهْلَهُ أَجْمَعِينَ﴾ [الشعراء: ١٦٨-١٧٠].

المؤمنون بلوط ﷺ:

لم يؤمن بلوط إلا أهل بيته: ﴿فَمَا وَجَدْنَا فِيهَا غَيْرَ بَيْتٍ مِنَ الْمُسْلِمِينَ﴾ [الذاريات: ٣٦]، إلا امرأته العجوز لم تؤمن به: ﴿إِلَّا عَجُوزًا فِي الْغَائِبِينَ﴾

(١) روى الطبري في قوله ﷻ: ﴿رُسُلُهُمْ﴾ بالجمع، والمرسل إليهم واحد، أي: أتى كل قرية من المؤمنين رسول يدعوهم إلى الله، فتكون رسل رسول الله ﷺ الذين بعثهم إليهم للدعاء إلى الله ﷻ عن رسالته رسلاً إليهم، (تفسير الطبري، ٥٥٥/١١).

[الصفات: ١٣٥]، بل كانت عوناً لقومه في إجرامهم، فوصفت بالخيانة، حتى إن الله ﷻ ضربها، مع امرأة نوح مثلاً للذين كفروا: ﴿صَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا لِلَّذِينَ كَفَرُوا امْرَأَتَ نُوحٍ وَامْرَأَتَ لُوطٍ كَانَتَا تَحْتَ عَبْدَيْنِ مِنْ عِبَادِنَا صَالِحَيْنِ فَخَانَتَاهُمَا فَلَمْ يُغْنِيا عَنْهُمَا مِنَ اللَّهِ شَيْئًا وَقِيلَ ادْخُلَا النَّارَ مَعَ الدَّاسِيَةِ﴾ [التحریم: ١٠]، وليس المقصود بالخيانة هنا فعل الفاحشة، كما هو متعارف عليه؛ لأن نساء الأنبياء معصومات من ارتكاب هذه الفاحشة، وقد جاء هذا على لسان ابن عباس رضي الله عنهما، إذ قال: «ما بغت امرأة نبي قط»^(١).

العقاب:

عندئذ حل العقاب على هؤلاء القوم، وأتى أجل القرية الموعود؛ لتكون آية للعالمين، فأرسل الله ملائكته لإهلاك هذه القرية وأهلها، فمروا في طريقهم بإبراهيم عليه السلام، فأقام لهم ضيافة، ظناً منه أنهم ضيوف، فأعلموه أمرهم وما أرسلوا له، وهو إهلاك قوم لوط عليه السلام، وبشروه بغلام عليم، ﴿هَلْ أَتَاكَ حَدِيثُ ضَيْفِ إِبْرَاهِيمَ الْمُكْرَمِينَ ۝ إِذْ دَخَلُوا عَلَيْهِ فَقَالُوا سَلَامًا قَالَ سَلَامٌ قَوْمٌ مُنْكَرُونَ ۝ فَرَأَى إِلَى أَهْلِهِ فَجَاءَ بِعِجْلٍ سَمِينٍ ۝ فَقَرَّبَهُ إِلَيْهِمْ قَالَ أَلَا تَأْكُلُونَ ۝ فَأَوْحَسَ مِنْهُمْ خِيفَةً قَالُوا لَا تَحْقُقْ بِشْرُوهُ يُعَلِّمُهُ عَالِمٌ ۝ فَأَقْبَلَتْ امْرَأَتُهُ فِي صَرَرٍ فَصَكَّتْ وَجْهَهَا وَقَالَتْ عَجُوزٌ عَقِيمٌ ۝ قَالُوا كَذَلِكَ قَالَ رَبُّكَ إِنَّهُ هُوَ الْحَكِيمُ الْعَلِيمُ ۝ ۞ قَالَ فَمَا خَطْبُكُمْ أَيُّهَا الْمُرْسَلُونَ ۝ قَالُوا إِنَّا أُرْسِلْنَا إِلَى قَوْمٍ مُجْرِمِينَ ۝ لِنُرْسِلَ عَلَيْهِمْ جِبَارَةً مِنْ طِينٍ ۝ مُسَوِّمَةً عِنْدَ رَبِّكَ لِلْمُسْرِفِينَ ۝ [الذاريات: ٢٤-٣٤]، و﴿وَلَمَّا جَاءَتْ رُسُلُنَا إِبْرَاهِيمَ بِالْبُشْرَى قَالُوا إِنَّا مُهْلِكُوا أَهْلَ هَذِهِ الْقَرْيَةِ إِنَّ أَهْلَهَا كَانُوا ظَالِمِينَ﴾

[العنكبوت: ٣١].

(١) الطبري: تفسير الطبري، (١٢/ ٤٣٠)، و(٢٣/ ١١٢).

فأخذ إبراهيم عليه السلام يجادلهم في إهلاك القرية؛ لأن بها لوطاً وآله، ولوط هو رسول الله وابن أخي إبراهيم، فقال لهم - في حوارهم معهم: ﴿قَالَ إِنِّي فِيهَا لُوطٌ﴾ [العنكبوت: ٣٢]، قالوا: ﴿قَالُوا نَحْنُ أَعْلَمُ بِمَن فِيهَا لَنَنْجِيَنَّهُ وَأَهْلَهُ إِلَّا أَمْرًا تَدْرِكُهُ لَئِن مَّ نَّكَرْنَا لَعْنَةً لِّلْكَافِرِينَ﴾ [العنكبوت: ٣٢]، ثم قالوا له: ﴿يَا نَذِيرُهُمْ أَغْرَضَ عَنْ هَٰذَا إِنَّهُ قَدْ جَاءَ أَمْرُ رَبِّكَ وَإِنَّهُمْ آتِيهِمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾ [هود: ٧٦].

ثم واصل رسل الله القيام بما كلفوا به تجاه هذه القرية وأهلها، والتقوا بلوط عليه السلام، فحسبهم ضيوفاً - مثل عمه إبراهيم عليه السلام - فخاف من خزي أهل قريته لهم بأفعالهم الشنيعة وسلوكهم البغيض، وخاصة أن الملائكة كانوا على هيئة من الجمال والحسن ما يزيد عزم هؤلاء الأشقياء المفسدين على إيذائهم، واغتم لوط لما قد يقع لضيوفه، حتى إنه عرض عليهم بناته ليتزوجوه؛ درءاً لذلك، لكنهم أبوا وحاولوا الوصول إلى غرضهم البغيض الذي اعتادوه؛ كما أخبر الله في قوله عليه السلام: ﴿وَجَاءَهُمْ قَوْمُهُ يُهْرَعُونَ إِلَيْهِ وَمَن قَبْلُ كَانُوا يَعْمَلُونَ السَّيِّئَاتِ قَالَ يَقُومُوا هَٰؤُلَاءِ بِنَاتِي هُنَّ أَطْهَرُ لَكُمْ فَاتَّقُوا اللَّهَ وَلَا تُخْزُونِ فِي ضَيْفِي أَلَيْسَ مِنكُمْ رَجُلٌ رَّشِيدٌ﴾ ٧٨ ﴿قَالُوا لَقَدْ عَلِمْتُمَا لَنَا فِي بَنَاتِكَ مِن حَقٍّ وَإِنَّكَ لَتَعْلَمُ مَا نُرِيدُ﴾ ٧٩ ﴿قَالَ لَوْ أَنَّ لِي بِكُمْ قُوَّةٌ أَوْ آوَىٰ إِلَىٰ رُكْنٍ شَدِيدٍ﴾ ٨٠ ﴿قَالُوا يَلُوطُ إِنَّا رُسُلُ رَبِّكَ لَن يَصِلُوا إِلَيْكَ فَأَسِرْ بِأَهْلِكَ بِقِطْعٍ مِّنَ اللَّيْلِ وَلَا يَلْتَفِتْ مِنكُمْ أَحَدٌ إِلَّا أَمْرَانِكَ إِنَّهُ مُصِيبُهَا مَا أَصَابَهُمْ إِنَّ مَوْعِدَهُمُ الصُّبْحُ أَلَيْسَ الصُّبْحُ بِقَرِيبٍ﴾ [هود: ٧٨-٨١]، وقوله عليه السلام: ﴿وَجَاءَ أَهْلَ الْمَدِينَةِ يَسْتَبْشِرُونَ﴾ ٨١ ﴿قَالَ إِنَّ هَٰؤُلَاءِ ضَيْفِي فَلَا تَفْضَحُونِ﴾ ٨٢ ﴿وَاتَّقُوا اللَّهَ وَلَا تُخْزُونِ﴾ ٨٣ ﴿قَالُوا أُولَٰئِكَ نَهْنَا عَنِ الْعَالِينَ﴾ ٨٤ ﴿قَالَ هَٰؤُلَاءِ بَنَاتِي إِن كُنتُمْ فَاعِلِينَ﴾

[الحجر: ٦٧-٧١].

لكن الملائكة طمانوه وأعلموه أنهم رسل ربه، وأن هؤلاء المفسدين لن

يصلوا إليهم، بل إنهم مكلفون بتدميرهم، وأمره بالخروج من قريتهم هو وآله إلا امرأته، ليلاً، كما أخبر الله تعالى: ﴿وَلَمَّا جَاءَتْ رُسُلُنَا لُوطًا سِئَاءَ بِهِمْ وَضَاقَ بِهِمْ ذَرْعًا وَقَالَ هَذَا يَوْمٌ عَصِيبٌ ۖ﴾ (٧٦) وَجَاءَهُ قَوْمُهُ يُهْرَعُونَ إِلَيْهِ وَمِنْ قَبْلُ كَانُوا يَعْمَلُونَ السَّيِّئَاتِ قَالَ يَنْفِرُ هُنَآئِهِ بَنَاتِي هُنَّ أَطْهَرُ لَكُمْ فَاتَّقُوا اللَّهَ وَلَا تُخْزُونِ فِي ضَيْعِي أَلَيْسَ مِنْكُمْ رَجُلٌ رَشِيدٌ ۖ﴾ (٧٨) قَالُوا لَقَدْ عَلِمْتَ مَا لَنَا فِي بَنَاتِكَ مِنْ حَقٍّ وَإِنَّكَ لَتَعْلَمُ مَا نُرِيدُ ۖ﴾ (٧٩) قَالَ لَوْ أَنَّ لِي بِكُمْ قُوَّةٌ أَوْ آوَى إِلَيَّ رُكْنٌ شَدِيدٌ ۖ﴾ قَالُوا يَلُوطُ إِنَّا رُسلُ رَبِّكَ لَنْ يَصْلُوا إِلَيْكَ فَأَسْرِ بِأَهْلِكَ بِقِطْعٍ مِنَ اللَّيْلِ وَلَا يَلْتَفِتْ مِنْكُمْ أَحَدٌ إِلَّا أَمْرًاكَ إِنَّهُ مُصِيبُهَا مَا أَصَابَهُمْ إِنَّ مَوْعِدَهُمُ الصُّبْحُ أَلَيْسَ الصُّبْحُ بِقَرِيبٍ ﴿[هود: ٧٧-٨١].

أما العقاب فكان من أشد ما عوقبت به الأمم في التاريخ البشري؛ حيث أخذتهم الصيحة، ثم رفعهم جبريل عليه السلام بقريتهم لمسافة لا يعلمها إلا الله، ثم طواها وجعل عاليها سافلها، ثم ألغاه، وأمطرها الله بحجارة من سجيل؛ لتذوق مصيراً من أشد ما عوقب به أهل الأرض: ﴿فَأَخَذْنَاهُمُ الصَّيْحَةَ مُشْرِقِينَ ۖ﴾ (٧٢) فَجَعَلْنَا عَلَيْهِمَا سَافِلَهَا وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهِمَا حِجَارَةً مِنْ سِجِيلٍ ﴿[الحجر: ٧٣، ٧٤]﴾^(١)، و﴿فَلَمَّا جَاءَ أَمْرُنَا جَعَلْنَا عَلَيْهِمَا سَافِلَهَا وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهِمَا حِجَارَةً مِنْ سِجِيلٍ مَنصُورٍ﴾ [هود: ٨٢].

وقد روى الطبري أن جبريل عليه السلام أخذ بعروة القرية الوسطى، ثم ألوى بها إلى السماء حتى سمع أهل السماء نباح كلابهم، ثم دمر بعضها على بعض، فجعل عاليها سافلها، ثم اتبعهم الحجارة^(٢).

(١) وقد صوب الطبري رأي من قال بأنها حجارة من طين؛ لقول الله تعالى: ﴿لَارْبِلَ عَلَيْهِمَا حِجَارَةٌ مِنْ طِينٍ ۖ﴾ (الذاريات: ٣٣، ٣٤)، تفسير الطبري، (١٢/٥٢٧).

(٢) تاريخ الطبري: (١/١٨٢).

الوعيد الإلهي ودروس التاريخ:

كما كان عقاب هؤلاء القوم وقريتهم بالغ الشدة، كذلك كان أثرهم الباقي في التاريخ بالغ السوء، سيء السيرة، نتن الرائحة، وموقع عقابهم «سبيل مقيم» طريقاً مستمراً، ﴿وَإِنَّكُمْ لَتَمُرُّونَ عَلَيْهِمْ مُصْعِجِينَ ﴿٣٧﴾ وَيَا لَيْلَ أَفَلَا تَعْقِلُونَ﴾

[الصافات: ١٣٧، ١٣٨].

وعقابهم آية للمتأملين والمعتبرين وللمؤمنين وللذين يخافون العذاب الأليم: ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّمُتَوَسِّمِينَ ﴿٧٥﴾ وَإِنَّهَا لَإِسْبِيلٌ مُّقِيمٌ ﴿٧٦﴾ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّلْمُؤْمِنِينَ﴾ [الحجر: ٧٥-٧٧]، وقوله ﷻ: ﴿وَتَرَكْنَا فِيهَا آيَةً لِّلَّذِينَ يَخَافُونَ الْعَذَابَ الْأَلِيمَ﴾ [الذاريات: ٣٧].

- وهذه العقوبة الإلهية هي جزاء دنيوي لهؤلاء المجرمين، وهي وإن بعد زمنها ونأى مكانها إلا أنها ليست من الظالمين ببعيد: ﴿مُسَوَّمَةٌ عِنْدَ رَبِّكَ وَمَا هِيَ مِنَ الظَّالِمِينَ بِبَعِيدٍ﴾ [هود: ٨٣]^(١).

(١) «مُسَوَّمَةٌ» أي: وهي مُعلَّمة مَخْتُومَةٌ، عَلَيْهَا أَسْمَاءُ أَصْحَابِهَا، كُلُّ حَجَرٍ مَكْتُوبٌ عَلَيْهِ اسْمُ الَّذِي يَنْزِلُ عَلَيْهِ، (الطبري: تفسير الطبري، ١٢ / ٥٣٠، وابن كثير: تفسير ابن كثير، ٤ / ٣٤٠).

إسماعيل عليه السلام

مولده ونشأته عليه السلام:

عندما جاء إبراهيم عليه السلام إلى مصر، ومعه زوجته السيدة سارة، حاول ملك مصر أن يؤذيها، فكف الله شره عنها، وأهداها السيدة هاجر .

وكانت سارة زوج إبراهيم عليه السلام لا تلد، ومن ثم فقد طلبت من زوجها أن يتزوج هاجر؛ عسى أن تلد له، ففعل عليه السلام، فزرقه الله ولدًا سماه إسماعيل، وكعادة النساء تحركت غيرتها تجاه هاجر، فطلبت من إبراهيم عليه السلام أن يبعدها عنها^(١)، فتوجه إبراهيم عليه السلام بهاجر وابنها إلى مكة، ووضعهما عند بيت الله المحرم، «وَلَيْسَ بِمَكَّةَ يَوْمَئِذٍ أَحَدٌ، وَلَيْسَ بِهَا مَاءٌ»^(٢)، حيث اقتضت حكمة الله ﷻ - التي شملت الأم وابنها - ذلك. ودعا إبراهيم عليه السلام ربه لهما ولمكة، فاستجاب الله ﷻ دعاء نبيه، فتحول هذا الوادي بهذه الحالة القفر إلى أقدس وأهم بقاع الأرض، وأكثرها جذبًا للناس، بِمَقُومِهَا الدِّينِيِّ؛ ففيها بيت الله الذي يؤمه الناس وتأتيه من كل فج عميق؛ ليشهدوا منافع لهم، وأصبح الابن وأمه نواة لأبرز أُمم الأرض التي ملأت الأرجاء وعمت الأنحاء، كذلك أصبحت مكة بلدًا آمنًا مطمئنًا يأتيه رزقه رغدًا من كل مكان، وكان دعاء إبراهيم عليه السلام إلى ربه ﷻ: ﴿رَبَّنَا إِنِّي أَسْكَنْتُ مِنْ ذُرِّيَّتِي بِوَادٍ غَيْرِ ذِي زَرْعٍ عِنْدَ بَيْتِكَ الْمُحَرَّمِ رَبَّنَا لِيُقِيمُوا

(١) تقول التوراة السامرية في سبب ذلك: «ونظرت سارة ابن هاجر المصرية الذي ولدته لإبراهيم متضاحكًا، فقالت لإبراهيم: اطرده هذه وابنها، إذ لا يبرئ ابن الأمة هذه مع ابني إسحاق»، إصحاح ٢١: ٩-١٠.

(٢) أخرجه البخاري في «صحيحه»، كتاب: الأنبياء، باب: يزفون النسلان في المشي. (٤/ ١٤٢: ح: ٣٣٦٤).

الصَّلَاةَ فَاجْعَلْ أَقْدَةً مِّنَ النَّاسِ تَهْوِي إِلَيْهِمْ وَارْزُقْهُمْ مِّنَ الثَّمَرَاتِ لَعَلَّهُمْ يَشْكُرُونَ ﴿٣٧﴾ [إبراهيم: ٣٧].

وَجَعَلْتَ أُمَّ إِسْمَاعِيلَ تُرْضِعُ إِسْمَاعِيلَ وَتَشْرَبُ مِنْ ذَلِكَ الْمَاءِ، حَتَّى إِذَا نَفِدَ مَا فِي السَّقَاءِ، سَعَتْ سَعْيَ الْإِنْسَانِ الْمَجْهُودِ، فَإِذَا هِيَ بِالْمَلِكِ عِنْدَ مَوْضِعِ زَمْزَمَ، فَشَرِبَتْ وَأَرْضَعَتْ وَلَدَهَا، فَكَانَتْ كَذَلِكَ حَتَّى مَرَّتْ بِهِمْ رُقُقَةٌ مِنْ جُرْهُمَ... فَقَالُوا: أَتَأْذِينَنَا أَنْ نَنْزِلَ عِنْدَكَ؟ فَقَالَتْ: نَعَمْ، فَتَرَلُّوْا مَعَهُمْ، حَتَّى إِذَا كَانَ بِهَا أَهْلُ آيَاتٍ مِنْهُمْ، وَشَبَّ الْغُلَامُ وَتَعَلَّمَ الْعَرَبِيَّةَ مِنْهُمْ^(١).

رؤيا إبراهيم عليه السلام ذبح ابنه إسماعيل:

شاء الله ﷻ أن يتلى خليله إبراهيم - وهو شيخ كبير - بأمر ذبح ابنه إسماعيل عليه السلام الذي رُزق به على كبر، وقد بلغ معه السعي، وكان البلاء على قدر الإيمان، فواجهه إبراهيم عليه السلام بإيمان قوي، كما واجه ابنه الأمر بالطاعة والاستجابة لما أمَرَ به أبوه^(٢).

لكن الله نجى الأب من هذا البلاء المبين، ونجى الابن من الذبح، وفداه بذبح عظيم، وقد عرض القرآن الكريم هذا النبا في قوله ﷻ: ﴿بَشِّرْهُ بِغُلَامٍ عَظِيمٍ ۝ فَلَمَّا بَلَغَ مَعَهُ السَّعْيَ قَالَ يَبْنَؤُ إِنِّي أَرَى فِي الْمَنَامِ أَنِّي أَذْبَحُكَ فَانْظُرْ مَاذَا تَرَى ۝ قَالَ يَتَّبِعُ أَفْعَلْ مَا تُؤْمَرُ سَتَجِدُنِي إِن شَاءَ اللَّهُ مِنَ الصَّادِقِينَ ۝ فَلَمَّا أَتَمَّهَا وَتَلَّاهُ لِلْحَيِّينَ ۝ وَتَلَدَّتْهُ أَنْ يَتَّبِعُ إِبْرَاهِيمَ ۝ قَدْ صَدَّقْتَ الرُّؤْيَا إِنَّا كَذَلِكَ نَجْزِي

(١) أخرجه البخاري في «صحيحه»، كتاب: الأنبياء، باب: يزفون النسلان في المشي، (١٤٢/٤ ح: ٣٣٦٤).

(٢) هذه القصة مثلت خلافاً قديماً - مستمرا - بين المسلمين من جهة وأهل الكتاب - اليهود والنصارى - من جهة أخرى؛ فذهب المسلمون إلى أن الذبح هو إسماعيل، في حين ذهب اليهود والنصارى إلى أنه إسحاق، ولكن الصحيح الثابت هو إسماعيل، كما أنف الذكر.

الْمُحْسِنِينَ ﴿١٥﴾ إِنَّ هَذَا لَهُوَ الْبَلَاءُ الْمُبِينُ ﴿١٦﴾ وَقَدَرْتَهُ بِذَنْبِ عَظِيمٍ ﴿١٧﴾

[الصفات: ١٠١-١٠٧].

زواجه من جرمهم، وتواصله مع والده، وبناء البيت الحرام:

يقص ابن عباس رضي الله عنه هذه المرحلة فيقول: «لَمَّا شَبَّ إِسْمَاعِيلُ عليه السلام زَوَّجَهُ بَنُو جَرْمِهِ امْرَأَةً مِنْهُمْ، وَمَاتَتْ أُمُّ إِسْمَاعِيلَ، وَجَاءَ إِبْرَاهِيمُ بَعْدَ مَا تَزَوَّجَ إِسْمَاعِيلُ، فَلَمْ يَجِدْ إِسْمَاعِيلَ، فَسَأَلَ امْرَأَتَهُ عَنْهُ فَقَالَتْ: خَرَجَ يَبْتَغِي لَنَا، ثُمَّ سَأَلَهَا عَنْ عَيْشِهِمْ وَهَيْئَتِهِمْ، فَقَالَتْ: نَحْنُ بِشَرٍّ، نَحْنُ فِي ضَيْقٍ وَشِدَّةٍ، فَشَكْتُ إِلَيْهِ، قَالَ: فَإِذَا جَاءَ زَوْجُكَ فَافْرَنِي عَلَيْهِ السَّلَامَ، وَقُولِي لَهُ: يُعَيِّرُ عَبَّةَ بَابِهِ، فَلَمَّا جَاءَ إِسْمَاعِيلُ، أَخْبَرْتَهُ، قَالَ: ذَاكَ أَبِي، وَقَدْ أَمَرَنِي أَنْ أَفَارِقَكَ، الْحَقِّي بِأَهْلِكَ، فَطَلَّقَهَا، وَتَزَوَّجَ مِنْهُمْ أُخْرَى، فَلَبِثَ عَنْهُمْ إِبْرَاهِيمُ مَا شَاءَ اللَّهُ، ثُمَّ أَتَاهُمْ بَعْدَ فَلَمْ يَجِدْهُ، فَدَخَلَ عَلَى امْرَأَتِهِ فَسَأَلَهَا عَنْهُ، فَقَالَتْ: خَرَجَ يَبْتَغِي لَنَا، قَالَ: كَيْفَ أَنْتُمْ؟ وَسَأَلَهَا عَنْ عَيْشِهِمْ وَهَيْئَتِهِمْ، فَقَالَتْ: نَحْنُ بِخَيْرٍ وَسَعَةٍ، وَأَنْتِ عَلَى اللَّهِ، فَقَالَ: مَا طَعَامُكُمْ؟ قَالَتْ: اللَّحْمُ، قَالَ: فَمَا شَرَابُكُمْ؟ قَالَتْ: الْمَاءُ. قَالَ: اللَّهُمَّ بَارِكْ لَهُمْ فِي اللَّحْمِ وَالْمَاءِ، قَالَ النَّبِيُّ ﷺ: «وَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ يَوْمَئِذٍ حُبٌّ، وَلَوْ كَانَ لَهُمْ دَعَا لَهُمْ فِيهِ» قَالَ: فَإِذَا جَاءَ زَوْجُكَ فَافْرَنِي عَلَيْهِ السَّلَامَ، وَمُرِّيهِ يُثْبِتُ عَبَّةَ بَابِهِ، فَلَمَّا جَاءَ إِسْمَاعِيلُ أَخْبَرْتَهُ، فَقَالَ: ذَاكَ أَبِي وَأَنْتِ الْعَبَّةُ، أَمَرَنِي أَنْ أُمْسِكَ، ثُمَّ جَاءَ بَعْدَ ذَلِكَ، وَإِسْمَاعِيلُ يَبْرِي نَبْلًا لَهُ تَحْتَ دَوْحَةٍ قَرِيبًا مِنْ رَمْزٍ، فَقَالَ لَهُ: إِنَّ اللَّهَ أَمَرَنِي أَنْ أَبْنِيَ هَاهُنَا بَيْتًا، وَأَشَارَ إِلَى أَكْمَةِ مُرْتَفَعَةٍ عَلَى مَا حَوْلَهَا، قَالَ: فَعِنْدَ ذَلِكَ رَفَعَا الْقَوَاعِدَ مِنَ الْبَيْتِ، فَجَعَلَ إِسْمَاعِيلُ يَأْتِي بِالْحِجَارَةِ وَإِبْرَاهِيمُ يَبْنِي، حَتَّى إِذَا ارْتَفَعَ الْبِنَاءُ جَاءَ بِهِذَا الْحَجَرِ فَوَضَعَهُ لَهُ فَقَامَ عَلَيْهِ، وَهُوَ بَيْنِي وَإِسْمَاعِيلَ يُنَاوِلُهُ الْحِجَارَةَ، وَهُمَا يَقُولَانِ ﴿رَبَّنَا تَقَبَّلْ مِنَّا إِنَّكَ أَنْتَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ﴾ [البقرة: ١٢٧]، قَالَ:

فَجَعَلَا يَنْبِيَانِ حَتَّى يَدُورَا حَوْلَ الْبَيْتِ وَهُمَا يَقُولَانِ: ﴿رَبَّنَا تَقَبَّلْ مِنَّا إِنَّكَ أَنْتَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ﴾^(١).

وقد عهد الله ﷻ إلى إسماعيل مع أبيه ﷺ بتطهير بيته للطائفين والعاكفين والركع السجود، كما قام ﷺ مع أبيه برفع قواعد البيت الحرام؛ ليكون منارة الحاجين من المؤمنين، ومقصد العاكفين من العابدين.

نبوة إسماعيل ﷺ ورسالته، ودعوته لقومه:

كان إسماعيل ﷺ من رسل الله الذين نص القرآن عليهم، ووصفهم بالنبوة والرسالة معاً، كما في قوله ﷻ: ﴿وَأَذْكُرُ فِي الْكِتَابِ إِسْمَاعِيلَ إِنَّهُ كَانَ صَادِقَ الْوَعْدِ وَكَانَ رَسُولًا نَبِيًّا﴾ [مريم: ٥٤]، وهو نبيّ ووالده نبي.

ولم تبين لنا النصوص الصحيحة تفاصيل دعوة إسماعيل ﷺ والقوم الذين أرسل إليهم، كما هو الحال مع جُلّ الأنبياء والرسل الذين نص عليهم القرآن الكريم، لكنه - وكما بين القرآن الكريم آنفاً - وصف بأنه كان رسولاً نبياً، ولو وصف بأنه نبيّ فقط كان ثمة قبول بأنه يمكن ألا يكون قد كُلف بتبليغ رسالة إلى قوم أو أمة بعينها، على رأي من قال بأن النبيّ أُوحي إليه بشرع ولم يؤمر بالتبليغ - كما سبق عند الحديث عن الفرق بين النبيّ والرسول، أما وقد ثبت أنه رسول فإنه لا مندوحة من كون هناك قوم حمل إليهم إسماعيل ﷺ رسالة من الله ﷻ وبلغها لهم.

(١) أخرجه البخاري في «صحيحه»، كتاب: الأنبياء، باب: يزفون النسلان في المشي، (٤/١٤٢ ح: ٣٣٦٤).

ومن دلائل دعوته إلى قومه:

١ - أمره لأهله بالصلاة والزكاة، كما في قوله ﷺ: ﴿وَكَانَ يَأْمُرُ أَهْلَهُ بِالصَّلَاةِ وَالزَّكَاةِ وَكَانَ عِنْدَ رَبِّهِ مَرْضِيًّا﴾ [مريم: ٥٥].

٢ - ما ذكرته الآثار من جهاده لأعداء الله ونصره عليهم، ومن ذلك قول كعب: «كَانَ إِسْمَاعِيلُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ نَبِيَّ اللَّهِ الَّذِي سَمَّاهُ صَادِقَ الْوَعْدِ، وَكَانَ رَجُلًا فِيهِ حِدَّةٌ يُجَاهِدُ أَعْدَاءَ اللَّهِ وَيُعْطِيهِ اللَّهُ النَّصْرَ عَلَيْهِمْ وَالظَّفَرَ، وَكَانَ شَدِيدَ الْحَرْبِ عَلَى الْكُفَّارِ لَا يَخَافُ فِي اللَّهِ لَوْمَةً لَائِمَةً»^(١)؛ ولعل من دلالات ذلك وصف الرسول ﷺ لإسماعيل بأنه كان رامياً، فذات يوم خَرَجَ ﷺ فقال لِقَوْمٍ مِنْ أَسْلَمَ وَهُمْ يَزْمُونُ: «ارْزُمُوا بَنِي إِسْمَاعِيلَ، فَإِنَّ أَبَاكُمْ كَانَ رَامِيًا ارْزُمُوا، وَأَنَا مَعَ بَنِي قُلَانٍ»، فَأَمْسَكَ أَحَدَ الْفَرِيقَيْنِ بِأَيْدِيهِمْ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «مَا لَكُمْ لَا تَرْمُونَ»، فَقَالُوا: يَا رَسُولَ اللَّهِ، نَرْمِي وَأَنْتَ مَعَهُمْ! قَالَ: «ارْزُمُوا وَأَنَا مَعَكُمْ كُلُّكُمْ»^(٢).

٣ - أنه وجد في قوم ليس فيهم نبي أو رسول؛ حيث لم تذكر الروايات الصحيحة - ولا غيرها تقريباً - وجود نبي في منطقة مكة وما حولها قبيل - أو في عصر - إسماعيل عليه السلام، ولهؤلاء القوم من قبائل جرهم وغيرهم من العرب، ولعل ما يقوي هذا الاتجاه هو ما وصل إلينا من الحالة الدينية الحنيفة التي كان عليها بعض العرب في مكة قبيل بعثة النبي ﷺ، فقد كانوا على ملة إبراهيم عليه السلام، كما يقول كثير من العلماء والمؤرخين، وكان منهم ورقة بن نوفل، وزيد بن عمرو بن

(١) أخرجه الحاكم في «المستدرک»، (٢/٦٠٣/ح: ٤٠٣٣)، قال الذهبي إسناده ضعيف، وهذه الرواية على ضعف سندها يمكن قبولها؛ لاحتمال صحة متنها الذي تقوية تلك المتن الصحيح التي تعد إظهاراً أو سنداً له.

(٢) أخرجه البخاري في «صحيحه»، باب: قَوْلُ اللَّهِ ﷻ: ﴿وَأَذِّنْ فِي النَّبِإِ إِسْمَاعِيلَ إِنَّهُ كَانَ صَادِقَ الْوَعْدِ﴾، (٤/١٤٧/ح: ٣٣٧٣)، والراوي هو سلمة بن الأكوع، الحاكم في «المستدرک»، (٢/١٠٣/ح: ٤٢٦٥)، قال الذهبي: على شرط ومسلم.

نفيل، وغيرهما، والمُرجح أن هذه الحالة - من خلال تلك المعطيات وغيرها - من أثار دعوة إسماعيل عليه السلام في هذه المنطقة، ولهؤلاء القوم.

وقد ذهب بعض العلماء إلى تقنين الأمر، ومنهم ابن كثير الذي قال: «كان إسماعيل رسولاً إلى تلك الناحية ومن والاها من قبائل جرهم والعماليق وأهل اليمن»^(١).

ما وصف به إسماعيل عليه السلام:

يوصف النبي أو الرسول بكل الفضائل وبكل صفات الخير والصلاح، على المستوى البشري، وإسماعيل عليه السلام نبي ورسول، ومن ثم فقد وصف بذلك كله، مثل باقي الأنبياء والرسل، وقد نص القرآن الكريم على بعض تلك الصفات والفضائل التي نعت بها إسماعيل عليه السلام وهي من متلازمات النبوة، منها:

١- أنه من الأخيار: ﴿وَأَذْكُرْ إِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ وَذَا الْكِفْلِ وَكُلٌّ مِنَ الْأَخْيَارِ﴾

[سورة ص: ٤٨].

٢- أنه من الصابرين: ﴿وَإِسْمَاعِيلَ وَإِدْرِيسَ وَذَا الْكِفْلِ كُلٌّ مِنَ الصَّابِرِينَ﴾

[الأنبياء: ٨٥].

٣- أنه من الصالحين: ﴿وَأَدْخَلْنَاهُمْ فِي رَحْمَتِنَا إِنَّهُمْ مِنَ الصَّالِحِينَ﴾

[الأنبياء: ٨٦].

٤- أنه صادق الوعد: ﴿وَأَذْكُرْ فِي الْكِتَابِ إِسْمَاعِيلَ إِنَّهُ كَانَ صَادِقَ الْوَعْدِ وَكَانَ رَسُولًا نَبِيًّا﴾ [مريم: ٥٤].

٥- أنه حليم: ﴿فَبَشِّرْهُ بِعُلْمٍ حَلِيمٍ﴾ [الصافات: ١٠١].

(١) تفسير ابن كثير، (١/٢١٩).

وصية النبي ﷺ بأهل مصر:

أوصى رسول الله ﷺ خيراً بأهل مصر؛ إكراماً لأم إسماعيل، فقال ﷺ: «إِذَا افْتَتَحْتُمْ مِصْرَ فَاسْتَوْضُوا بِالْقَبْطِ خَيْرًا فَإِنَّ لَهُمْ ذِمَّةً وَرَحِمًا»، قَالَ الزُّهْرِيُّ: فَالرَّحِمُ أَنَّ أُمَّ إِسْمَاعِيلَ مِنْهُمْ^(١).

إسماعيل عليه السلام والعربية:

هناك روايات ثبتت صحتها تقول إن إسماعيل عليه السلام تعلم العربية من قبيلة جرهم، ومن ذلك قول ابن عباس رضي الله عنهما عن إسماعيل عليه السلام: «سَبَّ الْغُلَامُ وَتَعَلَّمَ الْعَرَبِيَّةَ مِنْهُمْ»، أي: من جرهم^(٢)، كذلك ثمة روايات مفادها أن إسماعيل أول من تكلم العربية، ومن تلك الروايات ما رواه علي بن الحسين، عن آبائه، عن النبي ﷺ قال: «أول من فتق لسانه بالعربية المبينة إسماعيل وهو ابن أربع عشرة سنة»^(٣).

(١) أخرجه الطبراني في «المعجم الكبير»، تحقيق: حمدي عبد المجيد، مكتبة ابن تيمية - القاهرة - (١٩/٦١)، والحاكم في «المستدرک»، (٢/٦٠٣/ح: ٤٠٣٢)، قال الذهبي: على شرط البخاري ومسلم، وذكره الهيثمي، وقال: رواه الطبراني بإسنادين؛ أحدهما رجال الصحيح، (مجمع الزوائد، تحقيق: حسام الدين القدسي، مكتبة القدسي - القاهرة - ١٤١٤هـ/ ١٩٩٤م، ١٠/٦٣ ح: ١٦٦٧٩، ١٦٦٨٠)، وفي رواية عبد الرزاق عن ابن جريج: «أوصى بالقبط خيراً فإن لهم قرابة»، (المصنف: تحقيق: حبيب الرحمن الأعظمي، المكتب الإسلامي - بيروت - ١٤٠٣هـ، ١٠/٣٦١ ح: ١٩٣٧٢)، والذمة: العهد والأمان.

(٢) أخرجه البخاري في «صحيحه»، كتاب: الأنبياء، باب: يزفون النسلان في المشي، (٤/١٤٢ ح: ٣٣٦٤).

(٣) الجاحظ: البيان والتميز، تحقيق: فوزي عطوي، دار صعب - بيروت - ط ١، ١٩٦٨م، ص ٥٢٥، وابن كثير: البداية والنهاية، (١/٤٤٤)، والسيوطي: التوشيح شرح الجامع الصحيح، تحقيق: رضوان جامع رضوان - الرياض - ط ١، ١٤١٩هـ/ ١٩٩٨م، (٥/٢١٧٠)، وقال السيوطي: إن سند الزبير بن بكار لهذا الحديث في «النسب» حسن، ومن الروايات الضعيفة في ذلك قول جابر ابن عبد الله رضي الله عنه: «إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ تَلَا: ﴿قُرْآنًا عَرَبِيًّا لَعَلَّكُمْ تَعْلَمُونَ﴾» [يوسف: ٢]، ثُمَّ قَالَ =

وفاتي ﷺ:

ذكر ابن كثير أن إسماعيل ﷺ دفن بالحجر مع أمه هاجر، وكان عمره يوم مات مائة وسبعاً وثلاثين [١٣٧] سنة^(١).

=رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «أَلِهِمْ إِسْمَاعِيلُ هَذَا اللِّسَانُ إِلَهُامًا»، قال الذهبي: مدار الحديث على إبراهيم بن إسحاق المسيلي وكان ممن يسرق الحديث، (الحاكم: المستدرک، (٢/٤٧٦/ح: ٣٦٤١)، ومنها ما نسب لابن عباس رضی اللہ عنہما من قوله: «أَوَّلُ مَنْ نَطَقَ بِالْعَرَبِيَّةِ وَوَضَعَ الْكِتَابَ عَلَى لَفْظِهِ وَمِنْطِقِهِ، ثُمَّ جُعِلَ كِتَابًا وَاحِدًا مِثْلَ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ الْمُؤْصُولُ حَتَّى فَرَّقَ بَيْنَهُ وَلَدُهُ إِسْمَاعِيلُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ»، (المستدرک، ٢/٦٠٢/ح: ٤٠٢٩)، قال الذهبي عبدالعزيز بن عمران واو. وقد أشار ابن حجر إلى تلك الروايات، ثم قال: «قوله -أي: قول ابن عباس- وتعلم العربية منهم فيه إشعار بأن لسان أمه وأبيه لم يكن عربيًا وفيه تضعيف لقول من روى أنه أول من تكلم بالعربية، وقد وقع ذلك من حديث ابن عباس رضی اللہ عنہما عند الحاكم في المستدرک بلفظ: أول من نطق بالعربية إسماعيل، وروى الزبير بن بكار في النسب من حديث علي بن إسماعيل بإسناد حسن قال: أول من فتق الله لسانه بالعربية المينة إسماعيل، وبهذا القيد يجمع بين الخبرين، فتكون أوليته في ذلك بحسب الزيادة في البيان، لا الأولية المطلقة، فيكون بعد تعلمه أصل العربية من جرهم ألهمه الله العربية الفصيحة المينة فنطق بها، ويشهد لهذا ما حكاه ابن هشام عن الشرقي بن قطامي أن عربية إسماعيل كانت أفصح من عربية يعرب بن قحطان وبقايا حمير وجرهم، ويحتمل أن تكون الأولية في الحديث مقيدة بإسماعيل بالنسبة إلى بقية إخوته من ولد إبراهيم؛ فإسماعيل أول من نطق بالعربية من ولد إبراهيم، وقال ابن دريد في كتاب الوشاح: أول من نطق بالعربية يعرب بن قحطان ثم إسماعيل، قلت وهذا لا يوافق من قال: إن العرب كلها من ولد إسماعيل، (ابن حجر: فتح الباري، دار المعرفة - بيروت ١٣٧٩ هـ / ٦/٤٠٣). قال جواد علي: والعربية المحضة هي العربية الخالصة، وهي العربية الأصلية عربية إسماعيل، وقد نعت بالعربية المتينة، وهناك من يقول: إن «يعرب» هو أول من أعرب في لسانه، وإنه أول من نطق بها، (المفصل في تاريخ العرب قبل الإسلام، دار الساقى، ط ٤، ١٤٢٢ هـ / ٢٠٠١ م، ١/١٤).

(١) ابن كثير: البداية والنهاية، (١/٢١٩).

إسحاق عليه السلام

لم يُذكر نبي الله إسحاق عليه السلام في القرآن الكريم والسنة النبوية إلا من خلال مضامين قليلة، لكنها شملت أهم موضوعات حياته وصفاته التي يُعنى بها القرآن الكريم في ذكره للأنبياء والرسل، وهذه الموضوعات هي:

أولاً: البشارة بإسحاق:

بشر الله نبيه إبراهيم بابنه الثاني إسحاق على كبر، وقد بارك الله على إسحاق وعلى إبراهيم عليه السلام، وكان من ذريتهما المحسن والظالم، قال تعالى: ﴿وَوَسَّيْنَاهُ يَاسَاقُ نَبِيًّا مِّنَ الصَّالِحِينَ ۝ وَبَارَكْنَا عَلَيْهِ وَعَلَىٰ إِسْحَاقَ وَمِن ذُرِّيَّتِهِمَا مُحْسِنٌ وَظَالِمٌ لِّنَفْسِهِ مُبِينٌ﴾ [الذاريات: ١١٢، ١١٣].

وقد تعجب إبراهيم عليه السلام من هذه البشارة؛ لأنه سيُولد له ولد على كبر سنه، لكن عجبه يجعله لا يغفل قدرة الله تعالى الذي لا يعجزه شيء، وأمر إسماعيل ليس ببعيد منه، فقد جاءه أيضاً على كبر: ﴿وَنَبَّيْنَاهُمَا عَنْ ضَيْفِ إِبْرَاهِيمَ ۝ إِذْ دَخَلُوا عَلَيْهِ فَقَالُوا سَلَامًا قَالَ إِنَّا مِنْكُمْ وَجِلُونَ ۝ قَالُوا لَا تَوَجَلْ إِنَّا نُبَشِّرُكَ بِغُلَامٍ عَلِيمٍ ۝ قَالَ أَبَشَّرْتُمُونِي عَلَىٰ أَنْ مَسَّنِيَ الْكِبَرُ فِيمَ يُبَشِّرُونِ ۝ قَالُوا بِشَرْنَاكَ بِالْحَقِّ فَلَا تَكُن مِّنَ الْقَانِطِينَ ۝ قَالَ وَمَنْ يَقْطَعُ مِّن رَّحْمَةِ رَبِّهِ إِلَّا الضَّالُّونَ﴾

[الحجرات: ٥١-٥٦].

وكانت زوجه السيدة «سارة» عجوزاً عقيماً، ومن ثم فقد عجبت من بشارة الملائكة لها بذلك: ﴿وَأَمْرَأَتُهُ قَائِمَةٌ فَضَحِكَتْ فَلَبَسْنَاهَا يَاسَاقُ وَمِنْ وَرَاءِ إِسْحَاقَ يَعْقُوبَ﴾ [هود: ٧١]، ﴿فَأَقْبَلَتِ امْرَأَتُهُ فِي صَرٍّ فَصَكَتْ وَجْهَهَا وَقَالَتْ عَجُوزٌ عَقِيمٌ ۝ قَالُوا كَذَلِكَ قَالَ رَبُّكَ إِنَّهُ هُوَ الْحَكِيمُ الْعَلِيمُ﴾ [الذاريات: ٢٩، ٣٠].

ثانياً: تزكية الله ورسوله لإسحاق والثناء عليه وصفاته:
ومن ذلك:

١- الهداية، قال ﷺ: ﴿وَوَهَبْنَا لَهُ إِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ كُلًّا هَدَيْنَا وَنُوحًا هَدَيْنَا مِنْ قَبْلُ وَمِنْ ذُرِّيَّتِهِ دَاوُدَ وَسُلَيْمَانَ وَأَيُّوبَ وَيُوسُفَ وَمُوسَى وَهَارُونَ وَكَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ﴾ [الأنعام: ٨٤].

٢- الصلاح، قال ﷺ: ﴿وَوَهَبْنَا لَهُ إِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ نَافِلَةً وَكُلًّا جَعَلْنَا صَالِحِينَ﴾ [الأنبياء: ٧٢]، وقال ﷺ: ﴿وَنَسَرْنَاهُ بِإِسْحَاقَ نَبِيًّا مِنَ الصَّالِحِينَ﴾ [الصفات: ١١٢].

٣- العلم، قال ﷺ: ﴿فَأَوْحَسَ مِنْهُمْ خِيفَةً قَالُوا لَا تَخَفْ وَنَسَرْنَاهُ بِعَلِيمٍ عَلَيْهِ﴾ [الذاريات: ٢٨].

٤- الكرم، قال النبي ﷺ: «الكَرِيمُ، ابْنُ الْكَرِيمِ، ابْنُ الْكَرِيمِ، ابْنُ الْكَرِيمِ يُوسُفُ بْنُ يَعْقُوبَ بْنِ إِسْحَاقَ بْنِ إِبْرَاهِيمَ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ»^(١).
ثالثاً: نبوته ودعوته :

من أهم الموضوعات التي عرضها القرآن الكريم في نبأ إسحاق عليه السلام النص على نبوته في مثل قوله ﷺ عن إبراهيم عليه السلام: ﴿وَنَسَرْنَاهُ بِإِسْحَاقَ نَبِيًّا مِنَ الصَّالِحِينَ﴾ [الصفات: ١١٢].

ومن مقتضيات النبوة أو الرسالة دعوة الناس وهدايتهم، بواسطة وحي من الله ﷻ، ومن متطلبات الدعوة - وخاصة لمقام النبوة - أن يكون صاحبها إماماً صالحاً يفعل الخير، ويقيم فرائض الدين، فضلاً عن كونه عابداً لله ﷻ، وهذا

(١) أخرجه البخاري في «صحيحه»، باب قوله تعالى: ﴿لَقَدْ كَانَ فِي يُوسُفَ وَإِخْوَتِهِ ءَايَاتٍ لِّلْعَالَمِينَ﴾ [يوسف: ٧]، (٤/١٥١/ح: ٣٣٩٠).

ما نص عليه القرآن الكريم بالنسبة لإسحاق، مع أبيه إبراهيم وابنه يعقوب عليهم السلام في مثل قوله عليه السلام: ﴿وَوَهَبْنَا لَهُ إِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ نَافِلَةً وَكُلًّا جَعَلْنَا صَالِحِينَ ٧٢﴾ وَجَعَلْنَاهُمْ أَيْمَةً يَهْدُونَ يَا أُمِرْنَا وَأَوْحَيْنَا إِلَيْهِمْ فِعْلَ الْخَيْرَاتِ وَإِقَامَ الصَّلَاةِ وَإِيتَاءَ الزَّكَاةِ وَكَانُوا لَنَا عَابِدِينَ ﴿[الأنبياء: ٧٢، ٧٣].

أما عن دعوة إسحاق عليه السلام فهي نفس دعوة أبيه إبراهيم، وأخيه إسماعيل، وابنه يعقوب، وكل أنبياء الله ورسله، ليست اليهودية ولا النصرانية، ولكن ملة إبراهيم حنيفاً، وهي الإسلام، كما في قوله تعالى: ﴿وَمَنْ يَرْغَبْ عَنْ مِلَّةِ إِبْرَاهِيمَ إِلَّا مِنْ سَفِهَةِ نَفْسِهِ وَلَقَدْ أَضْطَقْنَاهُ فِي الدُّنْيَا وَإِنَّا فِي الْآخِرَةِ لَمِنَ الصَّالِحِينَ ١٣١﴾ إِذْ قَالَ لَهُ رَبُّهُ أَسْلِمْ قَالَ أَتَسْلِمُ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ ١٣٢ وَوَصَّى بِهَا إِبْرَاهِيمُ بَيْنَهُ وَيَعْقُوبُ يُبْنِي إِنْ أَلَّهِ أَضْطَقَ لَكُمْ الَّذِينَ فَلَا تَمُوتُونَ إِلَّا وَأَنْتُمْ مُسْلِمُونَ ١٣٣ أَمْ كُنْتُمْ شُهَدَاءَ إِذْ حَضَرَ يَعْقُوبَ الْمَوْتُ إِذْ قَالَ لِبَنِيهِ مَا تَعْبُدُونَ مِنْ بَعْدِي قَالُوا نَعْبُدُ إِلَهُكَ وَإِلَالَةَ آبَائِكَ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ إِلَهُهَا وَاحِدًا وَنَحْنُ لَهُ مُسْلِمُونَ ١٣٤ تِلْكَ أُمَّةٌ قَدْ خَلَتْ لَهَا مَا كَسَبَتْ وَلَكُمْ مَا كَسَبْتُمْ وَلَا تُسْأَلُونَ عَمَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ ١٣٥ وَقَالُوا كُونُوا هُودًا أَوْ نَصَارَى تَهْتَدُوا قُلْ بَلْ مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ١٣٦ قُولُوا ءَامَنَّا بِاللَّهِ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْنَا وَمَا أُنْزِلَ إِلَى إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَالْأَسْبَاطِ وَمَا أُوتِيَ مُوسَى وَعِيسَى وَمَا أُوتِيَ النَّبِيُّونَ مِنْ رَبِّهِمْ لَا نُفَرِّقُ بَيْنَ أَحَدٍ مِنْهُمْ وَنَحْنُ لَهُ مُسْلِمُونَ ١٣٧ فَإِنْ ءَامَنُوا بِمِثْلِ مَا ءَامَنْتُمْ بِهِ فَقَدْ أَهْتَدُوا وَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّمَا هُمْ فِي شِقَاقٍ فَسَيَكْفِيكَهُمُ اللَّهُ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ١٣٨ صِبْغَةَ اللَّهِ وَمَنْ أَحْسَنُ مِنْ اللَّهِ صِبْغَةً وَنَحْنُ لَهُ عَابِدُونَ ١٣٩ قُلْ أَتُحَاجُّونَنَا فِي اللَّهِ وَهُوَ رَبُّنَا وَرَبُّكُمْ وَلَنَا أَعْمَالُنَا وَلَكُمْ أَعْمَالُكُمْ وَنَحْنُ لَهُ مُخْلِصُونَ ١٤٠ أَمْ تَقُولُونَ إِنْ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَالْأَسْبَاطِ كَانُوا هُودًا أَوْ نَصَارَى قُلْ ءَأَنْتُمْ أَعْلَمُ أَمِ اللَّهُ وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ كَتَمَ شَهَادَةً عِنْدَهُ مِنَ اللَّهِ وَمَا اللَّهُ بِغَفِلٍ عَمَّا

تَعْمَلُونَ ﴿١١﴾ تِلْكَ أُمَّةٌ قَدْ خَلَتْ لَهَا مَا كَسَبَتْ وَلَكُمْ مَا كَسَبْتُمْ وَلَا تُنْعَلُونَ عَمَّا
كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿البقرة: ١٣٠-١٤١﴾.

يعقوب عليه السلام

يعقوب عليه السلام هو أحد أنبياء الله، وقد سماه القرآن إسرائيل - أيضًا - في موضعين؛ الأول قوله ﷺ: ﴿كُلُّ الطَّعَامِ كَانَ حَلَالًا لِّسِتِ إِسْرَءِيلَ إِلَّا مَا حَرَّمَ إِسْرَءِيلُ عَلَى نَفْسِهِ﴾ [آل عمران: ٩٣]، والثاني قوله ﷺ: ﴿أَوَّلِيكَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّينَ مِنْ ذُرِّيَةِ آدَمَ وَمِمَّنْ حَمَلْنَا مَعَ نُوحٍ وَمِنْ ذُرِّيَةِ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْرَءِيلَ وَمِمَّنْ هَدَيْنَا وَاجْتَبَيْنَا إِذَا تُتْلَىٰ عَلَيْهِمْ ءَايَاتُ الْكِتَابِ خَرُّوا سُجَّدًا وَسَبَّحُوا بِحَمْدِ رَبِّهِمْ وَهُمْ لَا يَسْتَكْبِرُونَ﴾ [مريم: ٥٨].

دعوته عليه السلام لقومه:

مثل بعض الأنبياء لم تذكر لنا النصوص الدينية تفاصيل دعوة يعقوب عليه السلام إلى قومه بمحاورها المعروفة في منهج الأنبياء، ولا تفاصيل طبيعة قومه الذين أرسل إليهم، لكن ما ذكرته تلك النصوص هو تأكيد نبوته، ومضمونها الرئيس الذي يتسق مع دعوة كل الأنبياء والرسل، وكذلك بعض من دعاهم أو أوصاهم بذلك. ويمكن معرفة محاور دعوته في ضوء ما جاء في النصوص الصحيحة من خلال الآتي:

أولاً: الدعوة إلى ما دعا إليه الأنبياء من قبله؛ أبوه إسحاق، وعمه إسماعيل، وجده إبراهيم، بل جميع الأنبياء والرسل قبله عليه السلام؛ وهو الإسلام بمعناه العام: ﴿وَوَصَّي بِهَا إِبْرَاهِيمَ بَنِيهِ وَيَعْقُوبَ يٰبَنِيَّ إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَىٰ لَكُمُ الدِّينَ فَلَا تَمُوتُنَّ إِلَّا وَأَنتُمْ مُسْلِمُونَ﴾ [آل عمران: ٣٣] أمر كنتم شهداء إذ حضر يعقوب الموت إذ قال لبنيه ما تعبدون من بعدي قلوا نعبد آلهاك وإلهك إلهناك إبراهيم وإسماعيل وإسحاق إلهنا وحدها ونحن لعه مسلمون﴾ [البقرة: ١٣٢، ١٣٣].

ثانياً: لم يكن يعقوب أو أبناؤه من الأسباط، كما لم يكن إبراهيم وابناه

إسماعيل وإسحاق يهودا أو نصارى: ﴿أَمْ تَقُولُونَ إِنَّ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَالْأَسْبَاطَ كَانُوا هُودًا أَوْ نَصَارَى قُلْ أَنَشْتَرُ أَعْلَمُ أَمِ اللَّهُ وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ كَتَمَ شَهَادَةً عِنْدَهُ مِنَ اللَّهِ وَمَا اللَّهُ بِغَفِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ﴾ [البقرة: ١٤٠].
ذرية يعقوب:

أخبرنا الله ﷻ أن أولاد يعقوب عليه السلام اثنا عشر، بما فيهم يوسف عليه السلام، كما جاء في قوله ﷻ: ﴿إِذْ قَالَ يُوسُفُ لِأَبِيهِ يَا أَبَتِ إِنِّي رَأَيْتُ أَحَدَ عَشَرَ كَوْكَبًا وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ رَأَيْتُهُمْ لِي سَاجِدِينَ﴾ [يوسف: ٤].

وذكرت رواية العهد القديم أسماء أبناء يعقوب عليه السلام وأمهاتهم ^(١) كالاتي ^(٢):
 - تزوج يعقوب «لَيْئَةَ» فأنجب منها: ١- رأوبين [ومعناه: هو ذا الابن]
 ٢- شمعون [ومعناه: سميع] ٣- لاوي [ومعناه: مُتَّحِد] ٤- يهوذا [ومعناه: حَمْد] ^(٣) ٥- يَسَّكَرَ [ومعناه: يعمل بأجرة] ٦- زَبُولُون [ومعناه: إقامَة]، كما أنجبت ابنة سمثا «دِينَة» ^(٤).

(١) تذكر رواية العهد القديم أيضًا: أن يعقوب كان ابن أخت لآبان، الذي سيصبح حماءه، وأنه تعرف على لآبان وابنته «الكبرى» - أيضًا - والصغرى: «راحيل» من خلال سقايته لغنم راحيل، حيث عرفها أنها ابنة خاله، فأخذته إلى أبيها الذي رحب به أشد ترحيب، لأنهما كانا مفترقين، ثم مكث عنده شهرًا، ثم عرض عليه لآبان أن يكون لخدمته وله مقابل، فعرض عليه يعقوب أن يكون المقابل وزوجه من ابنه الصغرى «راحيل»، حيث أحبها منذ أن رآها، فوافق خاله لآبان، فخدمه يعقوب سبع سنين، لكن لآبان روجه ابنته الكبرى «لَيْئَةَ» دون أن يعرف يعقوب، لكنه اكتشف ذلك في الصباح، ورأى أن خاله خدعه، فبرر له خاله أن ليس من عاداتهم أن يزوجوا الصغرى قبل البكر، وطلب منه إكمال أسبوع الصغرى ثم يزوجه الكبرى، ففعل يعقوب وتزوج الكبرى، وخدم حاله سبع سنين أخرى، (العهد القديم: سفر التكوين، إصحاح ٢٩: ٩ - ٣٠).

(٢) وذكرًا جميعًا في سفر التكوين: إصحاح ٣٥: ٢٣ - ٢٦.

(٣) سفر التكوين: إصحاح ٢٩: ٣٢ - ٣٥.

(٤) سفر التكوين: إصحاح ٣٠: ١٧ - ٢١.

- وتزوج من «راحيل» فأنجبت له: ١- يوسف [ومعناه: يزيد^(١)] ٢- بنيامين [ومعناه: ابن يميني^(٢)].

- ثم تزوج يعقوب جارية «ليئة» واسمها «زلفة»، بطلب من «ليئة»، فأنجبت له: ١- جادا [ومعناه: فأل حسن، أو كتيبة قادمة] ٢- أشير [ومعناه: سعيد أو مغبوط^(٣)].

- كما تزوج من جارية «راحيل» واسمها: «بلهة» بطلب من «راحيل»، وأنجب منها: ١- دانا [ومعناه: قاضي] ٢- نفتالي [ومعناه: مُصَارَعَتِي^(٤)].

وقد ذكرت المصادر العربية ذرية يعقوب وزوجاته، استنادًا إلى رواية العهد القديم^(٥).

(١) سفر التكوين: إصحاح ٣٠: ٢٢- ٢٤.

(٢) سفر التكوين: إصحاح ٣٥: ١٨.

(٣) سفر التكوين: إصحاح ٣٠: ٩- ١٣.

(٤) سفر التكوين: إصحاح ٣٠: ١- ٨.

(٥) من أقدم من روى ذلك محمد بن إسحاق، (الطبري: تاريخ الطبري، ١/ ١٩٠، ١٩١، ورواه أيضًا ابن كثير: البداية والنهاية، ١/ ٢٢٠، ٢٢١).

يوسف عليه السلام

نسبه ومولده:

أخبرنا رسول الله ﷺ بنسب يوسف عليه السلام مُتَّيًّا عليه وعلى سلسلة نسبه الشريف، حيث قال ﷺ: «الكَرِيمُ ابْنُ الْكَرِيمِ ابْنِ الْكَرِيمِ ابْنِ الْكَرِيمِ، يُوسُفُ بْنُ يَعْقُوبَ بْنِ إِسْحَاقَ بْنِ إِبْرَاهِيمَ»^(١).

ولد يوسف عليه السلام في أرض الكنعانيين - فلسطين - التي هاجر إليها جده إبراهيم من قبل، واستقر فيها، وولد فيها أبوه يعقوب وجده إسحاق من قبل، وكان يوسف واحدًا من اثني عشر ولدًا، هم أولاد النبي يعقوب عليه السلام، من أربع أزواج، وكان ليوسف شقيق واحد، وهو بنيامين - على رواية «العهد القديم».

وَالْإِلَى هَؤُلَاءِ الْاِثْنِي عَشَرَ تُنْسَبُ أَسْبَاطُ بَنِي إِسْرَائِيلَ كُلُّهُمْ، وَكَانَ أَشْرَفُهُمْ وَأَجْلُهُمْ وَأَعْظَمُهُمْ يُوسُفُ عليه السلام، وَقَدْ ذَهَبَتْ طَائِفَةٌ مِنَ الْعُلَمَاءِ إِلَى أَنَّهُ لَمْ يَكُنْ فِيهِمْ نَبِيٌّ غَيْرُهُ وَبَاقِي إِخْوَتِهِ لَمْ يُوحَ إِلَيْهِمْ^(٢).

الرؤية:

رأى يوسف عليه السلام في منامه وهو صغير رؤيا كان لها دلالة قوية في حياته المستقبلية، وقد أدرك يعقوب عليه السلام هذه الدلالة، فأوصى ابنه بعدم قصها على إخوته، وقد سجل لنا القرآن الكريم تلك الرؤية وتوصية أبيه له، وتبشير إياه، قال ﷺ: ﴿إِذْ قَالَ يُوسُفُ لِأَبِيهِ يَا أَبَتِ إِنِّي رَأَيْتُ أَحَدَ عَشَرَ كَوْكَبًا وَالشَّمْسَ

(١) أخرجه البخاري في «صحيحه»، باب: قول الله تعالى: ﴿لَقَدْ كَانَ فِي يُوسُفَ وَإِخْوَتِهِ آيَاتٌ لِلنَّاسِينَ﴾ [يوسف: ٧]، [٤/١٥١ ح: ٣٣٩٠]، والحديث رواه ابن عمر رضي الله عنهما.

(٢) ابن كثير: البداية والنهاية، (١/٤٥٨، ٤٥٩ م).

وَأَقَمَرُوا رَأْسَهُمْ لِيَ سَجِيدٍ ① قَالَ يَبْنَئُ لَا تَقْصُصْ رُؤْيَاكَ عَلَى إِخْوَتِكَ فَيَكِيدُوا لَكَ كَيْدًا إِنَّ الشَّيْطَانَ لِلْإِنْسَانِ عَدُوٌّ مُبِينٌ ② وَكَذَلِكَ يَجْتَسِبُكَ رَبُّكَ وَيُعَلِّمُكَ مِنْ تَأْوِيلِ الْأَحَادِيثِ وَرَبُّكَ يَعْتَمُدُ عَلَيْكَ وَعَلَىٰ آلِ يَعْقُوبَ كَمَا أَتَمَّهَا عَلَىٰ أَبَوَيْكَ مِنْ قَبْلُ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْحَاقَ إِنَّ رَبَّكَ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ﴿يوسف: ٤-٦﴾.

قال المفسرون، وغيرهم: رأى يوسف عليه السلام وهو صغير هذه الرؤية، وقد عرفه أبوه أنه سينال منزلة عالية ورفعة في الدنيا والآخرة؛ بحيث يخضع له أبواه وإخوته، وأوصاه بكتمانها وألا يقصها على إخوته؛ كي لا يحسدوه ويبغوا له الغوائل، ويكيدوا له أنواع الحيل والمكر^(١).

وكان يعقوب عليه السلام - كما يقول الرازي - شديد الحب ليوسف وأخيه فحسده إخوته لهذا السبب، وظهر ذلك المعنى ليعقوب بالآمارات الكثيرة^(٢).

تأمر إخوته عليه:

يقص علينا القرآن الكريم هنا صورة مما تسول له الأنفس البشرية من شرار الأمور وسيء الخصال، وذلك في دائرة تتصف بأنها من أوثق الصلات وأقوى العواطف وأشد الروابط، وهي دائرة الأخوة، والصورة هنا ليوسف عليه السلام مع إخوته، إذ يقص علينا القرآن الكريم نبأ تأمر أخوة يوسف عليه السلام عليه، يقول عليه السلام: ﴿لَقَدْ كَانَ فِي يُوسُفَ وَإِخْوَتِهِ ءَايَاتٍ لِلْمُتَذَكِّرِينَ ③ إِذْ قَالُوا لِيُوسُفَ وَأَخُوهُ أَحَبُّ إِلَيْنَا أَيْنَمَا مَنَّا وَنَحْنُ عُصْبَةٌ إِنَّ أَبَانَا لَفِي ضَلَالٍ مُبِينٍ ④ أَقْتُلُوا يُوسُفَ أَوْ اطْرَحُوهُ أَرْضًا يَخْلُ لَكُمْ وَجْهٌ أَبِيكُمْ وَتَكُونُوا مِنْ بَعْدِهِ قَوْمًا صَالِحِينَ ⑤ قَالَ قَائِلٌ مِنْهُمْ لَا تَقْتُلُوا يُوسُفَ وَالْقَوْمُ فِي غِيبَتِ الْجُبِّ يَلْتَقِطُهُ بَعْضُ السَّيَّارَةِ إِنْ كُنْتُمْ فَاعِلِينَ ⑥ قَالُوا يَا أَبَانَا مَا لَكَ لَا تَأْمَنَّا عَلَىٰ يُوسُفَ وَإِنَّا لَهُ لَنَصِیحُونَ ⑦ أَرْسَلَهُ مَعَنَا غَدًا يَزْتَعِ وَيَلْعَبَ

(١) ابن كثير: البداية والنهاية، (١/ ٢٢٥، ٢٢٦).

(٢) مفاتيح الغيب، (١٨/ ٨٩).

وَلَمَّا لَهُ لَحَظُوتُونَ ﴿١٢﴾ قَالَ إِنِّي لَيَحْزُنُنِي أَنْ تَذْهَبُوا بِهِ وَلَخَافُ أَنْ يَأْكُلَهُ الذِّئْبُ وَأَنْتُمْ عَنْهُ غَافِلُونَ ﴿١٣﴾ قَالُوا لَيْنَ أَكَلَهُ الذِّئْبُ وَنَحْنُ عُصْبَةٌ إِنَّا إِذَا لَخَيْرُ رُوتَ ﴿١٤﴾ فَلَمَّا ذَهَبُوا بِهِ وَاجْتَمَعُوا أَنْ يَجْعَلُوهُ فِي غَيَابَتِ الْجُبِّ وَأَوْحَيْنَا إِلَيْهِ لَتُنَبِّئَنَّهُمْ بِأَمْرِهِمْ هَذَا وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ ﴿١٥﴾ وَجَاءَهُ أَبَاهُمْ عِشَاءً يَبْكُونَ ﴿١٦﴾ قَالُوا يَا أَبَانَا إِنَّا ذَهَبْنَا نَسْتَقِيقُ وَنَرْكَبُكَ يُونُسَ عِنْدَ مَتَلَعِنَا فَلَكَ أَكْلَهُ الذِّئْبُ وَمَا أَنْتَ بِمُؤْمِنٍ لَنَا وَلَوْ كُنَّا صَادِقِينَ ﴿١٧﴾ وَجَاءَهُ عَلَى قَمِيصِهِ بِدَمٍ كَذِبٍ قَالَ بَلْ سَوَّلَتْ لَكُمْ أَنْفُسُكُمْ أَمْرًا فَصَبْرٌ جَمِيلٌ وَاللَّهُ الْمُسْتَعَانُ عَلَى مَا تَصِفُونَ ﴿١٨﴾ [يوسف: ٧-١٨].

وهما أحب إلى أبيهما منهم؛ لأنهما - يوسف وأخيه - صغيران، وهذه مسألة أوجدها الله في قلوب البشر دون اختيار منهم حتى في الحيوانات، ما دام الابن صغيراً وضعيفاً وفي حاجة إلى الرعاية، فإنه يتمتع بحماية الأب والأم حتى يكبر^(١).

وهكذا استشرى الحسد وكبر الكيد ليصل الأمر إلى القتل أو الإبعاد عن الأب المحب، وما نعموا منه إلا أنه كان صغيراً محبوباً من أبيه، وهم يظنون في فعلهم هذا صلاح أمرهم، بل لقد ضل سعيهم وهم يحسبون أنهم يحسنون صنعا؛ وراحوا إلى أبيهم طالين منه أن يرسله معهم يرتع ويلعب، مستأمنين عليه وناصحين وحافظين له، هكذا يزعمون، وقد نالوا ما طلبوا، مع خوف أبيهم وحرصه وتحذيره لهم، فسولت لهم أنفسهم أمراً كانوا عازمين عليه من قبل، فألقوه في غيابة الجب، ثم رجعوا إلى أبيهم ممثلين له حزناً وبكاءً، قاصّين عليه من وحي أنفسهم ومن هوى شياطينهم، ممثلين بقميص عساه أن يبرئ ساحتهم عند أبيهم، لكن أباهم النبي ﷺ لم يكن في غفلة من أمرهم وما سولت لهم

(١) الشعرأوي: قصص الأنبياء، (٢/ ٨٩٣).

أنفسهم: ﴿قَالَ بَلْ سَوَّلَتْ لَكُمْ أَنْفُسُكُمْ أَمْرًا فَصَبْرٌ جَمِيلٌ وَاللَّهُ الْمُسْتَعَانُ عَلَى مَا تَصِفُونَ﴾ [يوسف: ١٨] وليقضي الله أمراً كان مفعولاً، فهذه البداية لتحقيق الحكم والعلم وإتمام النعمة، ولتحقق الرؤيا التي قصّها على أبيه من قبل.
حسنه:

ثبت من كافة الطرق الدينية والتاريخية أن يوسف عليه السلام كان على درجة كبيرة من الحسن، ولم يُعهد أن اتُصف أحد من بني آدم بمثل حسنه، عدا رسول الله صلى الله عليه وسلم الذي تفرد بالحسن من بني البشر، وقد أخبرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم بحسن يوسف عليه السلام عندما رآه في السماء الثالثة، في رحلة المعراج؛ قال صلى الله عليه وسلم: «... ثُمَّ عَرَجَ بِي إِلَى السَّمَاءِ الثَّالِثَةِ، فَاسْتَفْتَحَ جِبْرِيلُ، فَقِيلَ: مَنْ أَنْتَ؟ قَالَ: جِبْرِيلُ، قِيلَ: وَمَنْ مَعَكَ؟ قَالَ: مُحَمَّدٌ صلى الله عليه وسلم، قِيلَ: وَقَدْ بُعِثَ إِلَيْهِ؟ قَالَ: قَدْ بُعِثَ إِلَيْهِ، فَفُتِحَ لَنَا، فَإِذَا أَنَا بِيُوسُفَ عليه السلام إِذَا هُوَ قَدْ أُعْطِيَ شَطْرَ الْحُسْنِ، فَرَحَّبَ وَدَعَا لِي بِخَيْرٍ»^(١)، كذلك وصفت أمه بالحسن، حيث قال صلى الله عليه وسلم: «أُعْطِيَ يَوْسُفَ وَأُمُّهُ شَطْرَ الْحُسْنِ»^(٢).

كما أن رواية العهد القديم أكدت جمال أمه «راحيل» وأن يعقوب أحبها عندما رآها أول مرة، عندما كانت ترعى غنم أبيها، وأنه سقى لها غنمها، ثم اتفق مع والدها «لآبان» أن يتزوجها، على الرغم من أنها كانت أصغر من أختها البكر «ليئة» التي لم تكن قد تزوجت بعد^(٣).

(١) أخرجه مسلم في «صحيحه»، باب: الإسراء برسول الله صلى الله عليه وسلم إلى السماوات وفرض الصلوات، (١/١٤٥: ح/٢٥٩).

(٢) أخرجه الحاكم في «المستدرک»، (٢/٦٢٢: ح/٤٠٨٢)، رواه أنس بن مالك، وصححه الحاكم والذهبي على شرط مسلم.

(٣) تقول رواية العهد القديم: «وأما راحيل، فكانت جميلة الصورة وحسنة المنظر، فأحب يعقوب راحيل، وأجاب يعقوب خاله: أخذتك سبع سنين لقاء زواجي براحيل ابتك الصغرى»، (سفر التكوين: ١٩: ١٧، ١٨).

نبوتى:

كان يوسف عليه السلام مسلماً مثل أبيه وسائر الأنبياء والرسل، كما جاء في قوله تعالى: ﴿وَوَصَّي بِهَا إِبْرَاهِيمَ بَيْنِي وَبَيْنَكَ وَسَبَّحْتَ بَيْنِي وَبَيْنَكَ وَتَسَبَّحْتَ بِحَمْدِ اللَّهِ الْكَبِيرِ﴾ [البقرة: 132]. أم كُتِبَ لَهُ شَهَادَةٌ إِذْ حَضَرَ يَعْقُوبَ الْمَوْتَ إِذْ قَالَ لِبَنِيهِ مَا تَعْبُدُونَ مِن بَعْدِي قَالُوا نَعْبُدُ إِلَهَكَ وَإِلَهَ آبَائِكَ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ إِلَهِهَا وَاحِدًا وَنَحْنُ لَهُ مُسْلِمُونَ ﴿البقرة: 133﴾.

وقد أثبت القرآن الكريم والسنة النبوية الصحيحة رسالة يوسف عليه السلام، فقال عليه السلام على لسان مؤمن آل فرعون: ﴿وَلَقَدْ جَاءَكُمْ يُوسُفُ مِنْ قَبْلُ بِالْبَيِّنَاتِ فَمَا زِلْتُمْ فِي شَكٍّ مِمَّا جَاءَكُمْ بِهِ حَتَّى إِذَا هَلَكَ قُلْتُمْ لَن يَبْعَثَ اللَّهُ مِنْ بَعْدِهِ رَسُولًا كَذَلِكَ يُضِلُّ اللَّهُ مَنْ هُوَ مُسْرِِفٌ مُّرْتَابٌ﴾ [غافر: 34].

وقد بين يوسف أسس دعوته ومصادرها في عدة مواقف، منها في أثناء وجوده في السجن، حيث فسر رؤيا صاحبيه المسجونين معه، ثم عرفهم دعوته ودعاهم إليها، قال عليه السلام على لسانه: ﴿إِنِّي تَرَكْتُ مِلَّةَ قَوْمٍ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَهُمْ بِالْآخِرَةِ هُمْ كَافِرُونَ﴾ [يوسف: 21]. وَأَتَّبَعْتُ مِلَّةَ آبَائِي إِبْرَاهِيمَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ مَا كَانَ لَنَا أَنْ نُشْرِكَ بِاللَّهِ مِنْ شَيْءٍ ذَلِكَ مِنْ فَضْلِ اللَّهِ عَلَيْنَا وَعَلَى النَّاسِ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَشْكُرُونَ ﴿يوسف: 25﴾. يَصْجِي السَّجْنَ أَرْبَابٌ مُتَفَرِّقُونَ خَيْرٌ أَمِ اللَّهُ الرَّحِيمُ الْقَهَّارُ ﴿يوسف: 26﴾. مَا تَعْبُدُونَ مِن دُونِهِ إِلَّا أَسْمَاءَ سَمَّيْتُمُوهَا أَنْتُمْ وَآبَاؤُكُمْ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ بِهَا مِن سُلْطَانٍ إِنِ الْحُكْمُ إِلَّا لِلَّهِ أَمَرَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ ذَلِكَ الَّذِينَ الْفَتَنُ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ﴿يوسف: 37-40﴾.

وفي السنة: سُئِلَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: مَنْ أَكْرَمُ النَّاسِ؟ قَالَ: «أَتْقَاهُمْ لِلَّهِ» قَالُوا: لَيْسَ عَنْ هَذَا نَسْأَلُكَ، قَالَ: «فَأَكْرَمُ النَّاسِ يُوسُفُ نَبِيُّ اللَّهِ، ابْنُ نَبِيِّ اللَّهِ، ابْنُ نَبِيِّ اللَّهِ،

ابن خَلِيلِ اللَّهِ»، قَالُوا: لَيْسَ عَنْ هَذَا نَسْأَلُكَ، قَالَ: «فَعَنْ مَعَادِنِ الْعَرَبِ تَسْأَلُونِي؟ النَّاسُ مَعَادِنُ، خَبَارُهُمْ فِي الْجَاهِلِيَّةِ خَبَارُهُمْ فِي الْإِسْلَامِ، إِذَا فَقَّهُوا»^(١).

وقد ذهبت طائفة من العلماء وأيدهم ابن كثير إلى أن يوسف عليه السلام هو الوحيد بين أخوته الأحد عشر الذي أوحى إليه، وباقي إخوته لم يوحَ إليهم، وذكر ابن كثير أن من استدل على نبوتهم بقوله عليه السلام: «قُولُوا آمَنَّا بِاللَّهِ وَمَا أُنزِلَ إِلَيْنَا وَمَا أُنزِلَ إِلَيْنَا مِنْ رَبِّهِمْ وَأَسْمِعِلْ وَأَسْحَقْ وَيَعْقُوبَ وَالْأَسْبَاطَ وَمَا أُوتِيَ مُوسَى وَعِيسَى وَمَا أُوتِيَ النَّبِيُّونَ مِنْ رَبِّهِمْ لَا نُفَرِّقُ بَيْنَ أَحَدٍ مِنْهُمْ وَنَحْنُ لَهُ مُسْلِمُونَ» [البقرة: ١٣٦] وزعم أن هؤلاء هم الأسباط فليس استدلاله بالقوي؛ لأن المراد بالأسباط شعوب بني إسرائيل وما كان يوجد فيهم من الأنبياء الذين ينزل عليهم الوحي من السماء^(٢).

حال مصر زمن دخول يوسف إليها:

كان دخول يوسف - على المشهور - أيام احتلال الهكسوس مصر، وكانوا أسيويين ساميين، أو تبينت فيهم العناصر السامية من سوريا وفلسطين، وقد دخلوا مصر في أواخر الأسرة الرابعة عشرة غزاة، يغريهم ضعف البلاد السياسي، وتغريهم ثروتها وخصب أراضيها، وتدفعهم من أراضيهم طروف طبيعية صعبة، ساد فيها الجفاف وحل القحط الذي امتد حتى شمل مصر في أعقاب مجيء يوسف بسنين، ويذكر المؤرخ المصري القديم «مانيتون» أن هؤلاء القوم أخضعوا مصر بسهولة دون قتال، فأحرقوا المدن ونقضوا المعابد واستغلوا

(١) أخرجه البخاري في «صحيحه»، باب: قول الله تعالى: «لَقَدْ كَانَ مِنْ يُوسُفَ وَأَخُوهُ» أَيْتُ لِّلنَّاسِ بَيِّنَاتٍ ﴿يوسف: ٧﴾، [٤/١٤٩ ح: ٣٣٨٣].

(٢) البداية والنهاية، (١/٢٢٥).

الناس استغلالاً وحشياً، فقتلوا بعضهم وأسروا أزواجهم وأبناءهم، ثم هذبهم الحياة المصرية المستقرة والمترفة، فتلقب ملوكهم بألقاب ملوك مصر، وتسموا بأسمائهم، واتخذوا آلهتهم، ثم سلكوا مسلك التعايش السلمي مع عواهل مصر، وقد وصل الهكسوس إلى القوصية، واتخذوا عاصمتهم في شرق الدلتا في مدينة «حوت وعرة» - هواره، وفتحوا أبواب مصر الشرقية لهجرة العناصر السامية والكنعانية من بني جلدتهم، وكان منهم الرعاة، ما جعل «مانيتون» يفسر الهكسوس بـ: «ملوك الرعاة»، وفي هذا الزمان الذي أظل مصر أقبل يوسف عليها «وكان الذي اشتراه فوطيفار»، وهو اسم مصري مصحف عن: «بادى بارع» بمعنى: عطية رع^(١).

دخول يوسف إلى مصر:

شاءت إرادة الله ﷻ أن يدخل يوسف مصر أسيراً تم شراؤه بثمان بخس؛ بدراهم معدودة، ليصبح بعد ذلك على خزائن الأرض عزيزاً مكرماً، يتحكم في أقوى اقتصاد في الأرض، فقد دل الله عليه قافلة من المسافرين من الشام إلى مصر، فعثروا عليه عندما طلبوا الماء من بئر على الطريق، قال تعالى: ﴿وَجَاءَتْ سَيَّارَةٌ فَأَرْسَلُوا وَارِدَهُمْ فَأَدْلَى دَلْوَهُ قَالَ يَبُشْرَىٰ هَٰذَا غُلْمٌ وَأَسْرُوهُ يَضَعَنَّ اللَّهُ إِلَيْكُمْ سَوَاسِيَهُمْ وَمَا يَفْعَلُونَ ۝ وَشَرَوْهُ بِثَمَنٍ بَخْسٍ دَرَاهِمَ مَعْدُودَةٍ وَكَانُوا فِيهِ مِنَ الزَّاهِدِينَ ۝ وَقَالَ الَّذِي اشْتَرَاهُ مِنْ مِصْرَ لِامْرَأَتِهِ أَكْرِمِي مَثْوَاهُ عَسَىٰ أَنْ يَنْفَعَنَا أَوْ نَتَّخِذَهُ وَلَدًا وَكَذَٰلِكَ مَكَّنَّا لِيُوسُفَ فِي الْأَرْضِ وَلِنُعَلِّمَهُ مِن تَأْوِيلِ الْأَحَادِيثِ وَاللَّهُ غَالِبٌ عَلَىٰ أَمْرِهِ وَلَٰكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ﴾ [يوسف: ١٩-٢١].

أي: إنهم باعوه بثمان بخس؛ لأنهم كانوا يريدون أن يتخلصوا منه بسرعة؛

(١) أحمد عبد الحميد يوسف: مصر في القرآن والسنة، ٢٧، ٢٨.

خوفاً من أن يأتي ذووه أو أهله ويأخذوه منهم ، فأسرعوا ببيعه بأي ثمن ليفوزوا بالمال، وكان العبد في مثل هذه السن يساوي أكثر من ذلك، لكنهم أخذوا دراهم معدودة، ﴿وَكَانُوا فِيهِ مِنَ الظَّالِمِينَ﴾، أي: لم يكونوا يرغبون فيه ولا في الإبقاء عليه^(١).

ويذكر البعض أن اسم عزيز مصر الذي اشترى يوسف آنذاك «فوطيفار»^(٢)، وقد أوصى هذا العزيز امرأته به فقال لها - كما أخبرنا القرآن الكريم: ﴿أَكْرِمِي مَثْوَاهُ﴾؛ وذلك لحاجتهما إليه في أحد أمرين: ﴿عَسَى أَنْ يَنْفَعَنَا﴾ في أي شيء، ﴿أَوْ نَتَّخِذَهُ وَلَدًا﴾ حيث دلت أقول العلماء على أن العزيز لم يكن ينبغي، وقد روعي يوسف أحسن رعاية وأكرم في مشواه، وقد أرجع يوسف هذا الفضل لصاحبه، فقال: ﴿إِنَّهُ رَبِّي أَحْسَنَ مَثْوَايَ﴾ [يوسف: ٢٣]، وقد آتاه الله حكماً، أي الحكمة العملية أو النبوة، وكان معلماً، أي: آتاه الله الحكمة النظرية أو علم الدين كما ذكر بعض المفسرين^(٣).

قصته مع امرأة العزيز:

مثل جُلّ الأنبياء والرسل - أو كلهم، تعرض يوسف ﷺ لعدة محن وابتلاءات، منها: محنة شديدة في بيت من اشتراه ورباه وأسكنه معه في قصره، وكل هذا لم يلقِ بالآ ولا اعتباراً ممن تسببت في تلك المحنة، فلم تراع العلاقة المركبة بالغة الحساسية بين هؤلاء الثلاثة الذين دخلوا في هذه المحنة، وهم يوسف ﷺ والعزيز صاحب مصر، وزوجته، وبالإضافة إلى تلك الاعتبارات،

(١) الشعراوي: قصص الأنبياء، (٢/ ٩٣٣، ٩٣٤)، ويذكر البعض أن في بخس الثمن دليلاً على زيادة

المعروض للبيع من العبيد في ذلك الزمان، (أحمد يوسف: مصر في القرآن والسنة، ص ٣٠)

(٢) أحمد يوسف: مصر في القرآن والسنة، ص ٣٠.

(٣) الرازي: مفاتيح الغيب، (١٨/ ١١١).

فإن الاعتبار الأقوى والأكثر حساسية، والأبعد ديناً وخلقاً، مقام النبوة الذي كان فيه يوسف عليه السلام؛ لذا عُصِمَ من الخطأ والوقوع في الفاحشة، لكن بقيت الاعتبارات البشرية لطبيعته، تلك التي حاول أن يحوم حولها بعض المتأولين والمفسرين، وغيرهم، بل بعضهم قد وقع فيما عساه أن تجنب إليه تلك الطبيعة، ضارين صفحاً عن مناعة العصمة وقوة حصانتها.

وفي إطار تلك الطبيعة البشرية يأتي يوسف الشاب الذي أوتي شطر الحسن، فلم تحسّ نساء المدينة بتقطيع أيديهن من فرط حسنه، لما أخرجته لهنّ زوجة العزيز؛ حتى لا يلقين اللوم عليها فيما فعلت، لكن يوسف عليه السلام مع ذلك كان - مع عصمة الله تعالى له - قد تربى على جميل الخلق وحسن الفعال، من منطلق طبيعته في مرحلة إعداده للنبوة، ومن كونه ابن نبي الله يعقوب، فلم يحرم من دعواته له، وهو الغائب عنه المشتاق إليه، وأيضاً من منطلق تلك التربية الحسنة التي نالها يوسف في بيت العزيز، وقد ذكر وأقر بها، فقال: ﴿إِنَّهُ رَبِّي أَحْسَنَ مَثْوَايَ﴾^(١).

أما امرأة العزيز، فهي سبب هذه المحنة التاريخية مع أحد أنبياء الله، وفي بيت وزير لدولة لعلها أكبر دول الأرض آنذاك، وقد بدا من سياق منطقتها في الرد على من لامها - من زوجها أو نساء المدينة أو غيرهن - أن لها من المبررات ما يمكن أن تسند خطأها عليه، فيوسف شاب فائق الحسن يعيش معها في قصرها، وقد ربته وأحسنّت إليه، وقد تظن أنه غلامها تملكه في كل شيء، حتى قالت: ﴿وَلَئِنْ لَمْ يَفْعَلْ مَا أَمُرُّهُ لَيْسَجَتَّ وَلَيُكُونَا مِنَ الصَّغِيرِينَ﴾ [يوسف: ٣٢].

(١) قال مجاهد، وغيره: أي سيدي زوج المرأة أحسن منزلتي، وأكرمني، واتممتني، فلا أخونه، (الطبري: تفسير الطبري، ٧٩/١٣).

لكن من غرائب الزمن وعجائب الأمم أن يُحمَل الشريف خطايا السفيه، وأن يعاقب الضعيف بذنب ذي السلطان، وهذا ما حدث مع يوسف العفيف الشريف في هذا القصر الظالم أهله.

قال تعالى: ﴿وَرَاوَدَتْهُ الَّتِي هُوَ فِي بَيْتِهَا عَنْ نَفْسِهِ وَغَلَّقَتِ الْأَبْوَابَ وَقَالَتْ هَيْت لَكَ قَالَ مَعَاذَ اللَّهِ إِنَّهُ رَبِّي أَحْسَنَ مَثْوَايَ إِنَّهُ لَا يُفْلِحُ الظَّالِمُونَ ﴿٢٣﴾ وَلَقَدْ هَمَّتْ بِهِ وَهَمَّ بِهَا لَوْلَا أَنْ رَأَا بُرْهَنَ رَبِّهِمْ كَذَلِكَ لِنَصْرِفَ عَنْهُ السُّوءَ وَالْفَحْشَاءَ إِنَّهُ مِنْ عِبَادِنَا الْمُخْلَصِينَ ﴿٢٤﴾ وَأَسْبَقَ الْأَبَّ وَقَدَّتْ قَمِيصَهُ مِنْ دُبُرٍ وَأَلْفَا سَيِّدَهَا لَدَا الْأَبِّ قَالَتْ مَا جَزَاءُ مَنْ أَرَادَ بِأَهْلِكَ سُوءًا إِلَّا أَنْ يُجْزَىٰ أَوْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿٢٥﴾ قَالَ هِيَ رَاوَدَتْنِي عَنْ نَفْسِي وَشَهِدَ شَاهِدٌ مِّنْ أَهْلِهَا إِنْ كَانَ قَمِيصُهُ قُدَّ مِنْ قُبُلٍ فَصَدَقَتْ وَهُوَ مِنَ الْكَاذِبِينَ ﴿٢٦﴾ وَإِنْ كَانَ قَمِيصُهُ قُدَّ مِنْ دُبُرٍ فَكَذَبَتْ وَهُوَ مِنَ الصَّادِقِينَ ﴿٢٧﴾ فَلَمَّا رَأَا قَمِيصَهُ قُدَّ مِنْ دُبُرٍ قَالَ إِنَّهُ مِن كَيْدِكُنَّ أَنْ كِيدَكُنَّ عَظِيمٌ ﴿٢٨﴾ يُوسُفُ أَعْرِضْ عَنْ هَذَا وَاسْتَغْفِرِي لِذَنبِكِ إِنَّكِ كُنْتِ مِنَ الْخَاطِئِينَ﴾ [يوسف: ٢٣-٢٩].

سبقت الإشارة إلى ما نسبته بعض المتأولين من المفسرين وغيرهم إلى يوسف في هذه المحنة من تصرفات وسلوكيات لا تتسق مطلقاً مع مقام النبوة، ولا حتى مع ما عهد على يوسف من حسن التربية ورفيع الأخلاق، وقد ذكر ابن كثير أن أكثر أقوال المفسرين هنا منقولة من كتب أهل الكتاب، وقال: إن الإعراض عنها أولى بنا، والذي يجب أن يُعتقد أن الله ﷻ عصمه وبرأه ونزهه عن الفاحشة وحماه عنها وصانه منها؛ ولهذا قال: ﴿وَلَقَدْ هَمَّتْ بِهِ وَهَمَّ بِهَا لَوْلَا أَنْ رَأَا بُرْهَنَ رَبِّهِمْ كَذَلِكَ لِنَصْرِفَ عَنْهُ السُّوءَ وَالْفَحْشَاءَ إِنَّهُ مِنْ عِبَادِنَا الْمُخْلَصِينَ ﴿٢٤﴾ وَأَسْبَقَ الْأَبَّ﴾ [يوسف: ٢٤، ٢٥]، أي: هرب منها طالبا الباب؛ ليخرج منه فراراً منها، فاتبعته في أثره^(١).

(١) البداية والنهاية، (١/ ٢٣١).

لكن ثمة عوامل بالغة وقطعية التأكيد على براءة يوسف عليه السلام مما نسب إليه، مما يُعد في حق البشر العاديين من الصغار، فضلاً عما علا ذلك، ومن تلك العوامل:

أولاً: أن ما نسب إليه في قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ هَمَّتْ يَهُودِيَّةٌ أَنْ رَءَا بُرْهَانَ رَبِّهِ﴾، إذا فهم على أنه هم منه تجاه امرأة العزيز، فلن يزيد على كونه همًا نفسيًا، أي حدثته نفسه بذلك، لا همًا واقعيًا، وذلك لما يأتي:

١- لو كان همًا واقعيًا لما كان قد استبق هو الباب عندما همت به هي، ثم تابعت هي حتى قدت قميصه من دبر، كما نص القرآن الكريم: ﴿وَأَسْبَقَ أَبَاتٌ وَقَدَّتْ قَمِيصَهُ مِنْ دُبُرٍ﴾ [يوسف: ٢٥].

٢- أن الهمَّ الواقعي يدخل في إطار غواية الشيطان، خاصة في مثل هذه المواقف، والشيطان كان قد استثنى عباد الله المخلصين من غوايته لهم؛ لعدم استطاعته ذلك، في أثناء حوارهِ مع رب العالمين، إذ قال: ﴿قَالَ رَبِّ بِمَا أَغْوَيْتَنِي لَأُزَيِّنَنَّ لَهُمْ فِي الْأَرْضِ وَلَأُغْوِيَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ﴾ ٣٩ [الحجر: ٤٠]، ويوسف - فضلاً عن كونه نبياً معصوماً - لا يستطيع الشيطان غوايته، فهو أيضاً من «المخلصين» الذين أعلن الشيطان عدم استطاعته غوايتهم: ﴿إِنَّهُ مِنْ عِبَادِنَا الْمُخْلَصِينَ﴾ [يوسف: ٢٤]، وقد حكم من حُكِّم في الواقعة بصدق يوسف عليه السلام وبرأته، وتكذيب امرأة العزيز، وأكد زوجها كذبا وأنه من كيد النساء: ﴿وَشَهِدَ شَاهِدٌ مِنْ أَهْلِهَا إِنْ كَانَ قَمِيصُهُ قَدْ مِنْ قُبُلٍ فَصَدَقَتْ وَهُوَ مِنَ الْكَاذِبِينَ﴾ ٤١ [وإن كان قَمِيصُهُ قَدْ مِنْ دُبُرٍ فَكَذَبَتْ وَهُوَ مِنَ الصَّادِقِينَ] ٤٢ ﴿فَلَمَّا رَأَى قَمِيصَهُ قَدْ مِنْ دُبُرٍ قَالَ إِنَّهُ مِنْ كَيْدِكُنَّ إِنَّ كَيْدَكُنَّ عَظِيمٌ﴾ [يوسف: ٢٦-٢٨].

كذلك لم تدافع هي عن نفسها وتقول: إنه هم بها وراودها عن نفسها، ولكنها

برأته وصدقته واعترفت بأنها هي من راودته عن نفسه، ﴿قَالَ مَا حَظُّكَ إِذْ زَوَّدْتَنِي يُوسُفَ عَنْ نَفْسِي قُلْتُ حَسْبُ اللَّهِ مَا عَلِمْنَا عَلَيْهِ مِنْ سُوءٍ قَالَتْ أَمَرْتُ الْعَزِيزَ أَنْ حَصَّصَ لِحَقِّي أَنَا زَوَّدْتُهُ عَنْ نَفْسِي وَإِنَّهُ لَمِنَ الصَّادِقِينَ﴾ [يوسف: ٥١].

٣ - أن عناية الله كانت تحوط نبيه وتعصمه من مجرد الخطأ والسوء، وليس فقط من الوقوع في كبائر الإثم مثل هذه الفاحشة وغيرها: ﴿كَذَلِكَ لِنَصْرِفَ عَنْهُ السُّوءَ وَالْفَحْشَاءَ إِنَّهُ مِنْ عِبَادِنَا الْمُخْلَصِينَ﴾ [يوسف: ٢٤]؛ لأنه لا يمكن - أو حتى يُتخيل - أن يترك الله نبيه يقع فريسة لكيد النساء وغواية الشيطان، حتى في أدنى مراحل ذلك.

ثانياً: إذا صح أنه كان همًّا نفسيًّا، حدثته به نفسه، فهذا أمر قد تجاوز الله عنه، ما لم يتحول إلى عمل أو كلام؛ لأن المرء لا يملك هذه المرحلة من نفسه، فعن رب العزة ﷻ أن العبد إذا «هَمَّ بِسَيِّئَةٍ فَلَمْ يَفْعَلْهَا كَتَبَهَا اللَّهُ لَهُ عِنْدَهُ حَسَنَةً كَامِلَةً»^(١)، وعن النبي ﷺ قال: «إِنَّ اللَّهَ تَجَاوَزَ عَنْ أُمَّتِي مَا حَدَّثَتْ بِهِ أَنْفُسَهَا، مَا لَمْ تَعْمَلْ أَوْ تَتَكَلَّمْ»^(٢)، ومع الأنبياء أولى.

موقف عزيز مصر من فضيحة زوجته:

لم يكن موقف عزيز مصر بالمستوى الذي يتناسب مع هذه الفضيحة التي

(١) أخرجه أحمد في «مسنده»، (٣٨٤/٥ ح: ٣٤٠٠)، والحديث رواه ابن عباس، عن النبي فيما يرويه عن ربه، إسناده صحيح على شرط الشيخين، والبخاري في «صحيحه»، باب: مَنْ هَمَّ بِحَسَنَةٍ أَوْ سَيِّئَةٍ، (٨/١٠٣ ح: ٦٤٩١)، ومسلم في «صحيحه»، باب: إِذَا هَمَّ الْعَبْدُ بِحَسَنَةٍ كَتَبَتْ، وَإِذَا هَمَّ بِسَيِّئَةٍ لَمْ تَكُتْ، (١/١١٨ ح: ١٣١)، واللفظ للثلاثة.

(٢) أخرجه أحمد في «مسنده»، (١٢٨/١٦ ح: ١٠١٣٦)، والحديث رواه أبو هريرة، إسناده صحيح على شرط الشيخين، والبخاري في «صحيحه»، باب: الطَّلَاقُ فِي الْإِغْلَاقِ وَالْكُزْه...، (٧/٤٦ ح: ٥٢٦٩)، ومسلم في «صحيحه»، باب: تَجَاوَزَ اللَّهُ عَنْ حَدِيثِ النَّفْسِ وَالْخَوَاطِرِ بِالْقَلْبِ إِذَا لَمْ تَسْتَقِرَّ، (١/١١٦ ح: ١٢٧)، واللفظ للبخاري، وفي رواية أحمد: «مَا لَمْ تَعْمَلْ بِهِ أَوْ تَتَكَلَّمْ»، وفي رواية مسلم: «مَا لَمْ تَعْمَلْ أَوْ تَتَكَلَّمْ بِهِ».

علم بها القاصي والداني، بل كان موقفاً مخزياً، ليس فيه شيء من نخوة الرجولة، ولا استنفار الغيرة، ويبدو أن زوجة العزيز كانت على علم بحاله ويقين بموقفه المتوقع، ومن ثم كان هذا حافزاً لها على فعلتها، وقد سجل القرآن الكريم موقف العزيز بجلاء، وذلك في قوله تعالى: ﴿فَلَمَّا رَأَىٰ قَمِيصَهُ قُدَّ مِنْ دُبُرٍ قَالَ إِنَّهُ مِنْ كَيْدِكُنَّ إِنَّ كَيْدَكُنَّ عَظِيمٌ ۝ يُونُسُ أَعْرِضْ عَنْ هَذَا وَاسْتَغْفِرِي لِذَنبِكِ إِنَّكِ كُنْتِ مِنَ الْخَاطِئِينَ﴾ [يوسف: ٢٨، ٢٩].

انتشار الفضيحة وموقف امرأة العزيز ونساء المدينة:

انتشرت فضيحة امرأة العزيز في أرجاء المدينة، ويبدو أنه كان للنساء تعاطٍ خاصٌّ مع مثل هذه الوقائع؛ من الغمز واللمز والمكر والتشهير، وغير ذلك، ولعل هذا ما جعل موقفهن هذا مع موقف امرأة العزيز جديراً بأن يسجله القرآن الكريم؛ لتأكيد وبيان الكثير من الحكم في هذه المحنة، كذلك يبدو من خلال السياق القرآني أن المراودة المفردة تحولت إلى موقف جماعي قد لا يبعد كثيراً عن المراودة؛ حيث تقطيع الأيدي من فرط الإعجاب، ووصفه بأنه ملك، وكذلك قول يوسف بصيغة الجمع: ﴿رَبِّ السَّجُنِ أَحَبُّ إِلَيَّ مِمَّا يَدْعُونِي إِلَيْهِ﴾ [يوسف: ٣٣]، كذلك قوله: ﴿وَالَا تَصْرِفْ عَنِّي كَيْدَهُنَّ أَصْبُ إِلَيْهِنَّ﴾ [يوسف: ٣٣]، وقوله ﷺ: ﴿فَصَرَفَ عَنْهُ كَيْدَهُنَّ﴾ [يوسف: ٣٤]، ثم ما ظهر في حديثه مع رسول العزيز عندما استدعاه لتفسير رؤيته، ثم في حديث العزيز مع نساء المدينة: ﴿وَقَالَ الْمَلِكُ أَتُؤْنِسُ بِيَهُ فَلَمَّا جَاءَهُ الرَّسُولُ قَالَ أَرْجِعْ إِلَىٰ رَبِّكَ فَسَأَلَهُ مَا بَالُ النِّسْوَةِ الَّتِي قَطَعْنَ أَيْدِيَهُنَّ إِنَّ رَبِّي بِكَيْدِهِنَّ عَلِيمٌ ۝ قَالَ مَا خَطْبُكُنَّ إِذْ رَاَدْتُنَّ يُوسُفَ عَن نَّفْسِهِ قُلْنَ حَاشَ لِلَّهِ مَا عَلِمْنَا عَلَيْهِ مِنْ سُوءٍ﴾ [يوسف: ٥٠، ٥١].

وقد قص علينا القرآن الكريم تعاطي نساء المدينة مع هذه الفضيحة، وموقف

امراة العزيز منهم ومن يوسف، واستغاثه يوسف بربه منهم واستجابته تعالى في قوله تعالى: ﴿وَقَالَ يَسُوۡةٌ فِى الْمَدِيۡنَةِ اٰمْرَاۗتُ الْعَزِيۡزِ تُرٰوِدُ فَتٰنَهَا عَنۡ نَّفْسِهٖۚ قَدْ شَغَفَهَا حُبًّاۚ اِنَّا لَنَرٰهَا فِى ضَلٰلٍ مُّبِيۡنٍ ۝۲۱ فَلَمَّا سَمِعَتْ بِمَكْرِهِنَّ اَرْسَلَتْ اِلَيْهِنَّ وَاَعْتَدَتْ لِهِنَّ مُتَّكِفًا وَّءَاتَتْ كُلَّ وَجِدَةٍ مِّنْهُنَّ سِكِّينًا وَقَالَتِ اُخْرِجِيۡنَّ عَلَيَّهِنَّ فَلَمَّا رَاِيَهُنَّ اٰكْرَهَهُنَّ وَقَطَّعْنَ اَيْدِيَهُنَّ وَقُلْنَ حٰشَ لِلّٰهِ مَا هٰذَا بَشَرًا اِنْ هٰذَا اِلَّا مَلَكٌ كَرِيۡمٌ ۝۲۲ قَالَتِ فَاٰلِکُنَّ الَّذِى لُمْتُنِیۡ فِیْهِ وَلَقَدْ رَاٰدُوۡهُ عَنِ نَفْسِهٖۚ فَاسْتَعْصَمَ وَلٰكِن لَّرَیۡفَعَلُ مَاۤءِ امْرُؤٌ لَّیْسَ جَنَّتْ وَلٰکُنَّا مِنۡ الصّٰغِرِيۡنَ ۝۲۳ قَالَ رَبِّ اَلْسِجْنُ اَحَبُّ اِلَیَّ مِمَّا یَدْعُوۡنِیۡ اِلَیْهِ وَاِلَّا نَصْرَفُ عَنِّیۡ کِیۡدَهُنَّ اَصْبَحَ اِلَيْهِنَّ وَاَکُنۡ مِنۡ الْجٰهِلِیۡنَ ۝۲۴ فَاسْتَجَابَ لَهُ رَبُّهُۥ فَصَرَفَ عَنْهُ کِیۡدَهُنَّ اِنَّهٗ هُوَ السَّمِیۡعُ الْعَلِیۡمُ ۝۲۵﴾ [یوسف: ۲۰-۳۴].

دخول يوسف السجن وتفسيره للأحلام ودعوته إلى الله:

على الرغم من ثبوت براءة يوسف عليه السلام من كل الاتجاهات، وأظهرها اعتراف امرأة العزيز ببراءته وتكذيب نفسها، دخل يوسف السجن، وهو البريء وسُكِت عن المذنب، ليحمل البريء جريمة المذنب أمام الناس، ويبرأ المذنب في أعينهم، ولكن الله أراد أن يدخل السجن، ويمر من خلاله بمرحلة مهمة في حياته، يفسر فيها الأحلام لصاحبيه في السجن، ويدعو فيه إلى عبادة الله وحده، وترك ما عداه من معتقدات، ما أنزل الله بها من سلطان، قال تعالى: ﴿ثُمَّ بَدَا لَهُم مِّنۡ بَعْدِ مَا رَاۡوُا۟ الْآيٰتِ لَيْسَ جُنۡتُهُۥ حَتّٰى جِيۡنَ ۝۲۶ وَدَخَلَ مَعَهُ السِّجْنَ فَتَيَانٍ قَالَ أَحَدُهُمَا اِنِّیۡ اَرٰیۡنِیۡ اَعْصِرُ خَمْرًا وَقَالَ الْاٰخَرُ اِنِّیۡ اَرٰیۡنِیۡ اُحْمِلُ فَوْقَ رَاسِیۡ خُبْرًا تَاْكُلُ الطَّيۡرُ مِنۡهُ يَتَّخِذُنَا بَتًا وَّيٰۤاٰوِيۡلَهُۥ اِنَّا نَرٰكَ مِنَ الْمُحْسِنِیۡنَ ۝۲۷ قَالَ لَا يَأْتِيٰكُمَا طَعَامٌ تُرْزَقٰنِیۡهِۚ اِلَّا نَبَّأْتُكُمَا بِتَاۤوِيۡلِهٖۚ قَبۡلَ اَنْ يَّاْتِيٰكُمَا ذٰلِكُمَا مِمَّا عَلَّمَنِیۡ رَبِّیۡۚ اِنِّیۡ رَكُوتٌ مِّمَّا لَا يُؤْمِنُوۡنَ بِاللّٰهِ وَهُمۡ بِالْآخِرَةِ هُمۡ كٰفِرُوۡنَ ۝۲۸ وَاتَّبَعْتُ مِلَّةَۙ اٰبَآئِیۡ اِبْرٰهِيۡمَ وَاِسْحٰقَ وَيَعْقُوۡبَۙ مَا كَانَ لَنَا اَنْ نُّشْرِكَ بِاللّٰهِ مِنۡ شَیْءٍۙ ذٰلِكَ مِۡنۡ فَضۡلِ اللّٰهِ عَلَیۡنَا وَعَلٰى النَّاسِ وَلٰكِنۡ

أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَشْكُرُونَ ﴿٣٨﴾ يَصْطَلِحِي السَّجَنَ ۖ أَرْبَابٌ مُتَفَرِّقُونَ خِزْرٌ أَمَّ اللَّهُ
الْوَحْدَ الْقَهَّارُ ﴿٣٩﴾ مَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِهِ إِلَّا أَسْمَاءُ سَمَّيْتُمُوهَا أَنْتُمْ وَءَابَاؤُكُمْ
مَا أَنْزَلَ اللَّهُ بِهَا مِنْ سُلْطَانٍ ۚ إِنْ لَكُمُ إِلَّا اللَّهُ أَمَّا لَا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ ذَلِكَ الَّذِينَ
الْفَقِيرُ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ﴿٤٠﴾ يَصْطَلِحِي السَّجَنَ ۖ أَمَّا أَحَدُكُمَا فَيَسْقِي
رَبَّهُ خَمْرًا وَأَمَّا الْآخَرُ فَيُضَلِّبُ فَتَأْكُلُ الطَّيْرُ مِنْ رَأْسِهِ ۚ فَضَيَّ الْأَمْرُ الَّذِي فِيهِ
تَسْتَفْتِيَانِ ﴿٤١﴾ وَقَالَ لِلَّذِي ظَنَّ أَنَّهُ نَاجٍ مِنْهُمَا اذْكُرْنِي عِنْدَ رَبِّكَ فَأَنَسَهُ
الشَّيْطَانُ ذِكْرَ رَبِّهِ ۖ فَلَيْتَ فِي السَّجَنِ بِضَعِ سِينَتِ ﴿٤٢﴾ وَقَالَ الْمَلِكُ إِنِّي أَرَى
سَبْعَ بَقَرَاتٍ سِمَانٍ يَأْكُلُهُنَّ سَبْعٌ عِجَافٌ وَسَبْعَ سُبُلَاتٍ خُضِرَ وَأَخْرَ يَابَسَاتٍ يَتَاءَنَّهُ
الْمَلَأُ أَفْتُونِي فِي رُءُوسِي إِنْ كُنْتُمْ لِلرُّءُوسَا تَعْبُرُونَ ﴿٤٣﴾ قَالُوا أَضَلَّكَ أَهْلُكَ أَمْ مَا نَحْنُ
بِتَأْوِيلِ الْأَحْلَامِ بِعَلِيمِينَ ﴿٤٤﴾ وَقَالَ الَّذِي نَجَا مِنْهُمَا وَادَّكَرَ بَعْدَ أُمَّةٍ أَنَا أُنَبِّئُكُمْ بِتَأْوِيلِهِ
فَارْسُلُونِ ﴿٤٥﴾ يُوسُفُ أَيُّهَا الصَّادِقُ أَفْتِنَا فِي سَبْعِ بَقَرَاتٍ سِمَانٍ يَأْكُلُهُنَّ سَبْعٌ
عِجَافٌ وَسَبْعِ سُبُلَاتٍ خُضِرَ وَأَخْرَ يَابَسَاتٍ لَعَلِّي أَرْجِعَ إِلَى النَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَعْلَمُونَ ﴿٤٦﴾
قَالَ تَزْرَعُونَ سَبْعَ سِنِينَ دَأَبًا فَمَا حَصَدْتُمْ فَذَرُوهُ فِي سُبُلِهِ إِلَّا قَلِيلًا مِمَّا تَأْكُلُونَ ﴿٤٧﴾ ثُمَّ
يَأْتِي مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ سَبْعٌ شِدَادٌ يَأْكُلْنَ مَا قَدَّمْتُمْ لَهُنَّ إِلَّا قَلِيلًا مِمَّا تَحْصُونَ ﴿٤٨﴾ ثُمَّ يَأْتِي مِنْ
بَعْدِ ذَلِكَ عَامٌ فِيهِ يُغَاثُ النَّاسُ وَفِيهِ يَعَصِرُونَ ﴿٤٩﴾ وَقَالَ الْمَلِكُ أَتُوتَنِي بِهَؤُلَاءِ فَلَمَّا جَاءَهُ
الرَّسُولُ قَالَ أَرْجِعْ إِلَى رَبِّكَ فَسْأَلْهُ مَا بَالُ النِّسْوَةِ الَّتِي قَطَّعْنَ أَيْدِيَهُنَّ ۚ إِنَّ رَبِّي
بِكَيْدِهِنَّ عَلِيمٌ ﴿٥٠﴾ قَالَ مَا خَطْبُكَ ۖ إِذْ رَاودَتْكَ يُونُسُ عَنْ نَفْسِهِ ۚ قُلْ خَشِيَ اللَّهُ مَا
عَلَّمَنَا عَلَيْهِ مِنْ سُوءٍ ۚ قَالَتِ امْرَأَتُ الْعَزِيزِ النَّحْصُ حَصَّصَ الْخَلْقُ أَنَا وَرَاودَتْهُ عَنْ نَفْسِهِ ۚ وَإِنَّهُ
لَمِنَ الصَّادِقِينَ ﴿٥١﴾ ذَلِكَ لِيَعْلَمَ أَنِّي لَمْ أَخُنْهُ بِالْغَيْبِ وَأَنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي كَيْدَ الْغَائِبِينَ ﴿٥٢﴾
وَمَا أَكْبَرُ نَفْسِي ۚ إِنَّ النَّفْسَ لَأَمَّارَةٌ بِالسُّوءِ إِلَّا مَا رَزَقْنِي ۚ إِنَّ رَبِّي غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿٥٣﴾

[يوسف: ٣٥-٥٣].

وهكذا صار يوسف عليه السلام يعلم تأويل الأحاديث وعُرف بذلك، وهو ما ذكره
له أبوه من قبل عندما قص عليه رؤيته: ﴿وَكَذَلِكَ يَجْتَبِيكَ رَبُّكَ وَيُعَلِّمُكَ مِنْ

تَأْوِيلُ الْأَحَادِيثِ ﴿[يوسف: ٦]، ثم قال يوسف: ﴿ذَلِكُمْ مِمَّا عَلَّمَنِي رَبِّي﴾ [يوسف: ٣٧]؛ وذلك لأنه ترك ملة قوم لا يؤمنون بالله وهم بالآخرة هم كافرون، وكان على ملة آبائه الأنبياء - إبراهيم وإسحاق ويعقوب، وهو أمر حتمي لهم ولغيرهم من الناس، ما كان لهؤلاء ولا لغيرهم أن يشركوا بالله شيئاً، وهكذا كان علمه بتفسير الأحلام المدخل للدعوة هؤلاء القوم - داخل السجن وخارجه - لعبادة الله وبيان بطلان ما يعبدون من دون الله، وإقامة الحجة عليهم: ﴿يَصْحَبِي السِّجْنُ وَأَرْبَابُ مُتَفَرِّقُونَ خَيْرٌ أَمِ اللَّهُ الْوَاحِدُ الْقَهَّارُ ﴿٦﴾ مَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِهِ إِلَّا أَسْمَاءُ سَمَّيْتُمُوهَا أَنْتُمْ وَآبَاؤُكُمْ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ بِهَا مِنْ سُلْطَانٍ إِنْ الْكُفْرُ إِلَّا إِلَهُ أَمْرًا أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ ذَلِكَ الدِّينُ الْقَيِّمُ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ﴾

[يوسف: ٣٩، ٤٠].

كما تأكدت براءة يوسف من نساء المدينة: ﴿قُلْنَ حَاشَ لِلَّهِ مَا عَلِمْنَا عَلَيْهِ مِنْ سُوءٍ﴾ [يوسف: ٥١]، وكذلك من امرأة العزيز صاحبة الواقعة، التي قالت: ﴿الَّذِينَ حَصَّصَ أَلْحَقُ أَنَا رَاوِدَتُهُ عَنْ نَفْسِهِ وَإِنَّهُ لَمِنَ الصَّادِقِينَ﴾ [يوسف: ٥١].

وقد أثنى النبي ﷺ على صبر يوسف وجلده في السجن، حتى إنه عندما استدعاه الملك وأمر بإخراجه من السجن لم يتلهف الخروج مثل أي مسجون، بل طلب دليل براءته، حيث قال ﷺ: «لَوْ لَبِثْتُ فِي السِّجْنِ مَا لَبِثَ يُوسُفُ لَاجِبْتُ الدَّاعِيَ»^(١).

(١) أخرجه البخاري في «صحيحه»، باب قوله تعالى: ﴿فَلَمَّا حَآءَهُ الرَّسُولُ قَالَ أَرْجِعْ إِلَىٰ رَبِّكَ فَتَسْأَلْهُ مَا بَالُ النِّسْوَةِ الَّتِي قَطَعْنَ أَيْدِيَهُنَّ﴾ [يوسف: ٥٠]، (٦/ ٧٧ ح ٤٦٩٤)، والحديث رواه أبو هريرة، وهذا من باب تواضعه ﷺ.

دعوة يوسف ورسالته:

كما مر في نبأ إبراهيم وإسحاق ويعقوب، فإنهم كانوا جميعاً على الإسلام بمعناه العام، وهو الدين الذي ارتضاه الله لعباده عامة، وهؤلاء الأنبياء وصّوا به ذريتهم، كما نص القرآن الكريم، فكان الجميع على دين الإسلام، ومن هؤلاء يوسف الذي وصّاه أبوه يعقوب عليه السلام - مع إخوته - بالإسلام، فشهد يوسف وإخوته أنهم يعبدون إله أبيهم وآبائهم وهم له مسلمون، قال تعالى: ﴿أَمَرَ كُتُبُ شَهَادَةٍ إِذْ حَضَرَ يَعْقُوبَ الْمَوْتُ إِذْ قَالَ لِيُذِيهِ مَا تَعْبُدُونَ مِنْ بَعْدِي قَالُوا نَعْبُدُ إِلَهَكَ وَإِلَهَ آبَائِكَ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ إِلَهًُا وَاحِدًا وَنَحْنُ لَهُ مُسْلِمُونَ﴾ [البقرة: ١٣٣].

وقد كان السجن مرحلة بارزة في حياة يوسف عليه السلام من حيث أحداثها، ومنها دعوته أهل السجن إلى الله وترك معتقداتهم المتعددة التي ما أنزل الله بها من سلطان، وكان مدخله إلى ذلك تفسيره لأحلام بعض المسجونين معه: ﴿قَالَ لَا يَأْتِيكُمَا طَعَامٌ تُرْزَقَانِيهِ إِلَّا نَبَأُكُمَا بِتَأْوِيلِهِ قَبْلَ أَنْ يَأْتِيَكُمَا ذَلِكَمَا إِنَّمَا عَلَّمَتْنِي رَبِّي وَإِنِّي تُرَكِّتُ مِلَّةً قَوِيماً لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَهُمْ بِالْآخِرَةِ هُمْ كَافِرُونَ ﴿٧﴾ وَاتَّبَعْتُ مِلَّةَ آبَائِي إِبْرَاهِيمَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ مَا كَانَ لَنَا أَنْ نُشْرِكَ بِاللَّهِ مِنْ شَيْءٍ ذَلِكَ مِنْ فَضْلِ اللَّهِ عَلَيْنَا وَعَلَى النَّاسِ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَشْكُرُونَ ﴿٨﴾ يَصْطَلِحِي السِّجْنُ عَزَابٌ مُتَّفِرُّونَ خَيْرٌ أَمِ اللَّهُ الْوَاحِدُ الْقَهَّارُ ﴿٩﴾ مَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِهِ إِلَّا أَسْمَاءً سَمَّيْتُمُوهَا أَشْهُمًا وَآبَاءُكُمْ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ بِهَا مِنْ سُلْطَانٍ إِنِ الْحُكْمُ إِلَّا لِلَّهِ أَمَرَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ ذَلِكَ الدِّينُ الْقَيِّمُ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ﴾ [يوسف: ٣٧-٤٠].

وكان يوسف دائماً شاكراً لأنعم الله، مقراً بفضله ومِنَّته، داعياً أن يشته على الإسلام، وأن يتوفاه عليه، ومن ذلك قوله بعد تمكين الله له في الأرض، وتغيير

حاله من الأسير الضعيف والمتهم المسجون إلى صاحب رأي ومنزلة في حكم مصر، بل يتحكم في ﴿خَزَائِنِ الْأَرْضِ﴾ [يوسف: ٥٥]، وهي صباغة قرآنية لها مدلولها حتى وإن صرفت إلى خزائن مصر فقط: ﴿وَرَبِّ قَدْ ءَاتَيْنِي مِنَ الْمَلِكِ وَعَلَّمْتَنِي مِنْ تَأْوِيلِ الْأَحَادِيثِ فَاطِرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ أَنْتَ وَلِيِّ فِ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ تُؤَفِّقِي مُسْلِمًا وَآلِحَقِّي بِالصَّبْرِ﴾ [يوسف: ١٠١].

وقد ذكّر مؤمن آل فرعون قومه برسالة يوسف إليهم، وموقفهم منه، كما جاء في قوله ﷺ: ﴿وَلَقَدْ جَاءَكُمْ يُوسُفُ مِنْ قَبْلُ بِالْبَيِّنَاتِ فَمَا زِلْتُمْ فِي شَكٍّ مِمَّا جَاءَكُمْ بِهِ حَتَّى إِذَا هَلَكَ قُلْتُمْ لَنْ يَبْعَثَ اللَّهُ مِنْ بَعْدِهِ رَسُولًا كَذَلِكَ يُضِلُّ اللَّهُ مَنْ هُوَ مُسْرِفٌ مُرْتَابٌ﴾ [غافر: ٣٤].

يوسف على خزائن الأرض:

شاء من ييده ملكوت كل شيء ومن يؤتي الملك من يشاء وينزعه ممن يشاء ﷻ أن يمكن لنيبه ورسوله يوسف بعد هذه المراحل من المعاناة بدءاً من غدر إخوته به وإلقائه في الجب، ثم بيعه صغيراً أسيراً إلى عزيز مصر، ثم فتنة امرأة العزيز، ثم محنة السجن؛ فقد استدعاه الملك وطمأنه، بل أثنى عليه، وعرفه أنه - لدى الملك - ذو مكانة عالية ومنزلة سامية، فطلب يوسف ﷺ من الملك أن يحكمه في الجانب الاقتصادي لمصر؛ لأهمية هذا الجانب وخطورته، ولأن يوسف أفضل من يتولاه؛ لما كان معروفاً عن سيرة يوسف وأخلاقه وخبرته؛ وقد دلل يوسف على طلبه بأنه يجمع أهم صفتين فيمن يمكن أن يتولى هذه المسؤولية، وهما: الحفظ والعلم: ﴿قَالَ أَجْعَلْنِي عَلَى خَزَائِنِ الْأَرْضِ إِنِّي حَفِيظٌ عَلِيمٌ﴾ [يوسف: ٥٥]، فجعله عزيز مصر على خزائن الأرض كما طلب، فكان حفيظاً عليها .

حتى إن بعض الروايات تذهب إلى أن العزيز فوض أمر مصر كله ليوسف عليه السلام، و«ملك يوسف مصر»^(١)، وقد سجل القرآن الكريم وضع تمكين يوسف في مصر في قول الله تعالى: ﴿وَقَالَ الْمَلِكُ أَتُؤْتِيَنِي بِهِ فَمَا جَاءَهُ الرَّسُولُ قَالَ أَرْجِعْ إِلَىٰ رَبِّكَ فَسَأَلَهُ مَا بَالُ النَّسْوَةِ الَّتِي قَطَعْنَ أَيْدِيَهُمْ إِنَّ رَبِّي بِكَيْدِهِمْ عَلِيمٌ ۝ قَالَ مَا خَطْبُكَ إِذْ رَأَوْتَنِي يَوْسُفَ عَنْ نَفْسِهِ قُلْنَ حَاشَ لِلَّهِ مَا عَلِمْنَا عَلَيْهِ مِنْ سُوءٍ قَالَتِ امْرَأَتُ الْعَزِيزِ النَّحْصَاصُ الْخَلْقُ أَنَا رَأَوْتُهُمْ عَنْ نَفْسِهِ وَإِنَّهُ لَمِنَ الصَّادِقِينَ ۝ ذَلِكَ لِيَعْلَمَ أَنِّي لَمْ أَخُنْهُ بِالْغَيْبِ وَأَنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي كَيْدَ الْفَآبِسِينَ ۝ وَمَا أَتَرَىٰ نَفْسِي إِلَّا النَّفْسَ لَأَمَّارَةً بِالْسُوءِ إِلَّا مَا رَجَعُ رَبِّي إِنَّ رَبِّي عَفُورٌ رَّحِيمٌ ۝ وَقَالَ الْمَلِكُ أَتُؤْتِيَنِي بِهِ أَسْتَخْلِصُهُ لِنَفْسِي فَلَمَّا كَلَّمَهُ قَالَ إِنَّكَ الْيَوْمَ لَدَيْنَا مِكِينٌ أَمِينٌ ۝ قَالَ اجْعَلْنِي عَلَىٰ خَزَائِنِ الْأَرْضِ إِنِّي حَفِيظٌ عَلَيْهَا ۝ وَكَذَلِكَ مَكَّنَّا لِيُوسُفَ فِي الْأَرْضِ يَتَّبِعُوا أَمْرَهُمَا حَيْثُ يَشَاءُ نُصِيبُ بِرَحْمَتِنَا مَنْ نَشَاءُ وَلَا نُضِيعُ أَجْرَ الْمُحْسِنِينَ ۝ وَلَا جُرْ الْأَخْرَجُ خَيْرٌ لِلَّذِينَ ءَامَنُوا وَكَانُوا يَتَّقُونَ﴾ [يوسف: ٥٠-٥٧].

يقول الفخر الرازي أن كلمة ﴿مِكِينٌ أَمِينٌ﴾ كلمة جامعة لكل ما يحتاج إليه من الفضائل والمناقب^(٢)، أما طلبه للإمارة وتزكيته لنفسه بأنه حكيم عليم، فذلك التصرف كان - كما يقول الرازي - واجباً عليه لوجوه :

الأول: أنه كان رسولاً حقاً من الله تعالى إلى الخلق، والرسول يجب عليه رعاية مصالح الأمة بقدر الإمكان .

والثاني: أنه عليه السلام علم بالوحي أنه سيحصل القحط والضيق الشديد الذي ربما يفضي إلى هلاك الخلق، فلعله عليه السلام أمره بأن يدبر في ذلك ويأتي بطريق يقلل ضرر ذلك القحط في حق الخلق.

والثالث: أن السعي في إيصال النفع إلى المستحقين ودفع الضرر عنهم أمر

(١) ابن عبد الحكم: فتوح مصر والمغرب، مكتبة الثقافة الدينية، ١٤١٥ هـ ص ٣٣.

(٢) مفاتيح الغيب: (١٨/١٥٩).

مستحسن في العقول، وإذا ثبت هذا فإنه ﷺ كان مكلفاً برعاية مصالح الخلق من هذه الوجوه، وما كان يمكنه رعايتها إلا بهذا الطريق، وما لا يتم الواجب إلا به فهو واجب^(١).

أما قوله: ﴿حَفِظْ عَلَيْهِ﴾، أي: حفيظ بجميع الوجوه التي منها يمكن تحصيل الدخل والمال، عليم بالجهات التي تصلح لأن يصرف المال إليها، ويقال أيضاً: حفيظ بجميع مصالح الناس، عليم بجهات حاجتهم^(٢).

وكان يوسف ﷺ من قبل قد علم شئون البلاد ونظمها، وطرائق عيشها وأساليب أهلها فيها، وذلك بحكم إقامته بها في خدمة العزيز مدبراً أمور بيته متحملاً ما يُستد إليه من وظائف وأعباء، وكان يدرس ما يجري أمام عينيه، فأحصى مناصبها وأشدها في ذلك الزمان خطراً^(٣)، وقد نجى الله مصر على يد نبيه يوسف ﷺ من ويلات الجوع والقحط التي ضربت إقليمها، بفضل التدابير الاقتصادية التي اتخذها يوسف، وبفضل حفظه وخبرته اللتين قدمهما مسوغاً لعزيز مصر عندما طلب منه أن يجعله على ﴿خَزَائِنِ الْأَرْضِ﴾، بل إن مصر أصبحت ملجأ للبلاد التي ضربها القحط والجوع، إذ أتى أهلها إلى مصر ليتزودوا بما يحتاجون، وفي مجيء إخوة يوسف إلى مصر لهذا الغرض نموذج لذلك: ﴿فَلَمَّا دَخَلُوا عَلَيْهِ قَالُوا يَا أَيُّهَا الْعَزِيزُ مَسَّنَا وَأَهْلَانَا الضُّرُّ وَجِئْنَا بِبِضْعَةٍ مُّجْتَلَةٍ قَارِفٍ لَّنَا الْكَفِيلَ وَتَصَدَّقْ عَلَيْنَا إِنَّ اللَّهَ يَجْزِي الْمُتَصَدِّقِينَ﴾ [يوسف: ٨٨].

ومما ذكرته المصادر العربية من إصلاحات يوسف وإدارته في مصر: أنه حفر

(١) الرازي: مفاتيح الغيب: (١٨ / ١٦١).

(٢) أحمد يوسف: مصر في القرآن والسنة، ص ٤٩.

(٣) المرجع السابق نفسه.

عدة خلجان في الفيوم، منها خليج اللاهون، وخليج عرف بالخليج الشرقي، وآخر عرف بالخليج الغربي، كل هذا في سبعين يوماً، فلما رآها الملك قال لوزرائه: هذا عمل ألف يوم، فُسِّمَت الفيوم، كما يروى^(١).

مجيء إخوة يوسف إلى مصر:

بعد تولي يوسف أمور مصر الاقتصادية واستقرارها ونهضتها، وفي حين من الدهر ضرب الجذب والقحط مصر وبعض البلاد المجاورة ومنها كنعان، وهي بلاد يوسف القديمة، التي مازالت بلاد أبيه وإخوته، فجاء إخوته - مثل غيرهم من الناس - إلى مصر ليتزودوا بحاجتهم منها من الغلال وغيرها، حيث كانت مخازن مصر عامرة بغلالها وأقواتها بفضل سياسة يوسف عليه السلام وإدارته.

وعندما قدم إخوته عليه عرفهم وهم له منكرون، وقد سألهم عن أحوالهم فعرفوه أنهم اثنا عشر ولداً، أحدهم فقد صغيراً، وأبوه شيخ كبير، وكان يحبه كثيراً، وأنهم أتوا يلتمسون الميرة من مصر، فجهزهم يوسف عليه السلام وأكرمهم، ثم طلب منهم أن يأتوه بأخيهم الذي استبقاه أبوه عنده ولم يتركه معهم في رحلتهم إلى مصر، وهو بنيامين شقيق يوسف، وهددهم إن لم يأتوه به فلن يكيل لهم مرة أخرى ولا يقربون^(٢).

وقد أمر يوسف عليه السلام غلمانه أن يضعوا المقابل الذي دفعوه لهذه الغلال والطعام في رحالهم دون علمهم؛ خوفاً من ألا يكون عند أبيه أموال؛ نظراً لظروف الجذب والقحط، أو توسعة على أبيه وإخوته، أو لعلهم يعودون بسببه مرة أخرى ليردوه إلى يوسف^(٣). قال عليه السلام: ﴿وَجَاءَ إِخْوَةُ يُوسُفَ فَدَخَلُوا عَلَيْهِ فَعَرَفَهُمْ وَهُمْ

(١) ابن عبد الحكم: فتوح مصر والمغرب، ص ٣٥.

(٢) الطبري: تفسير الطبري، (١٣/ ٢٢٣، ٢٢٤)، وابن كثير: تفسير ابن كثير، (٤/ ٢٩٨).

(٣) الطبري: تفسير الطبري، (١٣/ ٢٢٧- ٢٢٩).

لَهُ مُنْكَرُوتٌ ﴿٥٨﴾ وَلَمَّا جَهَّزَهُم بِجَهَّازِهِمْ قَالَ أَتُنُونِي بِأَنْجٍ لَكُمْ مِنْ أَيْمِكُمْ آلَا تَرَوْنَ أَنِّي أَوْفِي الْكَيْلَ وَأَنَا خَيْرُ الْمُنْزِلِينَ ﴿٥٩﴾ فَإِنْ لَمْ تَأْتُونِي بِهِ فَلَا كَيْلَ لَكُمْ عِنْدِي وَلَا تَقْرُبُونِ ﴿٦٠﴾ قَالُوا سَرَّوْدُ عَنْهُ أَبَاهُ وَإِنَّا لَفَاعِلُونَ ﴿٦١﴾ وَقَالَ لِهَيْئَتِهِ أَجْعَلُوا يَضَعَتْهُمْ فِي رِحَالِهِمْ لَعَلَّهُمْ يَعْرِفُونَهَا إِذَا انْقَلَبُوا إِلَى أَهْلِهِمْ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ ﴿٦٢﴾ [يوسف: ٥٨-٦٢].

وأمام هذا الطلب - بل الشرط - من يوسف لإخوته اضطروا إلى محاولة تلييته من خلال مراودة أبيهم، وهم أصحاب سابقة معه في هذا الأمر؛ حيث أخذوا ابنه الأصغر ولم يردوه وادعوا أنه أكله الذئب، وما زال أبوهم يعاني ألم فراقه، لكن أباهم ذكرهم بسابقتهم مع أخيه يوسف، ولكنهم ما زالوا به حتى أرسله معهم بعد أن أخذ عليهم موثقاً من الله ليأتون به أباهم، ثم استودعهم الله وودعهم وأوصاهم، كما جاء في قوله ﷻ: ﴿ فَلَمَّا رَجَعُوا إِلَى أَبِيهِمْ قَالُوا يَا أَبَانَا مُنِعَ مِنَّا الْكَيْلُ فَأَرْسِلْ مَعَنَا آخَانًا نَكْتَلُ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ ﴾ ﴿٦٣﴾ قَالَ هَلْ عِمْكُمْ عَلَيْهِ إِلَّا كَمَا عِمْكُمْ عَلَى أَخِيهِ مِنْ قَبْلُ فَاللَّهُ خَيْرٌ حَافِظًا وَهُوَ أَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ ﴾ ﴿٦٤﴾ وَلَمَّا فَتَحُوا مَتَاعَهُمْ وَجَدُوا يَضَعَتَهُمْ رَدَّتْ إِلَيْهِمْ قَالُوا يَا أَبَانَا مَا نَبُغِي هَذِهِ يَضَعَتُنَا رَدَّتْ إِلَيْنَا وَنَمِيرُ أَهْلَنَا وَنَحْفَظُ أَخَانًا وَتَزَادُ كَيْلَ بَعِيرٍ ذَلِكَ كَيْلٌ يَسِيرٌ ﴾ ﴿٦٥﴾ قَالَ لَنْ أَرْسِلَهُ مَعَكُمْ حَتَّى تُؤْتُونِ مَوْثِقًا مِنَ اللَّهِ لَتَأْتُنِي بِهِ إِلَّا أَنْ يُحَاطَ بِكُمْ فَلَمَّا آتَوْهُ مَوْثِقَهُمْ قَالَ اللَّهُ عَلَى مَا نَقُولُ وَكِيلٌ ﴾ ﴿٦٦﴾ وَقَالَ يَبْنَئِ لَكُمْ أَنْ تَدْخُلُوا مِنْ بَابٍ وَاحِدٍ وَادْخُلُوا مِنْ أَبْوَابٍ مُتَفَرِّقَةٍ وَمَا أُغْنِي عَنْكُمْ مِنَ اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ إِنْ الْحُكْمُ إِلَّا لِلَّهِ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَعَلَيْهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُتَوَكِّلُونَ ﴾ ﴿٦٧﴾ وَلَمَّا دَخَلُوا مِنْ حَيْثُ أَمَرَهُمْ أُوهُمْ قَالُوا كُنَّا نَبْغِي عَنْهُمْ مِنَ اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا حَاجَةً فِي نَفْسِ يَعْقُوبَ قَضَاهَا وَإِنَّهُ لَذُو عِلْمٍ لَمَّا عَلِمْتَهُ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ﴾ [يوسف: ٦٣-٦٨].

ودخل إخوة يوسف عليه ومعهم أخوهم، وقد رتب يوسف ﷺ أمراً لبقني معه أخاه هذا، فجعل السقاية - أو الصواع - ^(١) في رحله، وكان الحكم على من

(١) قيل بمعنى واحد، وهو: الإناء الذي يشرب فيه الملك، وقيل يوسف، (الطبري: تفسير الطبري، دار مجر، ١٣/٢٤٤ - ٢٤٦)، ومع أن هناك قراءات مختلفة في «صواع» منها: «صاع» =

وجد هذا الشيء في رحله أن يُسَرَّق عند الملك جزاء فعلته، وهكذا وقع الأخوة العشرة في ضائقة شديدة، فهذه هي المرة الثانية التي يأخذون فيها أخوا لهم من أبيهم ثم يفقدونه، قصداً أو بغير قصد، وقد أخذ عليهم أبوهم موثقاً من الله، ولم يكن هناك بُد من الرجوع إلى أبيهم دون أخيهم، حيث قصوا عليه ما حدث لهم، فقال لهم أبوهم: ﴿بَلْ سَوَّلَتْ لَكُمْ أَنْفُسُكُمْ أَمْراً فَصَبْرٌ جَمِيلٌ عَسَى اللَّهُ أَنْ يَأْتِيَنِي بِهِمْ جَمِيعاً إِنَّهُ هُوَ الْعَلِيمُ الْحَكِيمُ﴾ [يوسف: ٨٣].

ثم طلب منهم أن يرجعوا ليتحسسوا من يوسف وأخيه، وألا يأسوا من روح الله، فرجع الأخوة وفي هذه المرة عَرَفَهُمْ يوسف عليه السلام ما فعلوه معه قديماً فعرفوا أنه يوسف وأقروا بخطئهم، وبفضل الله له عليهم، فعفا عنهم يوسف ثم طلب منهم أن يأتوه بأهلهم أجمعين، وقد فصل القرآن الكريم هذه المرحلة في قوله عليه السلام: ﴿وَلَمَّا دَخَلُوا عَلَى يُوسُفَ ءَاوَىٰ إِلَيْهِ أَخَاهُ قَالَ إِنِّي أَنَا أَخُوكَ فَلَا تَبْتَئِسْ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ٥٦ فَلَمَّا جَهَّزَهُمْ بِجَهَازِهِمْ جَعَلَ السِّقَايَةَ فِي رَحْلِ أَخِيهِ ثُمَّ أَذَّنَ مُؤَذِّنٌ أَتَيْهَا الْعَيْرُ إِنَّكُمْ لَسَرِقُونَ ٥٧ قَالُوا وَقَبِلُوا عَلَيْهِمْ مَاذَا تَفْقِدُونَ ٥٨ قَالُوا نَفَقْدُ صَوَاعَ الْمَلِكِ وَلِمَن جَاءَ بِهِ حِمْلُ بَعِيرٍ وَأَنَا بِهِ زَعِيمٌ ٥٩ قَالُوا تَاللَّهِ لَقَدْ عَلِمْتُمْ مَا جِئْنَا لِنُفْسِدَ فِي الْأَرْضِ وَمَا كُنَّا سَارِقِينَ ٦٠ قَالُوا فَمَا جَزَاؤُهُ إِنْ كُنْتُمْ كَاذِبِينَ ٦١ قَالُوا جَزَاؤُهُ مَن وُجِدَ فِي رَحْلِهِ فَهُوَ جَزَاؤُهُ كَذَلِكَ نَجْزِي الظَّالِمِينَ ٦٢ فَبَدَأَ بِأَوْعِيَّتِهِمْ قَبْلَ وِعَاءِ أَخِيهِ ثُمَّ اسْتَخْرَجَهَا مِنْ وِعَاءِ أَخِيهِ كَذَلِكَ كِدْنَا لِيُوسُفَ مَا كَانَ لِيَأْخُذَ أَخَاهُ فِي دِينِ الْمَلِكِ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ نَرْفَعُ دَرَجَاتٍ مَّن نَّشَاءُ وَفَوْقَ كُلِّ ذِي عِلْمٍ عَلِيمٌ ٦٣ ۝ قَالُوا إِن يَسْرِقْ فَقَدْ سَرَقَ أَخٌ لَّهُ مِنْ قَبْلُ فَأَسْرَهَا يُوسُفُ فِي نَفْسِهِ وَلَمْ يُبْدِهَا لَهُمْ قَالَ أَنْتُمْ شَرُّ مِمَّكَانًا

= «صَوَاع»، إلا أن الطبري قال: إن الذي عليه قراءة الأمصار وإجماع الحجة هو: «صَوَاع الملك»، وهو: الإناء الذي كان يوسف يكيل به الطعام، (الطبري السابق. ٢٤٩/١٣).

وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا تَصِفُونَ ﴿٧٧﴾ قَالُوا يَتَّيِّهَا الْعَزِيزُ إِنَّ لَهُ أَبًا شَيْخًا كَبِيرًا فَخُذْ أَحَدَنَا مَكَانَهُ إِنَّا نَرَىكَ مِنَ الْمُحْسِنِينَ ﴿٧٨﴾ قَالَ مَعَاذَ اللَّهِ أَنْ نَأْخُذَ إِلَّا مَنْ وَجَدْنَا مَتَّعَيْنًا عِنْدَهُ إِنَّا إِذَا لَطَلِمُوتٌ ﴿٧٩﴾ فَلَمَّا اسْتَيْسَسُوا مِنْهُ خَلَصُوا نَجِيًّا قَالَ كَبِيرُهُمْ أَلَمْ تَعْلَمُوا أَنَّ أَبَاكُمْ قَدْ أَخَذَ عَلَيْكُمْ مَوْثِقًا مِنَ اللَّهِ وَمِنْ قَبْلُ مَا فَرَّطْتُمْ فِي يُوسُفَ فَلَنْ أَبْرَحَ الْأَرْضَ حَتَّى يَأْذَنَ لِي أَبِي أَوْ يَحْكُمَ اللَّهُ لِي وَهُوَ خَيْرُ الْحَاكِمِينَ ﴿٨٠﴾ ارْجِعُوا إِلَى آبَائِكُمْ فَقُولُوا يَتَّابَانَا إِنَّ ابْنَكِ سَرَقَ وَمَا شَهِدْنَا إِلَّا بِمَا عَلَّمَنَا وَمَا كُنَّا لِلْغَيْبِ حَافِظِينَ ﴿٨١﴾ وَنَعْلُ الْقُرَيْةَ الَّتِي كُنَّا فِيهَا وَالْعَيْدَ الَّذِي أَقْبَلْنَا فِيهَا وَإِنَّا لَصَادِقُونَ ﴿٨٢﴾ قَالَ بَلْ سَوَّلَتْ لَكُمْ أَنْفُسُكُمْ أَمْرًا فَصَبْرٌ جَمِيلٌ عَسَى اللَّهُ أَنْ يَأْتِيَنِي بِهِمْ جَمِيعًا إِنَّهُ هُوَ الْعَلِيمُ الْحَكِيمُ ﴿٨٣﴾ وَتَوَلَّى عَنْهُمْ وَقَالَ يَأْسَفُ عَلَى يُونُسَ وَأَنْصَبْتَ عَيْنَاهُ مِنَ الْحُزْنِ فَهُوَ كَظِيمٌ ﴿٨٤﴾ قَالُوا تَاللَّهِ تَفْتُنَا تَذَكُرُ يُونُسَ حَتَّى تَكُونَ حَرَضًا أَوْ تَكُونَ مِنَ الْهَالِكِينَ ﴿٨٥﴾ قَالَ إِنَّمَا أَشْكُوا بَنِي وَحُزْنِي إِلَى اللَّهِ وَأَعْلَمُ مِنَ اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ ﴿٨٦﴾ يَبْنِي أَذْهَبُوا فَتَحَسَّسُوا مِنْ يُونُسَ وَأَخِيهِ وَلَا تَأْيِسُوا مِنْ رَوْحِ اللَّهِ إِنَّهُ لَا يَأْتِئُكُمْ مِنْ رَوْحِ اللَّهِ إِلَّا الْقَوْمَ الْكَافِرُونَ ﴿٨٧﴾ فَلَمَّا دَخَلُوا عَلَيْهِ قَالُوا يَتَّيِّهَا الْعَزِيزُ مَسَّنَا وَأَهْلَنَا الضُّرُّ وَجِئْنَا بِبِضْعَةٍ مُرْجَلَةٍ فَأَوْفِ لَنَا الْكَيْلَ وَتَصَدَّقْ عَلَيْنَا إِنَّ اللَّهَ يَجْزِي الْمُتَصَدِّقِينَ ﴿٨٨﴾ قَالَ هَلْ عَلِمْتُمْ مَا فَعَلْتُمْ يُونُسَ وَأَخِيهِ إِذْ أَنْشَرْتُمْ جَاهِلُونَ ﴿٨٩﴾ قَالُوا أَيْ تَاكَ لَأَنْتَ يُونُسَ قَالَ أَنَا يُونُسَ وَهَذَا أَخِي قَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَيْنَا إِنَّهُ مِنْ يَتَّى وَبَصِيرَ فَإِنَّ اللَّهَ لَا يَضِيعُ أَجْرُ الْمُحْسِنِينَ ﴿٩٠﴾ قَالُوا تَاللَّهِ لَقَدْ عَازَاكَ اللَّهُ عَلَيْنَا وَإِنْ كُنَّا لَخَاطِئِينَ ﴿٩١﴾ قَالَ لَا تَتُوبَ عَلَيْكُمْ الْيَوْمَ يَغْفِرُ اللَّهُ لَكُمْ وَهُوَ أَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ ﴿٩٢﴾ أَذْهَبُوا بِقَمِيصِي هَذَا فَأَلْقُوهُ عَلَى وَجْهِ أَبِي يَأْتِ بَصِيرًا وَأْتُونِي بِأَهْلِكُمْ أَجْمَعِينَ ﴿٩٣﴾ وَلَمَّا فَصَلَ الْعَيْدُ قَالَ أَبُوهُمْ إِنِّي لَأَجِدُ رِيحَ يُوسُفَ لَوْلَا أَنْ تُفَنِّدُونِ ﴿٩٤﴾ قَالُوا تَاللَّهِ إِنَّكَ لَفِي ضَلَالِكَ الْقَدِيرِ ﴿٩٥﴾ فَلَمَّا أَنْ جَاءَ الْبَشِيرُ أَلْقَاهُ عَلَى وَجْهِهِ فَارْتَدَّ بَصِيرًا قَالَ أَلَمْ أَقُلْ لَكُمْ إِنِّي أَعْلَمُ مِنَ اللَّهِ

اللَّهُ مَا لَا تَعْلَمُونَ ﴿٦٦﴾ قَالُوا يَتَّبِعُنَا اسْتَفْزِرْنَا دُوبَنَا إِنَّا كُنَّا خَاطِئِينَ ﴿٦٧﴾ قَالَ سَوْفَ
اسْتَفْزِرُ لَكُمْ رَبِّي إِنَّهُ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ ﴿يوسف: ٦٩-٩٨﴾.

مجيء أهل يوسف إليه في مصر:

شئت إرادة الله أن يلتقي النبيان الأب مع الابن بعد هذا الغياب الطويل،
وبعد ما عاناه الأب من فقد ابنه المحبب إلى قلبه، والذي ابيضت عيناه من حزنه
عليه، بل كاد أن يكون من الهالكين، لكنه صبر صبراً جميلاً واستعان بربه على
هذا الفقد، وكان لسانه وحاله يقولان: ﴿وَاللَّهُ الْمُسْتَعَانُ عَلَى مَا
تَصِفُونَ﴾ [يوسف: ١٨]، وكان ابتلاؤه على قدر مقام الأنبياء وإيمانهم، فرحم
الله ضعفه واستجاب لتضرعه واحتسابه، وحفظ له ابنه ورزقه بسطة في الحسن
والعلم والحكم ثم رده إليه رداً جميلاً، فسبحان من لا تضع ودائع .

ودخل يعقوب عليه السلام ومعه أولاده مصر، وكان في استقبالهم - كما يقول
المفسرون - يوسف عليه السلام، وعزيز مصر على رأس الحاشية والجنود والعظماء
وأهل مصر، فرفع أبويه على العرش ﴿وَحَرُّوا لَهُ سُجُودًا﴾، فتحققت بذلك رؤياه
التي قصها على أبيه من قبل، قال عليه السلام: ﴿فَلَمَّا دَخَلُوا عَلَى يُوسُفَ ءَاوَىٰ إِلَيْهِ أَبَوَيْهِ
وَقَالَ ادْخُلُوا مَعِيَ مِصْرَ إِن شَاءَ اللَّهُ ءَامِينَ ﴿٦٦﴾ وَرَفَعَ أَبَوَيْهِ عَلَى الْعَرْشِ وَحَرُّوا لَهُ
سُجُودًا وَقَالَ يَتَابَتِ هَذَا تَأْوِيلُ رُؤْيَايَ مِنْ قَبْلُ قَدْ جَعَلْنَا رَبِّي حَقًّا وَقَدْ أَحْسَنَ بِي إِذْ
أَخْرَجَنِي مِنَ السِّجْنِ وَجَاءَ بِكُمْ مِنَ الْبَدْوِ مِنْ بَعْدِ أَنْ نَزَعَ الشَّيْطَانُ بَيْنِي وَبَيْنَ إِخْوَتِي
إِنَّ رَبِّي لَطِيفٌ لِمَا يَشَاءُ إِنَّهُ هُوَ الْعَلِيمُ الْحَكِيمُ ﴿٦٧﴾ رَبِّ قَدْ ءَاتَيْتَنِي مِنَ الْمُلْكِ
وَعَلَّمَنِي مِمَّا تَوْصِي بِهِ الْإِنْسَانُ فَاطِرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ أَنْتَ وَلِيِّ فِ الدُّنْيَا
وَالْآخِرَةِ تَوَفَّنِي مُسْلِمًا وَأَلْحِقْنِي بِالصَّالِحِينَ﴾ [يوسف: ٩٩-١٠١].

شعيب

قوم شعيب وموقعهم:

كان أهل مدين قومًا عربيًا يسكنون مدينتهم مدين التي هي قرية من أرض معان من أطراف الشام مما يلي ناحية الحجاز، قريبًا من بحيرة قوم لوط - البحر الميت، وكانت أرض مدين تمتد من خليج العقبة إلى مؤاب وطور سيناء، كما يذكر المؤرخون^(١).

وقد ورد خبر «مدين» في غزوة «زيد بن حارثة» لجذام في «جسمي»، ويظهر من بعض الموارد الإسلامية أن «مدين» كانت في صدر الإسلام من أرض «جذام»، وأنها كانت إذ ذاك أكبر من «تبوك»، وبها بشر روي أنها البشر التي استقى منها موسى عليه السلام^(٢).

ويفهم من أسفار التوراة أن مواطن المدينيين إنما كانت تقع إلى الشرق من العبرانيين، والظاهر أن القوم قد توغلوا في المناطق الجنوبية لفلسطين، وسرعان ما اتخذوا لهم هناك مواطن جديدة، عاشوا فيها أمدًا طويلًا؛ حيث يرد ذكرهم في الأخبار المتأخرة^(٣).

وقد ذكر «بطليموس» موضعًا يقال له: «مودينا Modiana» على ساحل البحر الأحمر، يرى العلماء أنه موضع «مدين»، وهو ينطبق على موضع أرض مدين المعروفة في الكتب العربية، وذكر «يوسفوس فلافيوس» المؤرخ اليهودي المعروف مدينة سماها «Madiana»، وقال: إن موسى زارها^(٤).

(١) محمد بيومي مهران: دراسات تاريخية من القرآن الكريم في بلاد العرب، ص ٣٠٠

(٢) جواد علي: المفصل في تاريخ العرب، (٢/ ١٠٥).

(٣) محمد بيومي مهران: مرجع سابق، ص ٣٠٠، وما بعدها.

(٤) جواد علي: المفصل في تاريخ العرب، (٢/ ١٠٦).

وهذا يدل على أن مدين إنما كانت معروفة بصفة عامة في أوائل التاريخ المسيحي، أما مدينة الحوراء - مدينة أهل مدين القديمة، التي تقع على مقربة من واحة البدع - فلم يكن الأنباط - حتى القرن الأول قبل الميلاد - قد قاموا بعد بتحسينها وتوسيعها؛ ولعل هذا هو السبب في أن الكتاب الذين عاشوا قبل هذه الفترة، لم يُعنوا بذكرها، على الرغم من معرفتهم بالإقليم الذي كانت تقع فيه ^(١).

والقرآن الكريم يسمي قوم شعيب «مدين» و«أصحاب الأيكة»، والأيكة هي الغيضة من الشجر الملتف المجتمع - كما يقول المفسرون - ^(٢)، وقد عدَّهم بعض المفسرين أمتين، وأن شعيب أرسل إلى أمتين من الناس ^(٣)، وأن إحداهما ليست ببعيدة عن الأخرى، فبعض الروايات تذكر أن أصحاب الأيكة هم أهل البادية ^(٤)، وبعض المفسرين يقول: إن أصحاب الأيكة كانوا في مكان قريب من مدين ^(٥).

في حين يذهب بعض آخر من المفسرين إلى أنهم أمة واحدة، ومن هؤلاء ابن كثير، إذ يقول: **إِنْ أَصْحَابَ الْأَيْكَةِ هُمْ أَهْلُ مَدْيَنَ عَلَى الصَّحِيحِ، وَكَانَ نَبِيُّ اللَّهِ شُعَيْبٌ مِنْ أَنْفُسِهِمْ، وَإِنَّمَا لَمْ يَقُلْ هُنَا: أَخُوهُمْ شُعَيْبٌ؛ لِأَنَّهُمْ نُسِبُوا إِلَى عِبَادَةِ الْأَيْكَةِ، وَهِيَ شَجَرَةٌ. وَقِيلَ: شَجَرٌ مُلْتَفٌّ كَالْغَيْضَةِ، كَانُوا يَعْبُدُونَهَا؛ فَلِهَذَا لَمَّا قَالَ تَعَالَى: ﴿كَذَّبَ أَصْحَابُ الْأَيْكَةِ الْمُرْسَلِينَ﴾ [الشعراء: ١٧٦]، لَمْ يَقُلْ: «إِذْ قَالَ لَهُمْ أَخُوهُمْ شُعَيْبٌ»، وَإِنَّمَا قَالَ: ﴿إِذْ قَالَ لَهُمْ شُعَيْبٌ﴾ [الشعراء: ١٧٧]، فَقَطَعَ نِسْبَةَ الْأُخُوَّةِ بَيْنَهُمْ؛ لِلْمَعْنَى الَّتِي نُسِبُوا إِلَيْهِ، وَإِنْ كَانَ أَخَاهُمْ نَسَبًا، وَمِنَ النَّاسِ مَنْ لَمْ**

(١) محمد بيومي مهران: دراسات تاريخية من القرآن الكريم في بلاد العرب، ص ٣٠٠.

(٢) الطبري: تفسير الطبري، (٣٢٢/١٠)، و(٩٩/١٤).

(٣) المرجع السابق، (١٤/١٠٠)، والشعراوي: تفسير الشعراوي، (٧٧٤٩/١٣).

(٤) المرجع السابق، (٦٣٣/١٧).

(٥) الشعراوي: تفسير الشعراوي، (٧٧٤٨/١٣).

يَتَقَطَّنْ لَهُذِهِ النِّكْتَةُ، فَظَنَّ أَنَّ أَصْحَابَ الْاِيْكَةِ غَيْرِ أَهْلِ مَدْيَنَ، فَرَعَمَ أَنَّ شُعَيْبًا عَلَيْهِ السَّلَامُ بَعَثَهُ اللَّهُ إِلَى أُمَّتَيْنِ، وَمِنْهُمْ مَنْ قَالَ: ثَلَاثِ أُمَمٍ^(١).

عصر أهل مدين:

يدل السياق القرآني لقصص الأنبياء وأقوامهم أن قوم شُعَيْب عَلَيْهِ السَّلَامُ - أو أهل مدين - جاءوا بعد ذكر قوم لوط وقبل ذكر قوم موسى عَلَيْهِ السَّلَامُ، ومن نماذج ذلك:

١ - بعد ذكره تعالى لنبا لوط وقومه: ﴿وَلُوطًا إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ أَتَأْتُونَ الْفَحْشَاءَ مَا سَبَقَكُمْ بِهَا مِنْ أَحَدٍ مِنَ الْعَالَمِينَ﴾ [الأعراف: ٨٠] ذكر تعالى نبا شُعَيْب وقومه مدين، فقال ﷻ: ﴿وَإِلَى مَدْيَنَ أَخَاهُمْ شُعَيْبًا قَالَ يَبْقُورُ آبِدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِّنْ إِلَهِ غَيْرُهُ﴾ [الأعراف: ٨٥]، ثم ذكر ﷻ بعد ذلك نبا موسى عَلَيْهِ السَّلَامُ وفرعون، فقال ﷻ: ﴿ثُمَّ بَعَثْنَا مِنْ بَعْدِهِمُ مُوسَىٰ بِآيَاتِنَا إِلَىٰ فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِ فَظَلَمُوا بِهَا فَأَنْظَرُ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُفْسِدِينَ﴾ [الأعراف: ١٠٣].

٢ - ذكر تعالى في موضع آخر أصحاب مدين بعد قوم إبراهيم، ولوط معاصر لإبراهيم ﷻ قال تعالى: ﴿الَّذِينَ يَأْتِيهِمْ نَبَأُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ قَوْمِ نُوحٍ وَعَادٍ وَثَمُودَ وَقَوْمِ إِبْرَاهِيمَ وَأَصْحَابِ مَدْيَنَ وَالْمُؤْتَفِكَةَ أَتَتْهُمْ رُسُلُهُم بِالْبَيِّنَاتِ فَمَا كَانَ اللَّهُ لِيَظْلِمَهُمْ وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ﴾

[التوبة: ٧٠].

٣ - وفي موضع ثالث ذكر الله ﷻ نبا قوم لوط، فقال تعالى: ﴿وَلَمَّا جَاءَتْ رُسُلُنَا لُوطًا سِئَاءَ بِهِمْ وَضَاقَ بِهِمْ ذَرْعًا وَقَالَ هَذَا يَوْمٌ عَصِيبٌ﴾ [هود: ٧٧]، ثم ذكر نبا قوم شعيب، فقال تعالى: ﴿وَإِلَى مَدْيَنَ أَخَاهُمْ شُعَيْبًا قَالَ يَبْقُورُ آبِدُوا اللَّهَ مَا

(١) تفسير ابن كثير، (٦/ ١٥٩).

لَكُمْ مِنْ إِلَهِ غَيْرُهُ وَلَا تَنْقُصُوا الْمِكْيَالَ وَالْمِيزَانَ إِنِّي أَرَبُّكُمْ بِخَيْرٍ وَإِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمٍ مُحِيطٍ ﴿٨٤﴾ [هود: ٨٤].

٤ - وفي نفس الإطار يأتي قوله تعالى: ﴿وَإِنْ يُكَذِّبُوكَ فَقَدْ كَذَّبَتْ قَبْلَهُمْ قَوْمُ نُوحٍ وَعَادٌ وَثَمُودٌ ﴿٤٣﴾ وَقَوْمُ إِبْرَاهِيمَ وَقَوْمُ لُوطٍ﴾ [الحج: ٤٢، ٤٣].

٥ - ولعل ما يأتي في هذا الإطار تأكيد القرآن الكريم - على لسان شعيب عليه السلام - أن قوم مدين كانوا قرييين من قوم لوط السابقين لهم، إذ يقول تعالى على لسان شعيب: ﴿وَيَقَوْمٍ لَا يُجْرِمَتَكُمْ شِقَاقَ أَنْ يُصِيبَكُمْ مِثْلُ مَا أَصَابَ قَوْمَ نُوحٍ أَوْ قَوْمَ هُودٍ أَوْ قَوْمَ صَالِحٍ وَمَا قَوْمُ لُوطٍ مِنْكُمْ بِبَعِيدٍ﴾ [هود: ٨٩].

وإذا ما اعتبر - كما يرى بعض المؤرخين المعاصرين - هذا القرب بين قوم شعيب وقوم لوط قرباً زمانياً، وأن عصر الخليل عليه السلام كان بين [١٩٤٠ - ١٧٦٥ ق.م]، وأن قوم لوط إنما كانوا معاصرين لإبراهيم عليه السلام أمكن القول: إن شعيباً وقومه إنما كانوا يعيشون بعد القرن الثامن عشر قبل الميلاد، بخاصة إذا ما كان صحيحاً ما ذهبت إليه نصوص التوراة من أن القوم إنما كانوا يتسبون إلى مدين - أو حتى مديان - نسبة إلى ولد الخليل إبراهيم من زوجته الكنعانية «قطورة».

على أن هذا المؤرخ يقدر - ليس على سبيل اليقين - أن القوم إنما كانوا يعيشون في القرن الثالث عشر [ق.م]، إذا ما كان صحيحاً ما ذهبت إليه بعض الروايات من أن «يثرون» كاهن مدين وصهر موسى إنما هو شعيب نبي مدين العربي؛ وذلك لأن رحلة موسى إلى مدين بعد فراره من مصر - وكذا لقاءه مع

كاهن مدين بعد قيادته للخروج من مصر - إنما تمت في القرن الثالث عشر [ق.م.]^(١).

أحوال قوم شعيب:

كان قوم شعيب - أو أهل مدين - من الأقوام الذين عرفوا بفساد اجتماعي واقتصادي - أو تجاري على التحديد - يتصل بالمعاملات التجارية بينهم وبين غيرهم من الناس، وجاء هذا في إطار اشتغال هؤلاء القوم بهذا النشاط الاقتصادي، وساعدهم على ذلك موقع بلادهم على طرق تجارية تعد دولية آنذاك، واشتغالهم بهذا النشاط التجاري. وكان هؤلاء القوم في أعداد غفيرة، كما أكد قوله تعالى على لسان شعيب: ﴿وَأَذْكُرُوا إِذْ كُنْتُمْ قَلِيلًا فَكَثَرْتُمْ﴾ [الأعراف: ٨٦] مما جعل فسادهم الاقتصادي - وعلى الأخص التجاري - والاجتماعي أيضا - فيما يتصل بهذا الجانب - كبيرا.

وقد نهى القرآن الكريم عن هذا الفساد - بصوره المختلفة - في الكثير من مواضعه، وجرم فاعليه، وذكر ^{بعض} صوراً من عقابهم، ومن ذلك قوله تعالى: ﴿وَيَلِّ الْمُطْفِفِينَ ۖ الَّذِينَ إِذَا أَكَالُوا عَلَى النَّاسِ يَسْتَوْفُونَ ۖ وَلَئِن كَالُوهُمْ أَوْ وَزَنُوهُمْ يُخْسِرُونَ﴾ [المطففين: ١-٣].

كما أن هذا الفساد متفش في المشتغلين بالتجارة في مختلف عصور التاريخ البشري، وله صور مختلفة تتحدث بتحديث الزمان وتباين المكان واختلاف الأحوال، لكن الله ضرب لنا قوم شعيب - أو أهل مدين - مثلاً لهؤلاء التجار المفسدين على مر التاريخ الإنساني، وفي ذلك دلالات كبيرة على كثرة فسادهم وقوة أثره، وعدم اعتبارهم.

(١) محمد يومي مهران: دراسات تاريخية من القرآن الكريم في بلاد العرب، ص ٣٠١، ٣٠٢.

أما عن موقع مدين التجاري وصلته بالطرق التجارية؛ فيذكر المؤرخون أن منطقة مدين تقع على الطريق الرئيس للتجارة بين جنوب بلاد العرب وشمالها عبر مكة ويثرب والساحل الشرقي للبحر المتوسط وحول خليج العقبة إلى مصر، ويبدأ هذا الطريق من عدن في بلاد اليمن متجهًا نحو الشمال إلى مأرب فنجران، ثم الطائف فمكة والمدينة وخيبر، فالعلا ومدائن صالح، وهنا يتفصل الطريق فيتجه فرع منه إلى تيماء صوب العراق، وأما الفرع الثاني فيستمر في نفس الاتجاه حتى البتراء، فغزة فبلاد الشام ومصر.

وهكذا كانت مدين تقع على أهم طريق من طرق النقل التجاري، ومن ثم فقد كانت آفة مدين إنما هي آفة كل المدن على مدرجة الطرق، ومن ثم فقد كانت قصتها في القرآن الكريم إنما هي قصة التجارة المحتكرة والعبث بالكيل والميزان ويخس الأسعار والتربص بكل منهج من مناهج الطريق، وهكذا كانت رسالة شُعَيْب عليه السلام رسالة خلاص من شرور الاحتكار والخداع في البيئة التي تعرضت له بحكم موقعها من طرق التجارة والمرافق المتبادلة بين الأمم^(١).

دعوة شُعَيْب لقومه:

تضمنت دعوة شُعَيْب عليه السلام معالجة قضيتين أساسيتين:

- القضية الأولى: وهي القضية الأساسية والأولى لكل الأنبياء والرسل مع

أقوامهم، وهي قضية العقيدة وفسادها عند أقوام هؤلاء الأنبياء، وأكثر أهل الأرض، ودعوتهم إلى ترك ذلك وهجرانه، وعبادة الله وحده، والإيمان برسولهم وما يأتيهم به من آيات ومعجزات، وما يدعوههم إليه، واجتناب ما ينهاهم عنه.

(١) محمد بيومي مهران: دراسات تاريخية من القرآن الكريم في بلاد العرب، ص ٢٩٩، ٣٠٠.

- القضية الثانية: وهي - بالنسبة لقوم شعيب - قضية اقتصادية تجارية، لها آثارها الأخرى، وخاصة في الناحية الاجتماعية.

القضية الأولى:

بدأت دعوة شعيب ﷺ للمستكبرين الكافرين من قومه برأس الأمر وسنامه؛ وهو عبادة الله وحده لا شريك له، وهي دعوة جميع الرسل إلى أقوامهم. وقد نص القرآن الكريم على دعوة شعيب إلى قومه في عدة مواضع، منها:

- قوله ﷺ: ﴿وَإِلَى مَدْيَنَ أَخَاهُمْ شُعَيْبًا قَالَ يَبْقَوْا عَبْدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِّنْ إِلَهِ غَيْرُهُ قَدْ جَاءَكُمْ بَيِّنَةٌ مِّن رَّبِّكُمْ فَأَوْفُوا الْكَيْلَ وَالْمِيزَانَ وَلَا تَبْخُسُوا النَّاسَ أَشْيَاءَهُمْ وَلَا تَفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ بَعْدَ إِصْلَاحِهَا ذَٰلِكُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ إِن كُنتُمْ مُّؤْمِنِينَ ٨٥﴾ وَلَا تَقْعُدُوا بِكُلِّ صِرَاطٍ تُوعِدُونَ وَتَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ مَن ءَامَنَ بِهِ وَتَبْغُونَهَا عِوَجًا وَاذْكُرُوا إِذْ كُنْتُمْ قَلِيلًا فَكُنْتُمْ كَثْرًا وَانظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُفْسِدِينَ﴾ [الأعراف: ٨٥، ٨٦].

- وقوله ﷺ: ﴿كَذَّبَ أَصْحَابُ لَقَيْنَاكَ الْمُرْسَلِينَ ٨٦﴾ إِذْ قَالَ لَهُمْ شُعَيْبٌ أَلَا تَتَّقُونَ ٨٧﴾ إِنِّي لَكُمْ رَسُولٌ أَمِينٌ ٨٨﴾ فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا ٨٩﴾ وَمَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ إِنْ أَجْرِيَ إِلَّا عَلَى رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ [الشعراء: ١٧٦-١٨٠].

- وقوله ﷺ: ﴿وَإِلَى مَدْيَنَ أَخَاهُمْ شُعَيْبًا فَقَالَ يَبْقَوْا عَبْدُوا اللَّهَ وَارْجُوا الْيَوْمَ الْآخِرَ وَلَا تَقْتُلُوا فِي الْأَرْضِ مُفْسِدِينَ﴾ [العنكبوت: ٣٦].

القضية الثانية:

أخذ شعيب ﷺ في القضية الثانية يدعوهم إلى تقويم أمرهم وإصلاح حالهم في تعاملهم مع الناس، لا سيما في الناحية التجارية؛ من عدم ظلم الناس في المكيال والميزان، وعدم الإفساد في الأرض، كما يوضح في الآتي:

- في قوله ﷺ: ﴿قَدْ جَاءَكُمْ بَيِّنَةٌ مِنْ رَبِّكُمْ فَأَوْفُوا الْكَيْلَ وَالْمِيزَانَ وَلَا تَبْخَسُوا النَّاسَ أَشْيَاءَهُمْ وَلَا تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ بَعْدَ إِصْلَاحِهَا ذَلِكَُمْ خَيْرٌ لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ [الأعراف: ٨٥].

- وفي قوله ﷺ: ﴿أَوْفُوا الْكَيْلَ وَلَا تَكُونُوا مِنَ الْمُخْسِرِينَ﴾ ١١١ ﴿وَزِنُوا بِالْقِسْطَاسِ الْمُسْتَقِيمِ﴾ ١١٢ وَلَا تَبْخَسُوا النَّاسَ أَشْيَاءَهُمْ وَلَا تَعْتُوا فِي الْأَرْضِ مُفْسِدِينَ﴾ [الشعراء: ١٨١-١٨٣].

وسائل شعيب عليه السلام في دعوته:

يمكن تحديد الوسائل التي اتبعها شعيب عليه السلام في دعوته لقومه في الآتي:

١- أسلوب البيان، أي بيان حقيقة ما هم عليه من فساد العقيدة وفساد العمل، وبيان صحة وصلاح العقيدة التي يدعواهم إليها، والتي تدعواهم إلى صلاح أعمالهم وتقويم سلوكهم، وإقامة الحجة على ذلك، ومما سجّله القرآن الكريم في ذلك:

- قوله ﷺ على لسان شعيب -: ﴿قَالَ يَنْقُومُ أَرَأَيْتُمْ إِنْ كُنْتُ عَلَى بَيِّنَةٍ مِنْ رَبِّي وَرَزَقَنِي مِنْهُ رِزْقًا حَسَنًا وَمَا أُرِيدُ أَنْ أُخَالِفَكُمْ إِلَى مَا أَنْهَكُمْ عَنْهُ إِنْ أُرِيدُ إِلَّا الْإِصْلَاحَ مَا اسْتَطَعْتُ وَمَا تَوْفِيقِي إِلَّا بِاللَّهِ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَإِلَيْهِ أُنِيبُ﴾ ١١٣ ﴿وَيَنْقُومُ لَا يَجْرِمَنَّكُمْ شِقَاقِي أَنْ يُصِيبَكُمْ مِثْلُ مَا أَصَابَ قَوْمَ نُوحٍ أَوْ قَوْمَ هُودٍ أَوْ قَوْمَ صَالِحٍ وَمَا قَوْمُ لُوطٍ مِنْكُمْ بِبَعِيدٍ﴾ ١١٤ ﴿وَأَسْتَغْفِرُكُمْ ثُمَّ تُوبُوا إِلَيْهِ إِنَّ رَبِّي رَحِيمٌ وَدُودٌ﴾ [هود: ٨٨-٩٠].

٢- أسلوب الترغيب، وذلك من خلال بيان ما وعدهم الله به - حال إيمانهم - من صلاح في الدنيا ونعيم في الآخرة، ومن المعاني القرآنية الدالة على ذلك

الترغيب في عفو الله ورحمته قولهم لهم: ﴿وَأَسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ ثُمَّ تُوبُوا إِلَيْهِ إِنَّ رَبَّ رَحِيمٌ وَدُودٌ﴾ [هود: ٩٠].

٣- أسلوب التهيب والوعيد، أي: حال صدهم وعدم إيمانهم، وذلك بتخويفهم من الدنيا وعذابهم في الآخرة، مدللًا على ذلك بمصائر أقوام الأنبياء السابقين لهم، حيث حذرهم من عواقب مخالفته ورفضهم لدعوته، كما جاء في قوله - تعالى - على لسان شعيب عليه السلام:

- ﴿وَيَقُولُوا لَا يَجْرِمَنَّكُمْ شِقَاقِي أَنْ يُصِيبَكُمْ مِثْلُ مَا أَصَابَ قَوْمَ نُوحٍ أَوْ قَوْمَ هُودٍ أَوْ قَوْمَ صَالِحٍ وَمَا قَوْمُ لُوطٍ مِنْكُمْ بِبَعِيدٍ﴾ [هود: ٨٩].

- وقوله تعالى على لسانه أيضًا: ﴿وَيَقُولُوا أَعْمَلُوا عَلَىٰ مَكَاتِبِكُمْ إِنِّي عَمِلْتُ سَوْفَ تَعْلَمُونَ مَنْ يَأْتِيهِ عَذَابٌ يُخْزِيهِ وَمَنْ هُوَ كَذِبٌ وَأَتَقَبُّوا إِنِّي مَعَكُمْ رَقِيبٌ﴾ [هود: ٩٣].

وبعد أن أدى شعيب عليه السلام مهمته وبلغ رسالته بكل ما أوتي من حجة وبيان وآيات وبرهان، تركهم ولم يأس عليهم، كما في قوله تعالى: ﴿فَتَوَلَّىٰ عَنْهُمْ وَقَالَ يَٰقَوْمِ لَقَدْ أَبْلَغْتُكُمْ رَسُولِي مِنْ رَبِّي وَنَصَحْتُ لَكُمْ فَكَيْفَ آسَأُ عَلَىٰ قَوْمٍ كَافِرِينَ﴾ [الأعراف: ٩٣].

موقف قوم شعيب من دعوته:

استجاب بعض قوم شعيب لدعوته فآمنوا برسالته، ولم يؤمن آخرون منهم، كما بينه قوله لهم: ﴿وَأَنْ كَانَ طَائِفَةٌ مِنْكُمْ آمَنُوا بِالَّذِي أُرْسِلْتُ بِهِ، وَطَائِفَةٌ لَمْ يُؤْمِنُوا فَاصْبِرُوا حَتَّىٰ يَحْكُمَ اللَّهُ بَيْنَنَا وَهُوَ خَيْرُ الْحَاكِمِينَ﴾ [الأعراف: ٨٧]، وقد حاول الذين لم يؤمنوا من قومه أن يعيدوا الذين آمنوا إلى

الكفر بشعيب ودعوته، قال تعالى: ﴿وَقَالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَوْمِهِ لِيْنِ اتَّبَعْنَا شُعَيْبًا إِنَّا لَنَخَسِرُونَ﴾ [الأعراف: ٩٠].

رد الكافرين منهم:

قام شعيب عليه السلام بدوره الكامل في إبلاغ دعوة ربه بالوسائل المختلفة: البيان والترغيب والترهيب والوعيد كما ذكر آنفاً، فمن قومه من آمن ومنهم من كفر، أما الذين كفروا فكانوا مثل سابقينهم من أقوام الأنبياء والرسل الآخرين، كانت ردودهم وأساليبهم في رفض دعوة نبيهم متعددة، كلها من جنس الكفر والجحود والسخرية، بل والاستهزاء برسولهم وتهديده، من ذلك:

- السخرية والاستهزاء: مثل ما دار بين شعيب وقومه من حوار وجدال تجلى فيه ما عرف عنهم من سخريتهم واستهزائهم بشعيب ودعوته، كما في قوله تعالى: ﴿قَالُوا يَسْخَعِبُ أَصْلَؤُكَ تَأْمُرُكَ أَنْ نَتْرَكَ مَا يَعْبُدُ آبَاؤُنَا أَوْ أَنْ نَفْعَلَ فِي أَمْوَالِنَا مَا نَشَاءُ إِنَّكَ لَأَنْتَ الْحَلِيمُ الرَّشِيدُ﴾ [هود: ٨٧].

- اتهام شعيب بأنه بشر عادي، وأنه مسحور، وأنه كذاب، كما في قوله تعالى: ﴿قَالُوا إِنَّمَا أَنْتَ مِنَ الْمُسَحَّرِينَ ﴿١٨٥﴾ وَمَا أَنْتَ إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُنَا وَإِنْ نَظُنُّكَ لِيْنِ الْكَذِبِينَ﴾ [الشعراء: ١٨٥، ١٨٦].

- تكذيب الدعوة: كما في قوله تعالى: ﴿كَذَّبَ أَصْحَابُ لَيْكَةِ الْمُرْسَلِينَ﴾

[الشعراء: ١٧٦].

- تهديد شعيب والمؤمنين بالقتل أو الطرد، كما في قوله تعالى على لسان قومه: ﴿قَالُوا يَسْخَعِبُ مَا نَفَقَهُ كَثِيرًا مِمَّا قَوْلُ وَإِنَّا لَنَرَاكَ فِيْنَا ضَعِيفًا وَلَوْلَا رَهْطُكَ لَرَجَمْنَاكَ وَمَا أَنْتَ عَلَيْنَا بِعَزِيزٍ﴾ [هود: ٩١]، وقد تمادي القوم في جحودهم واستكبارهم وتهديدهم لنبيهم، كشأن الكثيرين من أقوام الأنبياء قبلهم مع

رسلهم، حيث خيروا رسولهم ومن آمن معه منهم بين الإخراج من موطنهم أو بلدهم والرجوع في ملتهم، وقد بين القرآن ذلك في قوله تعالى: ﴿قَالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا مِنْ قَوْمِهِ لَنُخْرِجَنَّكَ يَشْعَبُ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا مَعَكَ مِنْ قَوْمِنَا أَوْ لَنَعُودَنَّ فِي مِلَّتِنَا قَالَ أَوَلَوْ كُنَّا كَاهِنِينَ ۝ قَدْ أَفْرَيْنَا عَلَى اللَّهِ كَذِبًا إِنْ عُدْنَا فِي مِلَّتِكُمْ بَعْدَ إِذْ بَخَّيْنَا اللَّهَ مِنْهَا وَمَا يَكُونُ لَنَا أَنْ نَعُودَ فِيهَا إِلَّا أَنْ يَمْسَأَ اللَّهُ رَبَّنَا وَسِعَ رَبُّنَا كُلَّ شَيْءٍ عِلْمًا عَلَى اللَّهِ تَوَكَّلْنَا رَبَّنَا افْتَحْ بَيْنَنَا وَبَيْنَ قَوْمِنَا بِالْحَقِّ وَأَنْتَ خَيْرُ الْفَاتِحِينَ ۝﴾

[الأعراف: ٨٨، ٨٩].

إنزال العقاب بقوم شعيب:

لما بلغ شعيب ﷺ رسالة ربه بكل ما أوتي من وسائل التبليغ، وبلغ الحوار نهايته والجدال غايته، وبعد أن آمنت طائفة معه، وكفر الباقون، واستعجل الذين كفروا عذاب ربهم تكذيباً وسخرية، وقالوا لشعيب: ﴿فَأَسْقِطْ عَلَيْنَا كِسْفًا مِّنَ السَّمَاءِ إِنْ كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ ۝﴾ [الشعراء: ١٨٧]، جاء أمر الله بعقابهم، كما في قوله تعالى: ﴿وَلَمَّا جَاءَ أَمْرُنَا نَجَّيْنَا شُعَيْبًا وَالَّذِينَ ءَامَنُوا مَعَهُ بِرَحْمَةٍ مِنَّا وَأَخَذَتِ الَّذِينَ ظَلَمُوا الصَّيْحَةَ فَأَصْبَحُوا فِي دِيارِهِمْ جِثِيمِينَ ۝ كَانَ لَمْ يَغْنَوْا فِيهَا آلَا بُعْدًا لِّمَدِينٍ كَمَا بَعِثْتُ نُوحًا ۝﴾ [هود: ٩٤، ٩٥].

وقد سَمَّى الله ﷻ عقاب قوم مدين بالآتي:

- الرجفة: كما في قوله تعالى: ﴿فَأَخَذَتْهُمُ الرَّجْفَةُ فَأَصْبَحُوا فِي دِيارِهِمْ جِثِيمِينَ ۝﴾ [الأعراف: ٩١]، وقوله ﷻ: ﴿فَكَذَّبُوهُ فَأَخَذَتْهُمُ الرَّجْفَةُ فَأَصْبَحُوا فِي دِيارِهِمْ جِثِيمِينَ ۝﴾ [العنكبوت: ٣٧].

- الصيحة: كما في قوله ﷻ: ﴿وَلَمَّا جَاءَ أَمْرُنَا نَجَّيْنَا شُعَيْبًا وَالَّذِينَ ءَامَنُوا

مَعَهُ بِرَحْمَةٍ مِنَّا وَأَخَذَتِ الَّذِينَ ظَلَمُوا الصَّيْحَةَ فَأَصْبَحُوا فِي دِيَارِهِمْ جَثِيمِينَ ﴿١٩٤﴾ [هود: ١٩٤].

والرَّجْفَةُ هي الزَّلْزَلَةُ الْمُحَرَّكَةُ لِعَذَابِ اللَّهِ^(٢)، والصيحة كانت من السماء، أو صاح بهم جبريل^(٣)، وقيل: الصَّيْحَةُ هي من توابع الزلزلة^(٤)، فأصبحوا موتى في ديارهم^(٥).

أما أصحاب الأيكة فقد أهلكوا بـ«يوم الظلة» قال تعالى: ﴿فَكَذَّبُوهُ فَأَخَذَهُمْ عَذَابُ يَوْمِ الظَّلَّةِ إِنَّهُ كَانَ عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ﴾ [الشعراء: ١٨٩]، وقد ذكر الطبري: أَنَّ أَصْحَابَ الْاَيْكَةِ كَانُوا أَهْلَ شَجَرٍ مُتَكَوِّسٍ، وَأَنَّهُ سَلَطَ عَلَيْهِمُ الْحَرَّ سَبْعَةَ أَيَّامٍ، لَا يُظِلُّهُمْ مِنْهُ ظِلٌّ، وَلَا يَمْنَعُهُمْ مِنْهُ شَيْءٌ، فَبَعَثَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ سَحَابَةً، فَحَلَّوْا تَحْتَهَا

(١) وذكر البعض أن أنواع العقاب التي أنزلها الله ﷻ بالقوم لا تعني أنهم أقوام عدة، وإنما تعني أن الله قد أخبر عنهم في كل سورة بما يناسب سياقها، ففي سورة «الأعراف» رجف القوم نبي الله وأصحابه ونوعدهم بالإخراج من قريتهم أو ليعودن في ملتهم، فقال ﷻ: ﴿فَأَخَذَتْهُمُ الرَّجْفَةُ فَأَصْبَحُوا فِي دِيَارِهِمْ جَثِيمِينَ﴾، فقابل الإرجاف بالرجفة، وأما في سورة هود فذكر أنهم أخذتهم الصيحة فأصبحوا في ديارهم جائعين، وذلك لأنهم قالوا لنبي الله على سبيل التهكم والاستهزاء: ﴿قَالُوا يَسْعَيْنَ آسَلُوكَ تَأْمُرُكَ أَنْ نَتَّخِذَ مَا يَنْعَدُ آبَاؤُنَا أَوْ أَنْ نَفْعَلَ فِي أَمْوَالِنَا مَا نَشَاءُ إِنَّكَ لَأَنْتَ الْحَلِيمُ الرَّشِيدُ﴾ [هود: ٨٧] فناسب أن يذكر الصيحة التي هي كالزجر عن قول ما قالوا، ومن ثم فقد جاءتهم صيحة أسكتهم مع رجفة أسكتهم، وأما في سورة الشعراء فذكر أنه أخذهم عذاب يوم الظلة، وكان ذلك إجابة لما طلبوا، حيث قالوا: ﴿فَأَنْقِضْ عَلَيْنَا كَيْدَكَ إِنَّ السَّمَاءَ إِنْ كُنَتْ مِنْ الصَّادِقِينَ﴾ [الشعراء: ١٨٧]، فقال الله ﷻ: ﴿فَكَذَّبُوهُ فَأَخَذَهُمْ عَذَابُ يَوْمِ الظَّلَّةِ إِنَّهُ كَانَ عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ﴾ [الشعراء: ١٨٩]، محمد بيومي مهران: دراسات تاريخية من القرآن الكريم في بلاد العرب، ص ٢٩٣، ٢٩٤.

(٢) الطبري: تفسير الطبري، (١٠/ ٣٢٢).

(٣) المرجع السابق، (١٠/ ٣٢٢).

(٤) الشعراوي: تفسير الشعراوي، (١٣/ ٧٧٥٥).

(٥) الطبري: تفسير الطبري، (١٠/ ٣٢٢).

يَلْتَمِسُونَ الرِّوْحَ فِيهَا، فَجَعَلَهَا اللَّهُ عَلَيْهِمْ عَذَابًا، بَعَثَ عَلَيْهِمْ نَارًا فَاضْطَرَمَّتْ عَلَيْهِمْ فَأَكَلَتْهُمْ، فَذَلِكَ عَذَابُ يَوْمِ الظُّلَّةِ، إِنَّهُ كَانَ عَذَابٌ يَوْمٍ عَظِيمٍ^(١).

(١) الطبري: تفسير الطبري، (١٤ / ١٠٠).

أيوب عليه السلام

نسبه:

يرجع نسب أيوب إلى إبراهيم عليه السلام، وقد نص القرآن على هذا النسب في قوله تعالى: ﴿وَوَهَبْنَا لَهُ إِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ كُلًّا هَدَيْنَا وَنُوحًا هَدَيْنَا مِنْ قَبْلُ وَمِنْ ذُرِّيَّتِهِ دَاوُدَ وَسُلَيْمَانَ وَأَيُّوبَ وَيُوسُفَ وَمُوسَى وَهَارُونَ وَكَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ﴾ [الأنعام: ٨٤]، لكن ثمة اختلاف في نسبه قبل إبراهيم^(١)، وذكر كثير من المؤرخين أنه من سلالة العيص بن إسحاق، وهو ما صححه ابن كثير^(٢).

موطنه وعصره:

ذكر المؤرخون أن موطن أيوب عليه السلام كان في بلاد الشام، في منطقة «البثينة» بين دمشق والجابية، ويذكر المسعودي أنها من الأردن^(٣)، وقيل: هي من نواحي دمشق^(٤)، ويذكر وهب بن منبه ومحمد بن إسحاق، وغيرهما أن «البثينة» كانت لأيوب، سهلها وجبلها، أعلاها وأسفلها^(٥).

أما عصره فقد اختلف في تحديده، والراجح أنه كان بين يوسف وموسى عليه السلام.

(١) الطبري: تاريخ الطبري، (١/ ٣٢٢).

(٢) البداية والنهاية، (١/ ٥٠٨).

(٣) مروج الذهب، المكتبة الإسلامية - بيروت - بدون تاريخ الطبع، (١/ ٤٨).

(٤) ابن القلانسي: تاريخ دمشق، تحقيق: سهيل زكار، دار حسان للطباعة والنشر - دمشق - ط ١ ١٤٠٣هـ / ١٩٨٣م، ص ٢٩٣، وياقوت الحموي: معجم البلدان، (١/ ٣٣٨).

(٥) ابن قدامة المقدسي: الرقة والبكاء، تحقيق: محمد خير رمضان يوسف، دار القلم - دمشق - الدار الشامية - بيروت - ط ١ ١٤١٥هـ / ١٩٩٤م، ص ٧٦، ابن حجر: فتح الباري، (٦/ ٤٢١).

نبوته ﷺ:

كان أيوب عليه السلام أحد أنبياء الله ﷺ، قال تعالى: ﴿إِنَّا أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ كَمَا أَوْحَيْنَا إِلَى نُوحٍ وَالنَّبِيِّينَ مِنْ بَعْدِهِ وَأَوْحَيْنَا إِلَى إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَالْأَسْبَاطِ وَعِيسَى وَأَيُّوبَ وَيُونُسَ وَهَارُونَ وَسُلَيْمَانَ وَآتَيْنَا دَاوُدَ زَبُورًا﴾

[النساء: ١٦٣].

ابتلاء أيوب عليه السلام:

يُعدُّ أيوب عليه السلام واحداً من أشد أنبياء الله بلاءً، ومن أصبرهم على هذا البلاء، وقد ذكرت قصة أيوب في موضعين من القرآن الكريم:

- الأول: في قوله ﷺ: ﴿وَأَيُّوبَ إِذْ نَادَى رَبَّهُ أَنِّي مَسَى الضُّرُّ وَأَنْتَ أَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ﴾ ١، فَاسْتَجَبْنَا لَهُ فَكَشَفْنَا مَا بِهِ مِنْ ضُرٍّ وَآتَيْنَاهُ أَهْلَهُ وَمِثْلَهُمْ مَعَهُمْ رَحْمَةً مِنْ عِنْدِنَا وَذِكْرَى لِلْعَالَمِينَ﴾ [الأنبياء: ٨٣، ٨٤].

- والثاني: في قوله ﷺ: ﴿وَأَذْكُرْ عَبْدَنَا أَيُّوبَ إِذْ نَادَى رَبَّهُ أَنِّي مَسَى الشَّيْطَانُ بِنُصْبِي وَعَذَابٍ﴾ ٢، أَرْكُضْ بِرَحْمَتِكَ هَذَا مُغْتَسِلٌ بَارِدٌ وَشَرَابٍ ٣، وَهَبْنَا لَهُ أَهْلَهُ وَمِثْلَهُمْ مَعَهُمْ رَحْمَةً مِنَّا وَذِكْرَى لِأُولَى الْأَلْبَابِ ٤، وَخُذْ بِيَدِكَ ضِغْثًا فَاضْرِبْ بِهِ وَلَا تَحْنُثْ إِنَّا وَجَدْنَاهُ صَابِرًا نِعْمَ الْعَبْدُ إِنَّهُ أَوَّابٌ ٥﴾ [سورة ص: ٤١-٤٤] ٦.

ومن المعروف أن قصة أيوب عليه السلام دخلها كثير من الإسرائيليات والأخبار الواهية، التي تزعم تفاصيل ومضامين لا تليق بالنبي أيوب، ولا يرضاها الله ﷻ لنبيه؛ وهذه الأخبار تسلفت إلى كثير من المصادر، حتى بعض المعول عليها في قصص الأنبياء، مثل بعض مصادر التفسير والحديث والتاريخ الإسلامي. ولعل

(١) وهذان هما الموضعان اللذان ذكرت فيهما قصة أيوب عليه السلام في القرآن الكريم.

ما ذكره ابن كثير في أثناء عرضه لابتلاء أيوب عليه السلام من كونه «الْقَيِّ عَلَى مَرْبَلَةٍ مِنْ مَزَابِلِ الْبَلَدَةِ هَذِهِ الْمُدَّةُ بِكَمَالِهَا، وَرَفَضَهُ الْقَرِيبُ وَالْبَعِيدُ سِوَى زَوْجَتِهِ، فَإِنَّهَا كَانَتْ لَا تَفَارِقُهُ صَبَاحًا وَمَسَاءً إِلَّا بِسَبَبِ خِدْمَةِ النَّاسِ ثُمَّ تَعُودُ إِلَيْهِ قَرِيبًا»^(١) يعد نموذجا مخففاً لذلك، فلا يقبل ديناً ولا عقلاً أن يكون هذا حال نبي الله، ولا أن يكون حال امرأته أن تخدم في بيوت الناس ثماني عشرة سنة، وغير ذلك مما لا يقره دين أو يقبله عقل.

وقد روى ابن كثير عن علماء التفسير والتاريخ وغيرهم، أن أيوب كان رجلاً كثير المال، ويملك كثيراً من الأنعام والعبيد والمواشي والأراضي المتسعة، وكان له كثير من الأولاد والأهلين، فسلب من ذلك جميعه، وابتلي في جسده بأنواع البلاء ولم يبق منه عضو سليم سوى قلبه ولسانه، يذكر الله تعالى بهما، وهو في ذلك كله صابر محتسب ذاكر لله تعالى في ليله ونهاره وصباحه ومساءه^(٢).

وَلَمْ يَبْقَ لَهُ مِنْ حَالِ الدُّنْيَا شَيْءٌ يَسْتَعِينُ بِهِ عَلَى مَرَضِهِ وَمَا هُوَ فِيهِ، غَيْرَ أَنَّ زَوْجَتَهُ حَفِظَتْ وَدَّةً لِإِيمَانِهَا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ، فَكَانَتْ تَخْدُمُ النَّاسَ بِالْأَجْرَةِ وَتُطْعِمُهُ، وَتَخْدُمُهُ نَحْوًا مِنْ ثَمَانِي عَشْرَةَ سَنَةً^(٣).

ومن المقبول - بل والطبعي - أن يحاول الشيطان أن يفتن نبي الله أيوب وهو في هذا الابتلاء الشديد، ببعض درجات الفتنة، مثل درجة التقصير في ذكر الله وحمده، ولا يقبل غير ذلك من الشيطان على نبي من أنبياء الله، مما جاء في بعض الروايات بالنسبة لنبي الله أيوب عليه السلام، تأويلاً لقوله: ﴿وَأَذْكُرْ عَبْدَنَا أَيُّوبَ إِذْ نَادَى

(١) تفسير ابن كثير، (٧/ ٧٤).

(٢) البداية والنهاية، (١/ ٥٠٧، ٥٠٨)، وتفسير ابن كثير، (٧/ ٧٤).

(٣) ابن كثير: تفسير ابن كثير، (٧/ ٧٤).

رَبَّهُ أَنِّي مَسَّنِيَ الشَّيْطَانُ يَنْصِبْ وَعَذَابٌ ﴿١﴾، مثل قول قتادة والسُّدِّي والضَّحَّاك، وغيرهم: «ذَهَابُ الْمَالِ وَالْأَهْلِ، وَالضَّرُّ الَّذِي أَصَابَهُ فِي جَسَدِهِ»^(٢)، وذلك لأن الله لم يجعل للشيطان سلطاناً على عباده، إلا من اتبعه من الغاوين، فالأولى أنبياءه المعصومون بعصمته والمحفوظون بقدرته: ﴿إِنَّ عِبَادِي لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطَانٌ إِلَّا مَنِ اتَّبَعَكَ مِنَ الْغَاوِينَ﴾ [الحجر: ٤٢]^(٣).

وقد كان أيوب من المخلصين الصابرين الراضين بقضاء الله، فلم يجد الشيطان إلى قلبه أو لسانه سبيلاً، وقد أخبرنا الله ﷻ بصبره وطاعته مثنيًا عليه: ﴿وَحِذِّ يَدَاكَ ضَعْفًا فَاضْرِبْ بِهِ وَلَا تَحْنُثْ إِنَّا وَجَدْنَاهُ صَابِرًا نِعَمَ الْعَبْدِ إِنَّهُ أَوَّابٌ﴾ [سورة ص: ٤٤]^(٤).

شفاء أيوب:

يقول ابن كثير: لَمَّا طَالَ الْمَطَالُ وَاشْتَدَّ الْحَالُ وَانْتَهَى الْقَدَرُ الْمَقْدُورُ وَتَمَّ الْأَجَلُ الْمُقَدَّرُ تَضَرَّعَ إِلَى رَبِّ الْعَالَمِينَ وَإِلَيْهِ الْمُرْسَلِينَ، فَقَالَ: ﴿وَأَيُّوبَ إِذْ نَادَى رَبَّهُ أَنِّي مَسَّنِيَ الضُّرُّ وَأَنْتَ أَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ﴾ [الأنبياء: ٨٣]، و: ﴿أَنِّي مَسَّنِيَ الشَّيْطَانُ يَنْصِبْ وَعَذَابٌ﴾ [سورة ص: ٤١]، قِيلَ: يَنْصِبُ فِي بَدَنِي وَعَذَابٌ فِي مَالِي وَوَلَدِي، فَعِنْدَ ذَلِكَ اسْتَجَابَ لَهُ أَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ وَأَمَرَهُ أَنْ يَقُومَ مِنْ مَقَامِهِ وَأَنْ يَرْكُضَ الْأَرْضَ بِرِجْلَيْهِ فَفَعَلَ، فَأَنْبَغَ اللَّهُ عَيْنًا، وَأَمَرَهُ أَنْ يَغْتَسِلَ مِنْهَا فَأَذْهَبَ جَمِيعَ مَا كَانَ فِي بَدَنِهِ مِنَ الْأَذَى، ثُمَّ أَمَرَهُ فَضَرَبَ الْأَرْضَ فِي مَكَانٍ آخَرَ

(١) الطبري: تاريخ الطبري، (١/٢١٦).

(٢) سورة ص: من الآية ٤١.

(٣) الطبري: تاريخ الطبري، (١/٢١٦).

(٤) الطبري: تفسير الطبري، (٢٠/١٠٦، ١٠٧).

فَأَنْبَحَ لَهُ عَيْنَا أُخْرَى وَأَمَرَهُ أَنْ يَشْرَبَ مِنْهَا، فَأَذْهَبَتْ مَا كَانَ فِي بَاطِنِهِ مِنَ السُّوءِ، وَتَكَامَلَتِ الْعَافِيَةُ ظَاهِرًا وَبَاطِنًا، وَلِهَذَا قَالَ تَعَالَى: ﴿أَرْكُضْ بِرِجْلِكَ هَذَا مُغْتَسَلٌ بَارِدٌ وَشَرَابٌ﴾ [سورة ص: ٤٢] ^(١).

مدى حقيقة ما ورد في ابتلاء أيوب عليه السلام:

لم يصح مما ينسب للنبي ﷺ في قصة أيوب عليه السلام إلا القليل جدًا من النصوص، ولعل أهمها هذان النصان:

- قول النبي ﷺ قَالَ: «بَيْنَا أَيُّوبُ يُغْتَسِلُ غُرْيَانًا، فَخَرَّ عَلَيْهِ جَرَادٌ مِنْ ذَهَبٍ، فَجَعَلَ أَيُّوبُ يَحْتَنِي فِي نَوْبِهِ، فَنَادَاهُ رَبُّهُ: يَا أَيُّوبُ، أَلَمْ أَكُنْ أَغْنِيَنَّكَ عَمَّا تَرَى؟ قَالَ: بَلَى وَعِزَّتِكَ، وَلَكِنْ لَا غِنَى لِي عَنْ بَرَكَتِكَ» ^(٢).

- وقوله ﷺ: «إِنَّ أَيُّوبَ نَبِي اللَّهِ لَيْتَ بِهِ بَلَاؤُهُ خَمْسَ عَشْرَةَ سَنَةً، فَرَفَضَهُ الْقَرِيبُ وَالْبَعِيدُ إِلَّا رَجُلَيْنِ مِنْ إِخْوَانِهِ، كَانَا مِنْ أَحْصَى إِخْوَانِهِ، قَدْ كَانَا يَغْدُوَانِ إِلَيْهِ وَيَرْوَحَانِ، فَقَالَ أَحَدُهُمَا لِصَاحِبِهِ ذَاتَ يَوْمٍ: نَعْلَمُ وَاللَّهِ لَقَدْ أَذْنَبَ أَيُّوبُ ذَنْبًا مَا أَذْنَبَهُ أَحَدٌ مِنَ الْعَالَمِينَ، فَقَالَ لَهُ صَاحِبُهُ: وَمَا ذَاكَ؟ قَالَ: مُنْذُ ثَمَانِي عَشْرَةَ سَنَةً لَمْ يَرْحَمَهُ اللَّهُ فَكَشَفَ عَنْهُ مَا بِهِ، فَلَمَّا رَاحَا إِلَى أَيُّوبَ لَمْ يَصْبِرِ الرَّجُلُ حَتَّى ذَكَرَ لَهُ ذَلِكَ، فَقَالَ لَهُ أَيُّوبُ: لَا أَذْرِي مَا تَقُولُ غَيْرَ أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ أَنِّي كُنْتُ أَمْرُ بِالرَّجُلَيْنِ يَتَنَازَعَانِ يَذْكُرَانِ اللَّهَ فَأَرْجِعْ إِلَى بَيْتِي، فَأُكْفَرْ عَنْهُمَا كَرَاهِيَةً أَنْ يَذْكُرَ اللَّهُ إِلَّا فِي حَقٍّ، وَكَانَ يَخْرُجُ لِحَاجَتِهِ، فَإِذَا قَضَى حَاجَتَهُ أَمْسَكَتْ أَمْرَاتُهُ بِيَدِهِ حَتَّى يَبْلُغَ، فَلَمَّا كَانَ ذَاتَ يَوْمٍ أَبْطَأَ عَلَيْهِمَا فَأَوْحَى اللَّهُ إِلَى أَيُّوبَ فِي مَكَانِهِ أَنْ ارْكُضْ بِرِجْلِكَ هَذَا مُغْتَسَلٌ بَارِدٌ

(١) تفسير ابن كثير، (٧/ ٧٤).

(٢) أخرجه البخاري في «صحيحه»، (١/ ٦٤/ ح: ٢٧٩)، والراوي هو أبو هريرة. وقد ذكر محمد عبد العال، أن هذا الحديث هو الوحيد الذي اتفق عليه العلماء في قصة أيوب، فيما يخص السنة النبوية، تاريخ الأنبياء، ص ١٦٥.

وَسَرَابٌ، فَاسْتَبْطَأَتْهُ فَتَلَقَّتْهُ وَأَقْبَلَ عَلَيْهَا قَدْ أَذْهَبَ اللَّهُ مَا بِهِ مِنَ الْبَلَاءِ وَهُوَ أَحْسَنُ مَا كَانَ، فَلَمَّا رَأَتْهُ قَالَتْ: أَي بَارَكَ اللَّهُ فِيكَ، هَلْ رَأَيْتَ نَبِيَّ اللَّهِ هَذَا الْمُبْتَلَى؟ وَاللَّهُ عَلَى ذَلِكَ مَا رَأَيْتُ رَجُلًا أَشْبَهَ بِهِ مِنْكَ إِذْ كَانَ صَاحِبًا، قَالَ: فَإِنِّي أَنَا هُوَ، قَالَ: وَكَانَ لَهُ أَنْدَرَانِ أَنْدَرٌ لِلْقَمْحِ وَأَنْدَرٌ لِلشَّعِيرِ، فَبَعَثَ اللَّهُ سَحَابَتَيْنِ، فَلَمَّا كَانَتْ أَحَدُهُمَا عَلَى أَنْدَرِ الْقَمْحِ أَفْرَغَتْ فِيهِ الذَّهَبَ حَتَّى قَاضَ، وَأَفْرَغَتْ الْأُخْرَى فِي أَنْدَرِ الشَّعِيرِ الْوَرِقَ حَتَّى قَاضَ^(١).

وهكذا عاش أيوب عليه السلام كما عاش سائر الأنبياء، فوجد في تلك الظلال الوارقة من الصبر سعادة روحية، جعلت من ألمه أملاً، وبدلت خوفه أمناً، وحولت المتاعب والآلام إلى راحة وطمأنينة^(٢).

وقصة أيوب هي قصة الإيمان الكامل والصبر الجميل، وهي ترينا أن الصبر على الشدائد يصفى النفوس ويرفع الدرجات، ويعلي قدر الإنسان بين الناس، فيصبح أمامهم قائداً وقادة، ثم يكون له من الله خير العوض في الدنيا، وله بعد ذلك في الآخرة الجزاء الأوفى: ﴿وَلَنَبْلُوَنَّكُمْ شَيْئًا مِّنَ الْخَوْفِ وَالْجُوعِ وَنَقْصٍ مِّنَ الْأَمْوَالِ وَالْأَنْفُسِ وَالثَّمَرَاتِ وَبَشِّرِ الصَّابِرِينَ ﴿٥١﴾ الَّذِينَ إِذَا أَصَابَتْهُمُ مُصِيبَةٌ قَالُوا إِنَّا لِلَّهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ ﴿٥٢﴾ أُولَئِكَ عَلَيْهِمْ صَلَوَاتٌ مِّن رَّبِّهِمْ وَرَحْمَةٌ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُهْتَدُونَ ﴿٥٣﴾﴾ [البقرة: ١٥٥-١٥٧]^(٣).

(١) الطبري: تفسير الطبري، (١٠٩/٢٠)، والحاكم في «المستدرک»، (٢/٦٣٥ ح: ٤١١٥)، وقد صححه الحاكم والذهبي على شرط البخاري ومسلم، والراوي هو أنس بن مالك، وابن كثير: تفسير ابن كثير، (٧/٧٥)، والهيتمي: مجمع الزوائد ومنبع الفوائد، (٨/٢٠٨ ح: ١٣٨٠٠)، وقال الهيتمي: رواه أبو يعلى والبراء، ورجال البزار رجال الصَّحِيح، والورق: أي الدراهم.

(٢) محمد الطيب التجار: تاريخ الأنبياء، ص ٢٦٣.

(٣) المرجع السابق، ص ٢٦٦، ٢٦٧.

ذو الكفل ﷺ

ذُكر «ذو الكفل» مرتين في القرآن الكريم، وذلك في سياق ذكر الأنبياء والرسل، والثناء عليهم، وذكر ما يوصفون به من كونهم صابرين وأخيار، وقد جاء ذكر «ذو الكفل» في الموضعين الآتين:

في قوله ﷻ: ﴿وَإِسْمَاعِيلَ وَإِدْرِيسَ وَذَا الْكِفْلِ كُلٌّ مِنَ الصَّابِرِينَ﴾

[الأنبياء: ٨٥].

وقوله ﷻ: ﴿وَأَذْكُرْ إسماعِيلَ وإلِسَع وَذَا الْكِفْلِ وَكُلٌّ مِنَ الْآخِيَارِ﴾

[سورة ص: ٤٨].

أما عن اسمه، فقد ذكر الفخر الرازي أنه سمي: ذا الكفل؛ لقول المحققين أنه كان له ضعف عمل الأنبياء ﷺ في زمانه وضعف ثوابهم^(١).

الاختلاف في نبوته:

ثمة خلاف بين المفسرين على نبوة «ذي الكفل»، فبعضهم قال: إنه نبي، ومنهم الحسن والأكثر من العلماء^(٢)، ومنهم من قال: إنه ليس نبياً، ولكنه كان ملكاً عادلاً وحكماً مقسطاً وعبداً صالحاً، ومنهم: أبو موسى الأشعري ومجاهد^(٣)، وعدَّ الفخر الرازي القول الأول أولى الأقوال، ودل على ذلك بأمور، أهمها^(٤):

(١) مفاتيح الغيب، (٢٢/١٧٧).

(٢) المرجع السابق نفسه.

(٣) الطبري: تفسير الطبري، (١٦/٣٧٢)، والفخر الرازي: مفاتيح الغيب، (٢٢/١٧٧).

(٤) الفخر الرازي: مفاتيح الغيب، (٢٢/١٧٧).

أولاً: أنه تعالى قرن ذكره بذكر إسماعيل وإدريس، والغرض ذكر الفضلاء من عباده، ليتأسى بهم، وذلك يدل على نبوته .

ثانياً: أن السورة ملقبة بسورة الأنبياء؛ فكل من ذكره الله ﷻ فيها فهو نبي.

وقال ابن كثير: إنه نبي عند كثير من المفسرين^(١). والظاهر من السياق أنه ما قرّن مع الأنبياء إلا وهو نبي^(٢).

خلافته لليسع ونبوته:

قال ابن عباس: «إن نبياً من أنبياء بني إسرائيل آتاه الله الملك والنبوة ثم أوحى الله إليه إنني أريد قبض روحك، فأعرض ملكك على بني إسرائيل، فمن تكفل لك أنه يصلي بالليل حتى يصبح ويصوم بالنهار فلا يفطر، ويقضي بين الناس فلا يغضب فادفع ملكك إليه؛ فقام ذلك النبي في بني إسرائيل وأخبرهم بذلك^(٣).

ثم تذكر رواية ابن عباس السابقة ما روي عن مجاهد من قوله: لَمَّا كَبِرَ الْيَسَعُ قَالَ: لَوْ أَنِّي اسْتَخْلَفْتُ عَلَى النَّاسِ رَجُلًا يَعْمَلُ عَلَيْهِمْ فِي حَيَاتِي حَتَّى أَنْظُرَ كَيْفَ يَعْمَلُ. قَالَ: فَجَمَعَ النَّاسُ، فَقَالَ: مَنْ يَتَقَبَّلُ لِي بِثَلَاثِ اسْتَخْلَفَهُ: يَصُومُ النَّهَارَ، وَيَقُومُ اللَّيْلَ، وَلَا يَغْضَبُ؟ فَقَامَ رَجُلٌ تَزْدْرِيه الْعَيْنُ، فَقَالَ: أَنَا، فَقَالَ: أَنْتَ تَصُومُ النَّهَارَ وَتَقُومُ اللَّيْلَ وَلَا تَغْضَبُ؟ قَالَ: نَعَمْ، قَالَ: فَرَدَّهُمْ ذَلِكَ الْيَوْمَ، وَقَالَ مِثْلَهَا الْيَوْمَ الْآخِرَ، فَسَكَتَ النَّاسُ وَقَامَ ذَلِكَ الرَّجُلُ، فَقَالَ: أَنَا، فَاسْتَخْلَفَهُ؛ فَجَعَلَ إِبْلِيسُ يَقُولُ لِلشَّيَاطِينِ: عَلَيْكُمْ بِفُلَانٍ فَأَعْيَاهُمْ، فَقَالَ: دَعُونِي وَإِيَّاهُ، فَأَتَاهُ فِي صُورَةِ شَيْخٍ كَبِيرٍ فَقِيرٍ، فَأَتَاهُ حِينَ أَخَذَ مَضْجَعَهُ لِلْقَائِلَةِ، وَكَانَ لَا يَنَامُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ إِلَّا تِلْكَ

(١) تفسير ابن كثير، (٢/٤٦٩).

(٢) المرجع السابق، (٥/٣٦٣).

(٣) الفخر الرازي: مفاتيح الغيب، (٢٢/١٧٧).

النُّومَةَ، فَقَالَ: مَنْ هَذَا؟ قَالَ: شَيْخٌ كَبِيرٌ مَظْلُومٌ، فَقَامَ فَفَتَحَ الْبَابَ، فَجَعَلَ يَقْصُ عَلَيْهِ، فَقَالَ: إِنَّ بَيْنِي وَبَيْنَ قَوْمِي خُصُومَةٌ، وَإِنَّهُمْ ظَلَمُونِي، وَتَذَكَّرَ الرِّوَايَةَ أَنَّهُ أَخَذَ يَكْرُرُ ذَلِكَ كُلَّ يَوْمٍ فِي وَقْتِ قِيلُولَةِ ذِي الْكِفْلِ حَتَّى أَغْلَقَ ذُو الْكِفْلِ الْبَابَ فِي هَذَا الْوَقْتِ، فَلَمَّا رَأَى ذُو الْكِفْلِ عَرَفَهُ؛ لِأَنَّ الْبَابَ مَغْلَقٌ، فَقَالَ: أَعَدُّوا لِلَّهِ؟ قَالَ: نَعَمْ، أَعَيَّنْتَنِي فِي كُلِّ شَيْءٍ، فَفَعَلْتُ مَا تَرَى لِأُغْضِبَكَ؛ فَسَمَّاهُ: ذَا الْكِفْلِ؛ لِأَنَّهُ تَكَفَّلَ بِأَمْرِ فَوْقِي بِهِ^(١).

(١) الطبري: تفسير الطبري، (١٦ / ٣٦٩ - ٣٧١)، وابن كثير: تفسير ابن كثير، (٥ / ٣٦٤).

موسى وهارون ؑ

بنو إسرائيل قبل موسى:

كان إسرائيل أو يعقوب ؑ على الإسلام، مثل أبيه إسحاق وعمه إسماعيل وجده إبراهيم، متمسكين به باقين عليه حتى توفاهم الله ﷻ، وقد أوصوا به ذريتهم، كما أخبرنا الله ﷻ في قوله: ﴿وَوَصَّي بِهَا إِبْرَاهِيمَ بَنِيهِ وَيَعْقُوبَ يَنْبَىٰ إِنَّ اللَّهَ أَصْطَفَىٰ لَكُمْ الَّذِينَ فَلَا تَمُوتُونَ إِلَّا وَأَنْتُمْ مُسْلِمُونَ﴾ ﷻ أمر كُتُبُهُ شُهَدَاءَ إِذْ حَضَرَ يَعْقُوبَ أَلْمُوتَ إِذْ قَالَ لِبَنِيهِ مَا تَعْبُدُونَ مِن بَعْدِي قَالُوا نَعْبُدُ إِلَهَكَ وَإِلَهَ آبَائِكَ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ إِلَهًا وَاحِدًا وَنَحْنُ لَهُ مُسْلِمُونَ ﴿

[البقرة: ١٣٢، ١٣٣].

وعندما قدم أبناء إسرائيل ؑ مع أبيهم إلى مصر - في وقت الجذب الذي أصاب موطنهم في كنعان، وكانت مصر تحت احتلال الهكسوس - آواهم يوسف في مصر.

ويذكر بعض المؤرخين أن يوسف ؑ أنزلهم أرض جوشن في وادي طميلات؛ لأنها تناسبهم كزراعة للأغنام، ولأنهم كانوا يؤثرون الإقامة في مكان خاص بهم^(١). وقد عاش بنو إسرائيل في ظل الهكسوس الغزاة، حتى قامت ثورة التحرير التي حمل لواءها أبناء الصعيد في طيبة، وقامت الأسرة الثامنة عشرة، حوالي عام [١٥٧٥ ق.م.]، وعلى رأسها أحمس، الذي تزعم طرد الهكسوس^(٢). وظل بنو إسرائيل على دين آبائهم وأجدادهم وهو الإسلام، وتبعتهم ذريتهم

(١) محمد بيومي مهران: دراسات تاريخية في القرآن الكريم (في مصر)، ص ١٣٧

(٢) محمد بيومي مهران: السابق، ص ١٣٨، وقد حكم الهكسوس مصر في الفترة من (١٧٢٥ - ١٥٧٥ ق.م) تقريباً، الأمرتان الخامسة عشرة والسادسة عشرة.

من بعدهم إلى حين من الدهر؛ حيث تراخوا عن تمسكهم بالإسلام، وأخذوا ينحرفون إلى عبادة المصريين، كما تأثروا بهم في الديانة، فقد جاء في سفر يشوع: «والآن اتقوا الله واعبدوه بكل أمانة، وانزعوا الأوثان التي عبدها آبائكم في شرقي نهر الفرات وفي مصر واعبدوا الرب»^(١)، وهكذا كانت الفترة الأولى لبني إسرائيل في مصر فترة رخاء واستقرار قبل مرحلة الاضطهاد.

مرحلة الاضطهاد:

يبدو أنه لم يعرف على وجه اليقين القدر الزمني لمرحلة الاستقرار والنعيم لبني إسرائيل في مصر، منذ دخوله في أيام يوسف، عصر الهكسوس، لكن إذا صح أن فرعون موسى هو رمسيس الثاني [١٢٩٠ - ١٢٢٤ ق.م]، فيمكن تقدير هذه المرحلة بقرابة ثلاثة قرون؛ لأنهم دخلوا في عصر الهكسوس الذين طردوا من مصر عام [١٥٧٥ ق.م]، لكن على أي وضع فقد مروا بمرحلة اضطهاد وتعذيب على يد فرعون وقومه في مصر استمرت حتى خروجهم منها مع موسى ﷺ.

ويصور القرآن الكريم حال بني إسرائيل واضطهاد فرعون وقومه لهم، كما في قوله ﷻ: ﴿وَإِذْ نَجَّيْنَاكَ مِنْ آلِ فِرْعَوْنَ يَسُومُونَكَ سُوءَ الْعَذَابِ يُدَبِّحُونَ أَبْنَاءَكَ ثُمَّ وَيَسْتَحْيُونَ نِسَاءَكَ فِي ذَلِكَ بِكَ بَلَاءٌ مِنْ رَبِّكَ عَظِيمٌ﴾ [البقرة: ٤٩]، وقوله تعالى: ﴿وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ أَذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ أَرْجَاكُمْ مِنْ آلِ فِرْعَوْنَ يَسُومُونَكُمْ سُوءَ الْعَذَابِ وَيَدُبِّحُونَ أَبْنَاءَكُمْ وَيَسْتَحْيُونَ نِسَاءَكُمْ فِي ذَلِكَ بِكَ بَلَاءٌ مِنْ رَبِّكَ عَظِيمٌ﴾ [إبراهيم: ٦]، وقوله تعالى: ﴿إِنَّ فِرْعَوْنَ عَلَا فِي الْأَرْضِ وَجَعَلَ أَهْلَهَا شِيَعًا يَسْتَضَعِفُ طَائِفَةٌ مِنْهُمْ يُذَبِّحُ أَبْنَاءَهُمْ وَيَسْتَحْيِي نِسَاءَهُمْ إِنَّهُ كَانَ مِنَ الْمُفْسِدِينَ﴾ [القصص: ٤].

(١) سفر يشوع: إصحاح ٢٤: ١٤.

لكن الله ﷻ أراد أن يصل الإسلام إلى عقر دار حاكم مصر، بل أن يربي هو نبي الله الذي كان يعمل على قتله حتى قتل كل مولود في بني إسرائيل، وأن تعتنق زوجته هذا الدين، وأن تكون نهاية هذا الحاكم الفرعون على يد هذا النبي، وتدل الإشارات القرآنية على إيمان بعض المصريين سرًا، مثل ما جاء في قصة مؤمن آل فرعون، الذي كان يكتُم إيمانه، أو جهرًا، مثل سحرة فرعون الذين ناظرهم موسى ﷺ.

أسباب اضطهاد فرعون وقومه لبني إسرائيل:

لم يكن المصريون يرحبون ببني إسرائيل، بل كانوا يبغضونهم ويستحقرونهم ويضطهدونهم، وذلك لأسباب، لعل أهمها:

أولاً: ولاء بني إسرائيل للهكسوس؛ حيث رجَّح البعض أنهم كانوا على تعاون مع الهكسوس الغزاة، كما تأثروا بهم، حتى في الديانة، فعبدوا آلهتهم الوثنية^(١). وذكر بعض آخر طبيعة ولاء بني إسرائيل لأنفسهم ومصالحهم بولائهم للهكسوس وملكهم الذي آواهم في مصر وإذ مثلوا بين يديه مع يوسف، ولعلمهم كانوا حيث أقاموا شرقي الدلتا مع الهكسوس عونًا للهكسوس وحرَبًا على المصريين في حرب التحرير، وهم من أحذق خلق الله على القلب والتلون، وإثارة القلاقل واستغلال الأزمات، إذ ذهب المصريون بقيادة أمراء طيبة، فشنوا على المحتلين حربًا أضرمها عليهم «سقن رع»، فما أن استشهد في القتال حتى خلفه على العرش والجهاد ولداه كاموس ثم أحمس، ولعلمهم من ذلك ولما كانوا يبدون من هوى وميل نحو أعداء مصر، قد فقدوا ثقة المصريين، وظلوا بعامَّة موضع الحذر والشك^(٢).

(١) محمد بيومي مهران: دراسات تاريخية في القرآن الكريم (في مصر)، ص ١٣٩، ١٤٠.

(٢) أحمد عبد الحميد يوسف: مصر في القرآن والسنة، ص ٥٨، ٥٩.

ثانيًا: علم فرعون بأن نهاية ملكه على يد مولود من بني إسرائيل؛ فقد روى ابن إسحاق وغيره أيضًا، «أنه لما تقارب زمان موسى أتى مُجَمُّو فِرْعَوْنَ فَقَالُوا لَهُ: إِنَّ مَوْلُودًا مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ قَدْ أَظْلَكَ زَمَانُهُ الَّذِي يُولَدُ فِيهِ، يَسْلُبُكَ مُلْكَكَ وَيَغْلِبُكَ عَلَى سُلْطَانِكَ وَيُخْرِجُكَ مِنْ أَرْضِكَ، وَيُبَدِّلُ دِينَكَ، فَلَمَّا قَالُوا لَهُ ذَلِكَ أَمَرَ بِقَتْلِ كُلِّ مَوْلُودٍ يُولَدُ مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ مِنَ الْعِلْمَانِ، وَأَمَرَ بِالنِّسَاءِ يُسْتَحْشِنْنَ، وَيَأْمُرُ بِالْحَبَالَى فَيَعَذَّبْنَ حَتَّى يَطْرَحْنَ مَا فِي بُطُونِهِنَّ»^(١).

يقول ابن كثير: «أَرَادَ فِرْعَوْنُ بِحَوْلِهِ وَقُوَّتِهِ أَنْ يَنْجُوَ مِنْ مُوسَى، فَمَا نَفَعَهُ ذَلِكَ مَعَ قَدْرِ الْمَلِكِ الْعَظِيمِ الَّذِي لَا يُخَالَفُ أَمْرُهُ الْقَدَرِيُّ، بَلْ نَفَذَ حُكْمَهُ وَجَرَى قَلَمُهُ فِي الْقِدَمِ بِأَنْ يَكُونَ إِهْلَاكُ فِرْعَوْنَ عَلَى يَدَيْهِ، بَلْ يَكُونَ هَذَا الْعِلَامُ الَّذِي اخْتَرَزَتْ مِنْ وَجُودِهِ، وَقَتَلَتْ بِسَبِيهِ أُلُوفًا مِنَ الْوِلْدَانِ إِنَّمَا مَنُوشُهُ وَمُرَبَّاهُ عَلَى فِرَاشِكَ، وَفِي دَارِكَ، وَغِذَاؤُهُ مِنْ طَعَامِكَ، وَأَنْتَ تُرَبِّيهِ وَتُدَلِّلُهُ وَتَتَفَدَّاهُ، وَحَتْفُكَ وَهَلَاكُكَ وَهَلَاكُ جُنُودِكَ عَلَى يَدَيْهِ؛ لِتَعْلَمَ أَنَّ رَبَّ السَّمَوَاتِ الْعُلَا هُوَ الْقَادِرُ الْغَالِبُ الْعَظِيمُ، الْعَزِيزُ الْقَوِيُّ الشَّدِيدُ الْمَحَالِ، الَّذِي مَا شَاءَ كَانَ، وَمَا لَمْ يَشَأْ لَمْ يَكُنْ»^(٢).

ثالثًا: لعل من ذلك أيضًا تذكير بني إسرائيل المصريين بيوسف النبي ودعوته لهم إلى عبادة الله وترك معتقداتهم وما يعبدون من دون الله، كما جاء في قوله ﷺ: ﴿وَلَقَدْ جَاءَكُمْ يُوسُفُ مِنْ قَبْلُ بِالْبَيِّنَاتِ فَمَا زِلْتُمْ فِي شَكٍّ مِمَّا جَاءَكُمْ بِهِ حَتَّى إِذَا هَلَكَ قُلْتُمْ لَنْ يَبْعَثَ اللَّهُ مِنْ بَعْدِهِ رَسُولًا كَذَلِكَ يُضِلُّ اللَّهُ مَنْ هُوَ مُسْرِفٌ مُرْتَابٌ﴾ [غافر: ٣٤].

(١) الطبري: تفسير الطبري، (١/٦٤٩).

(٢) تفسير ابن كثير، (٦/٢٢٠).

ولادة موسى عليه السلام ونشأته:

يذكر المؤرخون أنه كان «لَا يُوَلَّدُ لِبَنِي إِسْرَائِيلَ مَوْلُودٌ إِلَّا ذُبِیحَ، فَلَا يَكْبُرُ الصَّغِيرُ، وَقَذَفَ اللَّهُ فِي شِيُوخِ بَنِي إِسْرَائِيلَ الْمَوْتَ، فَدَخَلَ رُءُوسُ الْقَبْطِ عَلَى فِرْعَوْنَ، فَقَالُوا: إِنَّ هَؤُلَاءِ قَدْ وَقَعَ فِيهِمُ الْمَوْتُ، فَيُوشِكُ أَنْ يَقَعَ الْعَمَلُ عَلَى غِلْمَانِنَا بِذَبْحِ أَبْنَائِهِمْ فَلَا تَبْلُغُ الصَّغَارُ وَتَفْنَى الْكِبَارُ، فَلَوْ أَنَّكَ كُنْتَ تُبْقِي مِنْ أَوْلَادِهِمْ؛ فَأَمَرَ أَنْ يُذْبِحُوا سَنَةً وَيُتْرَكُوا سَنَةً، فَلَمَّا كَانَ فِي السَّنَةِ الَّتِي لَا يُذْبِحُونَ فِيهَا وَلِدَ هَارُونُ، فَتَرَكَ؛ فَلَمَّا كَانَ فِي السَّنَةِ الَّتِي يُذْبِحُونَ فِيهَا حَمَلَتْ بِمُوسَى»^(١) وينسب المؤرخون موسى إلى يعقوب بن إسحاق عليه السلام عن طريق هذه السلسلة من النسب: مُوسَى بْنُ عِمْرَانَ بْنِ قَاهِثَ بْنِ عَازِرَ بْنِ لَآوِي بْنِ يَعْقُوبَ بْنِ إِسْحَاقَ ابْنِ إِبْرَاهِيمَ عليه السلام^(٢).

أما عن مولده، فيذكر البعض أن مولده كان في عاصمة رمسيس الثاني [١٢٩٠-١٢٢٤ ق.م.] الجديدة «بر رمسيس» التي استقر فيها بعد حروبه الطويلة، وذلك بعد العام العشرين من حكمه، على الأرجح^(٣).

وقد قصَّ علينا القرآن الكريم - بشيء من التفصيل - المرحلة الأولى من حياته عليه السلام منذ مولده إلى أن شب وبلغ أشده، والأحوال التي ولد فيها، وذلك في قوله تعالى: ﴿طَسَّرَ ۚ تِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ الْمُبِينِ ۝ تَشَاءُ عَلَيْكَ مِنْ شَرِّ مُوسَى وَفِرْعَوْنَ بِالْحَقِّ لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ۝ إِنَّ فِرْعَوْنَ عَلَا فِي الْأَرْضِ وَجَعَلَ أَهْلَهَا شِيَعًا يَسْتَضِعُّ طَائِفَةً مِنْهُمْ يَتَّبِعُ أَتْنَاءَهُمْ وَيَسْتَحْيِي نِسَاءَهُمْ إِنَّهُ كَانَ مِنَ الْمُفْسِدِينَ ۝ وَنُرِيدُ أَنْ نَمُنَّ عَلَى الَّذِينَ اسْتُضِعُوا فِي الْأَرْضِ وَنَجْعَلَهُمْ أَتْبَعًا وَنَجْعَلَهُمُ الْوَارِثِينَ ۝ وَنُكِّنَ لَهُمْ فِي الْأَرْضِ

(١) الطبري: تفسير الطبري، (١/٦٤٨).

(٢) ابن كثير: البداية والنهاية، (٢/٣١).

(٣) أحمد عبد الحميد يوسف: مصر في القرآن والسنة، ص ٧٣.

وَنَرَىٰ فِرْعَوْنَ وَهَمَجًا وَجُنُودُهُمَا مِنْهُمْ مَا كَانُوا يَحْذَرُونَ ﴿٦﴾ وَأَوْحَيْنَا إِلَىٰ أُمِّ مُوسَىٰ أَنْ أَرْضِعِيْهِ فَإِذَا خِيفَ عَلَيْهِ فَأَلْقِيْهِ فِي الْيَمِّ وَلَا تَخَافِي وَلَا تَحْزَنِي إِنَّا رَادُّوهُ إِلَيْكِ وَجَاعِلُوهُ مِنَ الْمُرْسَلِينَ ﴿٧﴾ فَالْتَقَطَهُ آلُ فِرْعَوْنَ لِيَكُونَ لَهُمْ عَدُوًّا وَحَزَنًا إِنَّ فِرْعَوْنَ وَهَمَجًا وَجُنُودَهُمَا كَانُوا خَاطِئِينَ ﴿٨﴾ وَقَالَتْ أُمُّرَأْتُ فِرْعَوْنَ قُرْتُ عَيْنِي لِي وَلَكَ لَا تَقْتُلُوهُ عَسَىٰ أَنْ يَنْفَعَنَا أَوْ نَتَّخِذَهُ وَلَدًا وَهَهُوَ لَا يَشْعُرُونَ ﴿٩﴾ وَأَصْبَحَ فُؤَادُ أُمِّ مُوسَىٰ فَارِعًا إِنْ كَادَتْ لَتُبْدِي بِهِ لَوْلَا أَنْ رَبَطْنَا عَلَىٰ قَلْبِهَا لِتَكُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ﴿١٠﴾ وَقَالَتْ لِأُخْتِهِ قُصِّيْهِ فَبَصُرَتْ بِهِ عَنْ جُنْبٍ وَهِيَ لَا يَشْعُرُونَ ﴿١١﴾ وَحَرَّمْنَا عَلَيْهِ الْمَرَاضِعَ مِنْ قَبْلُ فَقَالَتْ هَلْ أَدُلُّكُمْ عَلَىٰ يَبَيْتٍ يَكْفُلُونَهُ لَكُمْ وَهُمْ لَهُ نَصِيحُونَ ﴿١٢﴾ فَرَدَدْنَاهُ إِلَىٰ أُمِّهِ كَيْ تَقَرَّ عَيْنُهَا وَلَا تَحْزَنَ وَلَنَعْلَمَنَّ أَنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ وَلَٰكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴿١٣﴾ وَلَمَّا بَلَغَ أَشُدَّهُ وَاسْتَوَىٰ آتَيْنَاهُ حُكْمًا وَعِلْمًا وَكَذَٰلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ ﴿١٤﴾ [القصص: ١-١٤].

وقوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ مَتَنَّا عَلَيْكَ مَرَّةً أُخْرَىٰ﴾ ﴿١٣﴾ إِذْ أَوْحَيْنَا إِلَىٰ أُمِّكَ مَا يُوحَىٰ ﴿١٤﴾ أَنْ أَقْدِفِيْهِ فِي التَّابُوتِ فَأَقْدِفِيْهِ فِي الْيَمِّ فَلْيُلْقِهِ الْيَمُّ بِالسَّاحِلِ يَأْخُذْهُ عَدُوٌّ لِّي وَعَدُوٌّ لَهُ وَأَلْقَيْتُ عَلَيْكَ مَحَبَّةً مِنِّي وَلِتُصْنَعَ عَلَىٰ عَيْنِي ﴿١٥﴾ إِذْ تَمْشِي أَخْتُكَ فَتَقُولُ هَلْ أَدُلُّكُمْ عَلَىٰ مَن يَكْفُلُهُ فَرَجَعْنَاكَ إِلَىٰ أُمِّكَ كَيْ تَقَرَّ عَيْنُهَا وَلَا تَحْزَنَ وَقَتَلْتَ نَفْسًا فَنَجَّيْنَاكَ مِنَ الْغَمِّ وَفَتَنَّاكَ فُتُونًا فَلَبِثْتَ سِتِينَ فِي أَهْلِ مَدْيَنَ ثُمَّ جِئْتَ عَلَىٰ قَدَرٍ يَمْسُو ﴿١٦﴾ وَأَصْطَفَيْنَاكَ لِنُقْبِي ﴿١٧﴾ [طه: ٣٧-٤١].

وهكذا ويوحى من الله ألفت أم موسى رضيعها في التابوت، ثم ألفت التابوت في الماء، وألقاه الماء بالساحل حيث قصر فرعون الموعود بموسى، وهكذا كان ماء النيل من المكلفين بتنفيذ إرادة الله ﷻ في إيصال موسى الرضيع إلى قصر فرعون، وأمرت أمه أخته أن تتبع أثره: ﴿وَقَالَتْ لِأُخْتِهِ قُصِّيْهِ فَبَصُرَتْ بِهِ عَنْ جُنْبٍ وَهِيَ لَا يَشْعُرُونَ﴾ [القصص: ١١]، ووصل التابوت إلى المكان الموعود، فالتقطه آل فرعون، وقد ألقى الله عليه محبة منه، وشاءت حكمته أن يصنع على عينه، وعندما رآته امرأة فرعون قالت: ﴿قُرْتُ عَيْنِي لِي وَلَكَ لَا تَقْتُلُوهُ عَسَىٰ أَنْ

يَنْفَعَنَّا أَوْ نَتَّخِذْهُ وَلَدًا وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ ﴿القصص: ٩﴾، أي: لفرعون، «لَا تَقْتُلُوهُ» لأنهم كانوا يقتلون الذكران، وتمنت أن يكون فيه نفع لهما، أو يتخذه ولداً وهم لا يشعرون بما ينضوي عليه مستقبل هذا الرضيع، وبحال فرعون معه، وربط الله على قلب أمه إذ أصبح فارغاً، وحُرِّمَتْ عليه المراضع إلا أمه، وقامت أخته بدور الوسيط - بعناية الله تعالى - بين آل فرعون وأمّه؛ لإرجاع الرضيع إلى أمه؛ كي تكفله وتنصح له وهم لا يشعرون أيضاً، ونفذت إرادة الله بعودته إلى أمه: ﴿فَرَدَدْنَاهُ إِلَىٰ أُمِّهِ كَيْ تَقَرَّ عَيْنُهَا وَلَا تَحْزَنَ وَلِتَعْلَمَ أَنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ وَلَئِنْ أَكْثَرْتُمُ لَا يَعْلَمُونَ ﴿القصص: ١٣﴾.

ونشأ موسى وتربى في قصر فرعون يحظى بالعناية والرعاية الفائقتين، ويتمتع بكل سبل الراحة مما لم يتمتع به خواص فرعون والمقربون منه.

قتل موسى ﷺ أحد المصريين وخروجه من مصر:

كان لموسى ﷺ في ديار مصر شأن ومكانة عالية بسبب تبني فرعون له وتربيته في بيته، وهذا انعكس على قومه من بني إسرائيل، فهم قومه ويمكن أن يلجئوا إليه وقت الضيق، وظاهرياً هم الذين أرضعوه، وحدث أن رأى اثنين يقتتلان أحدهما مصري والآخر من بني إسرائيل، أي: من شيعته، فاستنصره الذي من شيعته، فأغاثه موسى، لكنه قتل المصري دون قصد منه؛ إذ لم يظن موسى أن وكزة يمكن أن تقتل رجلاً، وإنما أراد زجره وردعه؛ لأنه هو الأقوى، بدليل استغاثة الذي من شيعه موسى به، كما أن المصري هو صاحب البلد وصاحب القوة فيها، أما الذي من شيعه موسى فهو من القلة المستضعفة.

وانتهى الأمر على هذا النحو، وفي الصباح وموسى في حالة من الخوف والترقب من آثار ما حدث بالأمس، إذ كان خائفاً من فرعون وملئه أن يعلموا أن

هذا القتل إنما قتله موسى في نصرة رجل من بني إسرائيل، فتقوى ظنهم أن موسى منهم، فضلاً عن أخذهم بثأره، وخاصة أن من قتله من بني إسرائيل وهم القلة المستضعفة. وإذ هو على هذه الحال جاء الذي استنصره بالأمس - وهو الرجل الإسرائيلي - يستصرخه، أي: يصرخ به ويستغيثه على آخر قاتله، فعنفه موسى ولامه على كثرة شره، وقال له: ﴿إِنَّكَ لَفُوقٌ مِّنِّي﴾ [القصص: ١٨]، ثم لما أراد أن يبطش بذلك المصري قال: يا موسى، أتريد أن تقتلني، وقيل: إن الذي قال ذلك هو الإسرائيلي الذي اطلع على فعل موسى بالأمس، وكأنه لما رأى موسى مقبلاً على المصري اعتقد أنه جاء إليه لما عنفه قبل ذلك بقوله: «إِنَّكَ لَفُوقٌ مِّنِّي»، فقال ما قال لموسى وأظهر الأمر الذي وقع بالأمس، فذهب المصري فاستعدى موسى عند فرعون، ولما علم فرعون أن موسى هو قاتل قتيل الأمس طلبه، لكن رجلاً وصل إلى موسى من طريق أقرب ساعياً إليه، مشفقاً عليه، ناصحاً له أن يخرج من مصر، ومبلغاً له تأمر القوم لقتله^(١). قال تعالى: ﴿وَدَخَلَ الْمَدِينَةَ عَلَى حِينٍ غَفْلَةٍ مِّنْ أَهْلِهَا فَوَجَدَ فِيهَا رَجُلَيْنِ يَقْتَتِلَانِ هَٰذَا مِنْ شِيعَةِ هَٰذَا مِنْ شِيعَةِ هَٰذَا مِنْ عَدُوِّهِ فَاسْتَغْنَتْهُ الَّذِي مِنْ شِيعَتِهِ عَلَى الَّذِي مِنْ عَدُوِّهِ فَوَكَرَهُ مُوسَىٰ فَقَضَىٰ عَلَيْهِ قَالَ هَٰذَا مِنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ إِنَّهُ عَدُوٌّ مُّضِلٌّ مُّبِينٌ﴾ [٢٠] قَالَ رَبِّ إِنِّي ظَلَمْتُ نَفْسِي فَاغْفِرْ لِي فَغَفَرَ لَهُ إِنَّهُ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ [٢١] قَالَ رَبِّ إِنَّمَا أَنْعَمْتَ عَلَيَّ فَلَنْ أَكُونَ ظَاهِرًا لِّلْمُجْرِمِينَ [٢٢] فَأَصْبَحَ فِي الْمَدِينَةِ خَائِفًا يَتَرَقَّبُ فَإِذَا الَّذِي اسْتَنْصَرَهُ بِالْأَمْسِ يَسْتَصْرِخُهُ قَالَ لَهُ مُوسَىٰ إِنَّكَ لَافُوقٌ مِّنِّي [٢٣] فَلَمَّا أَن أَرَادَ أَنْ يَبْطِشَ بِالَّذِي هُوَ عَدُوٌّ لَهُمَا قَالَ يَمْوَسَىٰ أَرِيدُ أَنْ تُقَاتِلَنِي كَمَا قَاتَلْتَ نَفْسًا بِالْأَمْسِ إِنْ تُرِيدُ إِلَّا أَنْ تَكُونَ جَبَّارًا فِي الْأَرْضِ وَمَا تُرِيدُ أَنْ تَكُونَ مِنَ الْمُصْلِحِينَ [٢٤] وَجَاءَ رَجُلٌ مِّنْ أَقْصَا الْمَدِينَةِ يَسْعَىٰ قَالَ يَمْوَسَىٰ إِنَّ الْمَلَائِكَةَ يَأْتَمِرُونَ بِكَ لِيَقْتُلُوكَ فَاخْرُجْ إِنِّي لَمَكٌّ مِنَ الصَّاحِقِينَ [٢٥] فَخَرَجَ مِنْهَا خَائِفًا يَتَرَقَّبُ قَالَ رَبِّ نَجِّنِي مِنَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ﴾ [القصص: ١٥-٢١].

(١) ابن كثير: البداية والنهاية، (١/٢٧٩).

الفترة التي قضاها في مدين:

لما علم موسى ﷺ من الرجل الناصح تأمر الملأ عليه ليقتلوه عزم على الخروج من المدينة؛ خشية أن يفتك به فرعون وملؤه، فتوجه تلقاء مدين؛ لأن الله أراد له ذلك؛ لأنه لو كان يقصد بلاد مدين على التحديد لما قال: ﴿عَسَىٰ رَبِّي أَن يَهْدِيَنِي سَوَاءَ السَّبِيلِ﴾ [القصص: ٢٢]. فكانه رأى أمامه طريقاً فسار فيه؛ لأنه لم يكن عنده وقت للتفكير إلى أي بلد يذهب، وأي طريقة يسلك^(١). ومدين هي المدينة التي أهلك الله فيها أصحاب قوم شُعيب ﷺ، كما مر بنا في قصة نبي الله شُعيب ﷺ.

وعندما وصل موسى ﷺ إلى مدين وجد عند مقدمه إليها أمةً من الناس يسقون ماشيتهم من بئر، ووجد من دونهم امرأتين تمنعان ماشيتهما من الإقبال على البئر حتى ينصرف هؤلاء الرعاة، وكان طبعياً أن يسألهما ليساعدهما؛ لأنه مشهد يستدعي المداخلة وتقديم يد العون، فهو يتصف بخصال الخير والمروءة، وهذا أمر طبعي في رجل سيصبح نبياً بعد ثمانين سنين، وهو - أيضاً - حديث عهد بموقف أراد فيه نصرة مظلوم - كما رآه - فأخرجه هذا الموقف من مصر إلى هذا المكان.

وقد ذكرت له المرأتان في إيجاز يدل على وقارهما، وبمعنى ينم على مبرهما، قال ﷺ: ﴿وَلَمَّا وَرَدَ مَلَّةٌ مَدْيَنَ وَجَدَ عَلَيْهِ أُمَّةً مِّنَ النَّاسِ يَسْقُونَ وَوَجَدَ مِنْ دُونِهِمُ امْرَأَتَيْنِ تَذُودَانِ قَالَ مَا خَطْبُكُمَا قَالَتَا لَا نَسْقِي حَتَّىٰ يُصَدِرَ الرِّعَاءُ وَأَوُونَا شَيْخًا كَبِيرًا﴾ [القصص: ٢٣]، فهما لا يختلطان بالرعاة، وسبب خروجهما كبر سن أبيهما مما أقعده واستلزم خروجهما، كما أظهر موسى حينما

(١) الشعراوي: قصص الأنبياء، ص ٢٢٧.

سقى لهما مظهرًا قوته - دون قصد - فقد أزال غطاء البئر الثقيل بعد أن وضعه الرعاة حين صدروا عن البئر، ثم تولى موسى ﷺ إلى الظل ودعا ربه، فجاءه الفرج مع إحدى هاتين المرأتين؛ حيث قصصًا على أبيهما ما حدث، فطلبه ليجزيه أجر ما سقى لهما، وجاءته إحداهما تمشي على استحياء، وأبلغته مطلب أبيها فذهب معها، وقص على الأب ما حدث له في مصر، فطمأنه قائلاً له: ﴿لَا تَحْزَنْ نَجَّوْتُمْ مِنَ الظُّلُمَاتِ﴾ [القصص: ٢٥]، ثم طلبت إحداهما من أبيها أن يستأجره؛ لأنه يتميز بالصفتين اللازمتين في مثل هذا الأمر: «القوة والأمانة»، فضلاً عن أن حالهم - هما وأبوهما - تستدعي أن يقوم أحد برعاية ماشيتهم، والموقف الذي شهده موسى لهما دليل على ذلك، والأب يعلم أن موسى لا يملك شيئاً من المال بحاله هذه، ومن ثم فقد عرض عليه أن يتزوج إحدى ابنتيه على أن يأجره ثمانى حجج كحد أدنى، فإن أتمها عشرًا فهذا من عنده، وطمأنه بأنه لن يشق عليه وأنه من الصالحين، وأتم موسى الأجل^(١)، وسار بأهله من عند الشيخ راجعاً إلى مصر.

قال ﷺ: ﴿وَلَمَّا تَوَجَّهَ يَلْقَاءَ مَدْيَنَ قَالَ عَسَى رَبِّي أَنْ يَهْدِيَنِي سَوَاءَ السَّبِيلِ ۖ وَلَمَّا وَرَدَ مَاءَ مَدْيَنَ وَجَدَ عَلَيْهِ أُمَّةٌ مِنَ النَّاسِ يَسْقُونَ وَوَجَدَ مِنْ دُونِهِمُ امْرَأَتَيْنِ تَذُودَانِ قَالَ مَا خَطْبُكُمَا قَالَتَا لَا نَسْقِي حَتَّى يُصْدِرَ الرِّعَاءَ وَأُتُونَا شَيْخٌ كَبِيرٌ ۖ فَسَقَى لَهُمَا ثُمَّ تَوَلَّى إِلَى الظِّلِّ فَقَالَ رَبِّ إِنِّي لِمَا أَنْزَلْتَ إِلَيَّ مِنْ خَيْرٍ فَقِيرٌ ۖ فَجَاءَهُ إِحْدَاهُمَا تَمْشِي عَلَى اسْتِحْيَاءٍ قَالَتْ إِنَّ أَبِي يَدْعُوكَ لِيَجْزِيَكَ أَجْرَ مَا سَقَيْتَ لَنَا فَلَمَّا جَاءَهُ وَقَصَّ عَلَيْهِ الْقَصَصَ قَالَ لَا

(١) قال ابن عباس عندما سئل: أي الأجلين قضى موسى؟ قال: «قَضَى أَكْثَرَهُمَا، وَأَطْيَبَهُمَا، إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ إِذَا قَالَ فَعَلَ»، (أخرجه البخاري في «صحيحه»، باب: مَنْ أَمَرَ بِإِنْجَازِ الْوَعْدِ، (٣/ ١٨١) ح: ٢٦٨٤). وذكر ابن كثير آثاراً كثيرة تدل على أنه قضى الأجل الأتم والأكمل، وهو العشر سنين، (البداية والنهاية، ١/ ٢٨٠ - ٢٨٣).

خَفَّتْ مَحْوَتْ مِنَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ ﴿٢٨﴾ قَالَتْ إِحْدَاهُمَا يَا أَبَتِ اسْتَجِرْهُ إِنَّ خَيْرَ مَنِ اسْتَجَرْتَ الْقَوِيُّ الْأَمِينُ ﴿٢٩﴾ قَالَ إِنِّي أُرِيدُ أَنْ نَمُنَّ بِكَ وَنَذِيرَ بَيْنِي وَبَيْنَكَ أَلَيْسَ لَكَ عَلَى أَنْ تَأْجُرَنِي ثَمَنٌ حَجَبٌ فَإِنْ أَتَمَمْتَ عَشْرًا فَمِنْ عِنْدِكَ وَمَا أُرِيدُ أَنْ أَمْلِكَ عَلَيْكَ سَتَجِدُنِي إِنْ شَاءَ اللَّهُ مِنَ الصَّادِقِينَ ﴿٣٠﴾ قَالَ ذَلِكَ بَيْنِي وَبَيْنَكَ أَيَّمَا الْأَجَلَيْنِ قَضَيْتُ فَلَا عُدْوَةَ عَلَيَّ وَاللَّهُ عَلَى مَا نَقُولُ وَكِيلٌ ﴿٣١﴾ [القصص: ٢٢-٢٨].

وقد تباينت آراء المفسرين والمؤرخين في شيخ مدين هذا، حيث قيل: اسمه شعيب، ولكنه غير شعيب النبي، وقيل: ابن أخي شعيب، وقيل: ابن عمه، وقيل: رجل مؤمن من قوم شعيب، وقد نص الحسن البصري ومالك بن أنس رضي الله عنهما على أنه شعيب عليه السلام، وذكر ابن كثير أن هذا هو المشهور عند الكثيرين ^(١).

نبوة موسى وهارون وإرسالهما إلى فرعون وملئه:

بشر الله ﷺ أم موسى بنبوة ابنها موسى بعد مولده، عندما أوحى إليها أن تلقه في الماء إن خافت عليه من فرعون، وقد مر حال بني إسرائيل تحت حكم فرعون وما كان يفعله معهم من تذيبح أبنائهم، واستحياء نسايتهم، فعندما ولد موسى ﷺ كانت إرادة الله قد اقتضت أن يترقى وينشأ في قصر فرعون، وعم الله ﷻ أمه برحمته وفضله، فربط على قلبها وأوحى إليها، وأمرها أن ترضعه فإن خافت عليه فتلقيه في الماء، وطمانها ﷻ بالآ تخاف عليه، بل بشرها برده إليها وجعله من المرسلين، قال ﷻ: ﴿وَأَوْحَيْنَا إِلَىٰ أُمِّ مُوسَىٰ أَنْ أَرْضِعِيهِ فَإِذَا خِفْتِ عَلَيْهِ فَأَلْقِيهِ فِي الْيَمِّ وَلَا تَخَافِي وَلَا تَحْزَنِي إِنَّا رَادُّوهُ إِلَيْكِ وَجَاعِلُوهُ مِنَ الْمُرْسَلِينَ﴾ [القصص: ٧].

وتوجه موسى ﷺ راجعاً إلى مصر بعد قضائه الأجل وزواجه من ابنة شيخ

(١) البداية والنهاية، (١/ ٢٨١).

مدين، حيث مقام أهله وقومه من بني إسرائيل، ولعل ما حدث بالأمس البعيد من قتل المصري وما ترتب على ذلك من إفشاء أمر موسى، لعل هذا وغيره يكون قد توارى في طي النسيان أو الغفلة، أو تغير الحال بين الأمس واليوم، وقد صادفت إرادة موسى في العودة إلى مصر إرادة الله في ذلك، حيث كان موعد نبوته وأمره من قبل الله ﷻ بالتوجه إلى فرعون وملته، ودعوتهما إلى عبادة الله وحده، وترك ما يعبدون من دونه، وذلك عند بلوغه جبل الطور بسيناء، إذ رأى نارا بجانبه الأيمن، فترك أهله وتقدم هو ليعرف خبرها، أو يأتي بقبس منها، وعندما بلغ المكان ناداه ربه وأوحى إليه بأمره، ولكن موسى كان خائفاً من أن يقتله فرعون وقومه؛ ثاراً لمن قتله موسى، وهم الجبارون الطغاة الذين استذلوا قومه وأذاقوهم سوء العذاب، والله أعلم بحاله، فأيده بمعجزتين حجة عليهم: عصاه ويباض يده من غير سوء، وشد عضده بأخيه هارون، كما قال ﷻ: ﴿وَهَنَّا لَهُ مِنْ رَجْمَتِ أَخَاهُ هَارُونَ نَبِيًّا﴾ [مريم: ٥٣]، وجعل الله لهما سلطاناً يحصنهما من وصول فرعون وملته إليهما أو إيذائهم لهما، وبشرهما الله بالنصر والغلبة.

وهذا التأييد وتلك المعية وهذه البشري بالنصر توجه موسى وهارون ﷺ إلى فرعون وملته، لا يتخلل الخوف قلبهما، ولا يعتريهما شك في انتصارهما على فرعون وملته، وإقامة الحجة عليهم، كما جاء في قوله ﷻ: ﴿فَلَمَّا قَضَىٰ مُوسَى الْأَجَلَ وَسَارَ بِأَهْلِهِ آنَسَ مِنْ جَانِبِ الطُّورِ نَارًا قَالَ لِأَهْلِهِ امْكُثُوا إِنِّي آنَسْتُ نَارًا لَعَلِّي آتِيكُمْ مِنْهَا بِخَبَرٍ أَوْ جَذْوَةٍ مِنَ النَّارِ لَعَلَّكُمْ تَصْطَلُونَ ﴿٥٥﴾ فَلَمَّا أَنَّهُمَا يُودَي مِنَ شَلْطِي الْأَوْدِ الْأَيْمَنِ فِي الْبُقْعَةِ الْمُبْرَكَةِ مِنَ الشَّجَرَةِ أَن يَمْوَسَىٰ إِنِّي أَنَا اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ ﴿٥٦﴾ وَأَن آتَىٰ عَصَاكَ فَلَمَّا رَآهَا تُهَلِّلُ كَانَتْهَا جَانٌّ وَلَّىٰ مُدَبِّرًا لَّمْ يَعْقِبْ يَمْوَسَىٰ أَقْبَلْ وَلَا تَخَفْ إِنَّا نَاكَ مِنَ الْآمِنِينَ ﴿٥٧﴾ أَسَلَكَ يَدَكَ فِي جَيْبِكَ فَخَرُجَ بَيْضَةً مِنْ غَيْرِ سُوءٍ وَأَضْمَمَ إِلَيْكَ جَنَاحَكَ مِنَ الرَّهْبِ فَذَلِكَ بَرْهَانُكَ مِنْ رَبِّكَ إِلَىٰ فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِ إِنَّهُمْ كَانُوا قَوْمًا

فَلْيَقِيتَ ﴿٣٦﴾ قَالَ رَبِّ إِنِّي قَتَلْتُ مِنْهُمْ نَفْسًا فَأَخَافُ أَنْ يَقْتُلُونِ ﴿٣٧﴾ وَأَخِي هَارُونُ هُوَ أَفْصَحُ مِنِّي لِسَانًا فَأَرْسَلْهُ مَعِيَ رِدْءًا يُصَدِّقُنِي إِنْ أَخَافُ أَنْ يُكَذِّبُونِ ﴿٣٨﴾ قَالَ سَنَشُدُّ عَضُدَكَ بِأَخِيكَ وَنَجْعَلُ لَكُمَا سُلْطَانًا فَلَا يَصِلُونَ إِلَيْكُمَا بِآيَاتِنَا أَنْتُمْ وَمَنِ اتَّبَعَكُمْ كَمَا الْقَالُونَ ﴿٣٩﴾

[القصص: ٢٩-٣٥].

وفي تفصيل أكثر يقص الله ﷻ علينا هذا الحوار بينه وبين موسى عليه السلام، وذلك في قوله ﷻ: ﴿وَهَلْ أَتَاكَ حَدِيثُ مُوسَى ﴿١﴾ إِذْ رَأَى نَارًا فَقَالَ لِأَهْلِهِ امْكُثُوا إِنِّي آنَسْتُ نَارًا لَعَلِّي آتِيكُمْ مِنْهَا بِقَبَسٍ أَوْ أَجْدٍ عَلَى النَّارِ هُدًى ﴿٢﴾ فَلَمَّا أَتَتْهَا مُوسَى بِمُوسَى ﴿٣﴾ إِنِّي أَنَا رَبُّكَ فَاخْلَعْ نَعْلَيْكَ إِنَّكَ بِالْوَادِ الْمُقَدَّسِ طَوًى ﴿٤﴾ وَأَنَا اخْتَرْتُكَ فَاسْتَمِعْ لِمَا يُوحَى ﴿٥﴾ إِنَّنِي أَنَا اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاعْبُدْنِي وَأَقِمِ الصَّلَاةَ لِذِكْرِي ﴿٦﴾ إِذِ السَّاعَةُ آتِيَةٌ أَكَادُ أَخْفِيهَا لِتُجْزَى كُلُّ نَفْسٍ بِمَا تَسْعَى ﴿٧﴾ فَلَا يَصُدُّكَ عَنْهَا مَنْ لَا يُؤْمِنُ بِهَا وَاتَّبَعَ هَوَاهُ فَتَرْدَى ﴿٨﴾ وَمَا تِلْكَ يَسْمِينِكَ يَمُوسَى ﴿٩﴾ قَالَ هِيَ عَصَايَ أَتَوَكَّأُ عَلَيْهَا وَأَهُشُّ بِهَا عَلَى غَنَمِي وَلِيَ فِيهَا مَآرِبُ أُخْرَى ﴿١٠﴾ قَالَ أَلْقِهَا يَمُوسَى ﴿١١﴾ فَالْقَهَا فَإِذَا هِيَ حَبَآءُ تَسْعَى ﴿١٢﴾ قَالَ خُذْهَا وَلَا تَحْزَنْ سَنُعِيدُهَا سِيرَتَهَا الْأُولَى ﴿١٣﴾ وَاضْمُمْ يَدَكَ إِلَى جَنَاحِكَ مَخْرُجَ بَيْضَةٍ مِنْ غَيْرِ سَوْءٍ آيَةٌ أُخْرَى ﴿١٤﴾ لِزَيْتِكَ مِنْ آيَاتِنَا الْكُبْرَى ﴿١٥﴾ أَذْهَبَ إِلَى فِرْعَوْنَ إِنَّهُ طَغَى ﴿١٦﴾ قَالَ رَبِّ اشْرَحْ لِي صَدْرِي ﴿١٧﴾ وَيَسِّرْ لِي أَمْرِي ﴿١٨﴾ وَاحْلُلْ عُقْدَةً مِنْ لِسَانِي ﴿١٩﴾ يَفْقَهُوا قَوْلِي ﴿٢٠﴾ وَاجْعَلْ لِي وَزِيرًا مِنْ أَهْلِي ﴿٢١﴾ هَارُونُ أَخِي ﴿٢٢﴾ أَشَدُّ بِهٖ أَرَى ﴿٢٣﴾ وَأَشْرِكُهُ فِي أَمْرِي ﴿٢٤﴾ كُنْ سَيِّدًا كَبِيرًا ﴿٢٥﴾ وَتَذَكَّرْ كَبِيرًا ﴿٢٦﴾ إِنَّكَ كُنْتَ بِنَا بَصِيرًا ﴿٢٧﴾ قَالَ فَذُؤْبِتْ سَوْءَكَ يَمُوسَى ﴿٢٨﴾ طه: ٩-٣٦].

وقال ﷻ: ﴿وَأَذْكُرُ فِي الْكِتَابِ مُوسَى إِنَّهُ كَانَ مُخْلَصًا وَكَانَ رَسُولًا نَبِيًّا ﴿٥٠﴾ وَكَذَّبْنَاهُ مِنْ جَانِبِ الطُّورِ الْأَيْمَنِ وَقَرَّبْنَاهُ نَجِيًّا ﴿٥١﴾ وَوَهَبْنَا لَهُ مِنْ رَحْمَتِنَا أَخَاهُ هَارُونَ نَبِيًّا ﴿٥٢﴾ [مريم: ٥١-٥٣].

فذكره بالرسالة والنبوة والإخلاص والتكليم والتقريب، ومن عليه بأن جعل أخاه

هارون نبياً^(١): ﴿قَالَ رَبِّ إِنِّي أَخَافُ أَنْ يُكَذِّبُونِ ۖ وَيَضِيقُ صَدْرِي وَلَا يَنْظِلُنِي لِسَانِي فَأَرْسِلْ إِلَىٰ هَارُونَ ۖ وَلَهُمْ عَلَىٰ ذَنْبٍ فَأَخَافُ أَنْ يَقْتُلُونِ﴾ [الشعراء: ١٢-١٤].

نبوة هارون عليه السلام:

عندما كلم الله ﷻ موسى عليه السلام في طور سيناء وكلفه بالنبوة والرسالة، وأرسله إلى فرعون وملئه، عندئذ طلب موسى من ربه ﷻ أن يجعل له أخاه هارون وزيراً، وأن يشد به أزره ويرسله معه إلى فرعون وملئه؛ لأنه أفصح منه لساناً، وحتى يكون رداءً له يصدقه إذا كذبه، وغير ذلك، وقد سجل لنا القرآن هذا على لسان موسى عليه السلام وذلك في الآتي:

قال تعالى: ﴿وَجْعَلْ لِي وَزِيرًا مِّنْ أَهْلِي ۚ هَارُونَ أَخِي ۖ اشْدُدْ بِهِ أَزْرِي ۖ وَأَشْرِكْهُ فِي أَمْرِي ۚ كُنْ نُسِيخَكَ كَيْفَآ ۚ وَتَذَكَّرْ كَيْفَآ ۚ إِنَّكَ كُنتَ بِنَا بَصِيرًا ۚ﴾

[طه: ٢٩-٣٥].

وقال: ﴿وَإِخَىٰ هَارُونُ هُوَ أَفْصَحُ مِنِّي لِسَانًا فَأَرْسَلْهُ مَعِيَ رِدْءًا يُصَدِّقُنِي ۚ إِنِّي أَخَافُ أَنْ يُكَذِّبُونِ﴾ [القصص: ٣٤]، فأجابه الله ﷻ: ﴿قَدْ أُوتِيتَ سُؤْلَكَ يَمُوسَىٰ ۚ﴾

[طه: ٣٦].

ثم قال ﷻ: ﴿سَنَشُدُّ عَضُدَكَ بِأَخِيكَ وَجَجْعَلْ لَّكُمَا سُلْطٰنًا فَلَا يَصِلُونَ إِلَيْكُمَا بِقَابِكُمْ ۖ أَنتُمْ وَمَنِ اتَّبَعَكُمُ الْفٰلِقُونَ﴾ [القصص: ٣٥].

وقال ﷻ أيضاً: ﴿وَوَهَبْنَا لَهُم مِّن رَّحْمَتِنَا أَخَاهُ هَارُونَ نَبِيًّا﴾ [مريم: ٥٣].

وهكذا أعطى الله ﷻ نبيه موسى عليه السلام ما طلب لأخيه هارون وزيادة، إذ جعله نبياً، وهو ما لم يطلبه موسى، لكن عطاء الله كان أكبر وأكرم من طلب رسوله،

(١) هذا قول ابن كثير: البداية والنهاية، (٢/ ٣١).

وضرب موسى نموذجاً فريداً في معنى الأخوة، وحب الأخ وتقريبه منه وإشراكه في أمره، واللجوء إليه عند الحاجة.

وَقَدْ سَمِعَتْ أُمُّ الْمُؤْمِنِينَ عَائِشَةُ رَجُلًا يَقُولُ لِلنَّاسِ، وَهُمْ سَائِرُونَ فِي طَرِيقِ الْحَجِّ: أَيُّ أَخٍ أَمِنُّ عَلَى أَخِيهِ؟ فَسَكَتَ الْقَوْمُ، فَقَالَتْ عَائِشَةُ لِمَنْ حَوْلَ هَوْدَجِهَا: هُوَ مُوسَى بْنُ عِمْرَانَ حِينَ شَفَعَ فِي أَخِيهِ أَنْ يَكُونَ نَبِيًّا يُوحَى إِلَيْهِ^(١).

وبعد نبوة هارون عليه السلام كان أمر الله لموسى وهارون معاً، وتكليفهما بالرسالة إلى فرعون وقومه، وإلى هامان وقارون أيضاً: ﴿أَذْهَبَا إِلَى فِرْعَوْنَ إِنَّهُ طَغَى ۖ فَقُولَا لَهُ قَوْلًا لَيِّنًا لَعَلَّهُ يَتَذَكَّرُ أَوْ يَخْشَى ۝ قَالَ لَا تَخَافَا إِنِّي مَعَكُمَا أَسْمَعُ وَأَرَى ۝ فَأَرْسِلْ مَعَنَا بَنِي إِسْرَءِيلَ وَلَا تَحْزَنْهُمْ قَدْحُكَ يَبَاقِ مِنْ رَبِّكَ وَالسَّلَامُ عَلَيَّ مِنْ أَتْبَعِ الْهَدْيِ﴾ [طه: ٤٣-٤٧].

حال فرعون وجنوده:

- ادعاء فرعون الألوهية: كان فرعون واحداً من أطغى حكام التاريخ، فقد ادعى الألوهية: ﴿فَحَسْرَتَادَى ۝ فَقَالَ أَنَا رَبُّكُمُ الْأَعْلَى﴾ [الزمر: ٢٣، ٢٤]، بل ادعى أنه الإله الواحد: ﴿وَقَالَ فِرْعَوْنُ يَتْلُوا صُورًا وَمَا عَلَّمْتُمُ الْقُرْآنَ بِأُولَئِكَ الْأَنْحَاءِ ۚ قَالَ هَؤُلَاءِ قومِي الَّذِينَ آمَنُوا عَلَىٰ أَفْوَاهٍ وَمَا بِهِمْ مِنْ عِلْمٍ إِلَّا فِي السَّمْعِ ۚ قَالَ فَأَرْسَلْ فِي الْقُرُونِ مِنْ قَبْلِي رَسُولًا وَهُذِهِ الْأَنْهَارُ تَجْرِي مِنْ تَحْتِي ۚ أَفَلَا تُبْصِرُونَ﴾ [الزخرف: ٥١].

- استكبار جنود فرعون: لم يختلف جنود فرعون كثيراً عنه، في استكباره

(١) ابن كثير: البداية والنهاية، (٢/ ٦٠).

وظلمه وإجرامه، فهم الآلة التي ينفذ بها كل ذلك، ووصف الله لهم بهذه الصفات يدل على أنهم لم يكونوا مجبرين، أو حتى غير راضين على ذلك، من ذلك:

- وصفهم بالخطأ: ﴿إِنَّ فِرْعَوْنَ وَهَامَانَ وَجُنُودَهُمَا كَانُوا خَاطِئِينَ﴾ [القصص: ٨].

- وصفهم بالاستكبار: ﴿وَأَسْتَكْبَرُوا وَجُنُودُهُ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ وَظَنُّوا أَنَّهُمْ إِلَٰهَاتُنَا لَا يَرْجِعُونَ﴾ [القصص: ٣٩].

- وصفهم بالظلم: ﴿فَأَخَذَتْهُ وَجُنُودُهُ قَبْضَتُهُمْ فِي إِلَٰهٍ فَاظْطَرَّ كَيْفَ كَانَتْ عَاقِبَةُ الظَّالِمِينَ﴾ [القصص: ٤٠].

حال قومه:

أما قوم فرعون فقد وصفهم الله ﷻ - وهو أعلم بهم - بصفات:

- الإجرام: في قوله تعالى: ﴿فَأَسْتَكْبَرُوا وَكَانُوا قَوْمًا مُّجْرِمِينَ﴾ [الأعراف: ١٣٣].

- الفسق: في قوله تعالى: ﴿إِنَّهُمْ كَانُوا قَوْمًا فَاسِقِينَ﴾ [الزخرف: ٥٤].

- الظلم: في قوله ﷻ: ﴿وَإِذْ نَادَىٰ رَبُّكَ مُوسَىٰٓ أَنِ اتَّبِعْ أَفْقَاظَ الظَّالِمِينَ ۝ قَوْمَ فِرْعَوْنَ لَا يَسْقُونَ﴾ [الشعراء: ١٠، ١١].

وبدل السياق القرآني - والتاريخي - على أن فرعون استخدم عدة وسائل لإقناع قومه بادعائه الألوهية، وتكذيب موسى وهارون ﷺ، أو لإخضاعهم على ذلك، من تلك الوسائل:

١- محاولات الاستدلال - غير العقلي ولا المنطقي - على ادعائه الألوهية

وتكذيب موسى عليه السلام، ومن ذلك بناء صرح لرؤية إله موسى؛ لأن ما أراحه من صرح لن يتجاوز عشرات الأمتار - على أقصى تقدير - ولن يرى من خلاله شيئاً، كما قال ﷺ:

«وَقَالَ فِرْعَوْنُ يَأْتِيهَا الْمَلَائِكَةُ لَعَلَّيْنِ فَرَعَوْنُ أَتَى إِلَهُهُ غَيْرِي فَأَوْقَدْ لِي يَهَنَسُ عَلَى الطَّيْنِ فَاجْعَلْ لِي صَرْحًا لَعَلِّي أَطَّلِعُ إِلَيْهِ مُوسَى وَإِنِّي لَأَظُنُّهُ مِنَ الْكَاذِبِينَ» [القصص: ٣٨].

«وَقَالَ فِرْعَوْنُ يَهَنَسُ ابْنُ بَنِي صَرْحًا لَعَلِّي أَبْلُغُ الْأَسْبَابَ ۖ أَسْبَابَ السَّمَوَاتِ فَأَطَّلِعُ إِلَى إِلَهِ مُوسَى وَإِنِّي لَأَظُنُّهُ كَاذِبًا وَكَذَلِكَ زَيْنَ فِرْعَوْنَ سُوءَ عَمَلِهِ وَصُدَّ عَنِ السَّبِيلِ وَمَا كَيْدُ فِرْعَوْنَ إِلَّا فِي تَبَابٍ» [غافر: ٣٦، ٣٧].

فبني له هamaan هذا الصرح فارتقى فوقه، «فَأَمَرَ بِنَشَابَةِ قَرَمَى بِهَا نَحْوَ السَّمَاءِ، فَرَدَّتْ إِلَيْهِ وَهِيَ مُتَلَطِّخَةٌ دَمًا - كما روي - فَقَالَ: قَدْ قَتَلْتُ إِلَهَ مُوسَى، تَعَالَى اللَّهُ عَمَّا يَقُولُونَ»^(١)، حيث أراد بهذا أن يظهر لرعيته تكذيب موسى، ولهذا قال ﷺ: «وَإِنِّي لَأَظُنُّهُ مِنَ الْكَاذِبِينَ» [القصص: ٣٨]^(٢).

٢- الاستخفاف بقومه؛ قال ﷺ: «فَأَسْتَخَفَّ قَوْمَهُ، فَاطَاعُوهُ إِنَّهُمْ كَانُوا قَوْمًا فَتِسِقِينَ» [الزخرف: ٥٤].

٣- محاولة إقناع قومه بأنه لا يوصيهم إلا بما يراه هو صحيحاً أو مقتنعاً به، كما جاء في قوله ﷺ: «قَالَ فِرْعَوْنُ مَا أُرِيكُمْ إِلَّا مَا أَرَى وَمَا أَهْدِيكُمْ إِلَّا سَبِيلَ الرَّشَادِ» [غافر: ٢٩].

٤- إضلال قومه، كما قال ﷺ: «وَأَضَلَّ فِرْعَوْنُ قَوْمَهُ وَمَا هَدَىٰ» [طه: ٧٩].

(١) الطبري: تفسير الطبري، (١٨/٢٥٦).

(٢) ابن كثير: تفسير ابن كثير، (٦/٢٣٨).

ومعياره في ذلك أنه يريد أن يكون له الكبرياء في مصر، حتى لو كان ذلك على حساب الإيمان بالله، كما قال هو وملؤه لموسى وهارون: ﴿قَالُوا أَجِئْتَنَا لِنَلْفِتَنَّا عَمَّا وَجَدْنَا عَلَيْهِ آبَاءَنَا وَتَكُونَ لَكُمُ الْكِبْرِيَاءُ فِي الْأَرْضِ وَمَا نَحْنُ لَكُمْ بِمُؤْمِنِينَ﴾ [يونس: ٧٨]، ومن باب ذلك الإضلال ما جاء في الوسيلة السابقة، وهو محاولته إقناع قومه بأنه ناصح لهم، ويرشدهم إلى ما يراه صحيحًا.

وكانت طاعة قوم فرعون له عمياء، تنم عن بلاهة العقول وغشاوة القلوب، وفي رد الملام الذي أورده القرآن الكريم وترديد رأي فرعون بلفظه ومعناه في وصف موسى بالسحر ما ينم على هذه البلاهة، وتلك التبعية العمياء؛ فقد وصفه فرعون لهم بقوله ﷻ: ﴿قَالَ لِلْمَلَاحِزَةِ إِنَّ هَذَا لَسَاحِرٌ عَلِيمٌ﴾ [الشعراء: ٣٤]، فرددوا هم هذا الوصف بنصه: ﴿قَالَ أَلَمَلًا مِنْ قَوْمِ فِرْعَوْنَ إِنَّ هَذَا لَسَاحِرٌ عَلِيمٌ﴾ [الأعراف: ١٠٩].

دعوة موسى وهارون ﷺ إلى فرعون وقومه، والهدف منها:

أرسل الله ﷻ موسى وهارون ﷺ إلى فرعون وقومه، كما شملت هذه الدعوة هامان وقارون، وقد جاء حديث القرآن عن هذه الدعوة ذاكراً موسى مفرداً مرة، ومع أخيه هارون مرة أخرى، كما جاء ذكر فرعون مفرداً مرة، أو مع هامان وقارون مرة أخرى، مثل قوله ﷻ: ﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مُوسَى بِآيَاتِنَا وَسُلْطَانٍ مُبِينٍ ۖ إِلَىٰ فِرْعَوْنَ وَهَمَزَ وَقَرُونَ فَقَالُوا سَاحِرٌ كَذَّابٌ ۝ فَلَمَّا جَاءَهُمْ بِالْحَقِّ مِنْ عِنْدِنَا قَالُوا اقْتُلُوا أَبْنَاءَ الَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ ۖ وَاسْتَحْيُوا نِسَاءَهُمْ وَمَا كَيْدُ الْكَافِرِينَ إِلَّا فِي ضَلَالٍ﴾ [غافر: ٢٣-٢٥]. وقوله ﷻ: ﴿ثُمَّ بَعَثْنَا مِنْ بَعْدِهِم مُوسَى وَهَارُونَ إِلَىٰ فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِ ۚ يَتَّبِعُنَا فَاسْتَكْبَرُوا وَكَانُوا قَوْمًا مُّجْرِمِينَ﴾ [يونس: ٧٥].

أما الهدف من ذلك، فثمة اتجاه يذهب إلى أن إرسال موسى وهارون عليهما السلام إلى فرعون وقومه كان لإنقاذ بني إسرائيل من فرعون وقومه وإرسالهم مع موسى، فمن ذلك قول بعض المفسرين المعاصرين في قوله عليه السلام: ﴿فَأَيُّا فِرْعَوْنَ فَقُولَا إِنَّا رَسُولُ رَبِّ الْعَالَمِينَ ۝﴾ أَنَّ أَرْسِلَ مَعَنَا بَنِي إِسْرَءِيلَ عليهم السلام [الشعراء: ١٦، ١٧]: يتضح من هذا ومن أمثاله في قصة موسى عليه السلام في القرآن أنه لم يكن رسولا إلى فرعون وقومه؛ ليدعوهم إلى دينه ويأخذهم بمنهج رسالته، إنما كان رسولا إليهم ليطلب إطلاق بني إسرائيل؛ ليعبدوا ربهم كما يريدون.

وأيد مؤرخ معاصر لهذا المعنى، إذ يذكر أن التوراة تزخر بالنصوص التي تدل على أن دعوة موسى عليه السلام إنما كانت تهدف إلى إخراج بني إسرائيل من مصر، وإطلاق سراحهم من عبودية المصريين، ويبدو هذا واضحا في الإصحاحات العشرة الأولى من سفر الخروج، ومن ثم فالهدف من دعوة موسى - كما تصوره التوراة - إنما هو إخراج بني إسرائيل من مصر، وأن يقيهم شر العذاب المهين الذي كانوا يتعرضون له في أرض الكنانة^(١).

ويقول في قوله عليه السلام: ﴿فَأَرْسِلْ مَعَنَا بَنِي إِسْرَءِيلَ وَلَا نُعَذِّبُهُمْ﴾ [طه: ٤٧]: في هذه الحدود كانت رسالتهم إلى فرعون؛ لاستنقاذ بني إسرائيل، والعودة بهم إلى عقيدة التوحيد، وإلى الأرض المقدسة التي كتب الله لهم أن يسكنوها إلى أن يفسدوا فيها فيدمرهم تدميرا^(٢).

(١) محمد بيومي مهران: دراسات تاريخية من القرآن الكريم في بلاد العرب، ص ٢٢٧.

(٢) المرجع السابق، ص ٢٢٨.

تحقيق ذلك:

ورد نبأ موسى وهارون عليهما السلام مع فرعون وهامان وقارون في القرآن الكريم في مواضع مختلفة وسياقات متباينة، وذلك على النحو الآتي:

- ذكر إرسال موسى عليه السلام إلى فرعون وهامان وقارون: ﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مُوسَى بِآيَاتِنَا وَسُلْطَانٍ مُّبِينٍ ﴿٢٣﴾ إِلَىٰ فِرْعَوْنَ وَهَامَانَ وَقَارُونَ وَقَالُوا فَقَالُوا سَاحِرٌ كَذَّابٌ ﴿٢٤﴾﴾ [غافر: ٢٣، ٢٤]، فهذا لا يعني أن هارون لم يرسل مع موسى إلى فرعون؛ لأن ذلك ثبت في مواضع أخرى، منها قوله عليه السلام: ﴿أَذْهَبَا إِلَىٰ فِرْعَوْنَ إِنَّهُ طَغَىٰ ﴿١٦﴾ فَقُولَا لَهُ قَوْلًا لَّيِّنًا لَّعَلَّهُ يَتَذَكَّرُ أَوْ يَخْشَىٰ ﴿١٧﴾﴾ [طه: ٤٣، ٤٤]، وهذا لا يعني أن موسى لم يرسل إلى هامان وقارون؛ لأن ذلك ثبت في مواضع أخرى منها الموضع والسياق السابق.

- ذكر دعوة موسى وهارون عليهما السلام لفرعون بإرسال بني إسرائيل معهما: ﴿فَأْتِيَا فِرْعَوْنَ فَقُولَا إِنَّا رَسُولُ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿١٦﴾ أَنْ أَرْسِلَ مَعَنَا بَنِي إِسْرَءِيلَ ﴿١٧﴾﴾ [الشعراء: ١٦، ١٧]، وهذا لا يعني إن رسالتهما اقتضت على إرسال بني إسرائيل، لأن الهدف من الرسالة في شقه الأهم والأساس - كما هو في كافة رسائل الأنبياء والرسل - ثبت في مواضع وسياقات أخرى، منها:

أولاً: هناك مواضع وسياقات ذكر الله تعالى فيها إرسال موسى إلى فرعون وهامان وقارون، تؤكد أن دعوته موجهة إليهم في قضية الإيمان وليس في قضية إرسال بني إسرائيل معه، مثل قوله عليه السلام: ﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مُوسَىٰ بِآيَاتِنَا وَسُلْطَانٍ مُّبِينٍ ﴿١٦﴾ إِلَىٰ فِرْعَوْنَ وَهَامَانَ وَقَارُونَ وَقَالُوا فَقَالُوا سَاحِرٌ كَذَّابٌ ﴿١٧﴾﴾ [غافر: ٢٣-٢٥]، فقوله عليه السلام: ﴿فَلَمَّا جَاءَهُمْ بِآلْحَقِّي مِنْ عِنْدِنَا قَالُوا أَفْتُلُو أَبْنَاءَ الَّذِينَ ءَامَنُوا مَعَهُ وَاسْتَحْيُوا نِسَاءَهُمْ وَمَا كَيْدُ الْكَافِرِينَ إِلَّا فِي ضَلَالٍ ﴿٢٥﴾﴾ [غافر: ٢٣-٢٥]، فقوله عليه السلام: ﴿فَلَمَّا جَاءَهُمْ

بِالْحَقِّ مِنْ عِنْدِنَا ﴿ يتصل بقضية الإيمان، وكذلك ردهم على ما جاء به بقتل أبناء من آمن معه واستحياء نسائهم يؤكد دعوة موسى إليهم جميعاً.

ثانياً: قوله ﷺ: ﴿فَأْتِيَا فِرْعَوْنَ فَقُولَا إِنَّا رَسُولُ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ [الشعراء: ١٦]، وقوله ﷺ: ﴿وَقَالَ مُوسَىٰ يَفِرْعَوْنُ إِنِّي رَسُولٌ مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ [الأعراف: ١٠٤]، وهذه هي القضية الأساسية، وتليها قضية إرسال بني إسرائيل مع موسى ﷺ، كما جاءت في السياق القرآني في هذين الموضعين، وليس من المنطقي أن يكون هذا الخطاب لفرعون مجرد مدخل لقضية إرسال بني إسرائيل، لا سيما وفرعون يعدُّ نفسه إلهاً، فكيف يخاطب بهذا الخطاب إلا إذا كان المقصود منه قضية أخرى تُعدُّ فرعية بالنسبة لقضية الإيمان؛ ومن ثم كان الحوار والجدال معه والمناظرة مع سحرته عن هذه القضية؛ وقد قصَّ الله ﷻ علينا ما دار بين موسى ﷺ وفرعون في هذه القضية، ومن ذلك:

- قوله ﷺ: ﴿قَالَ فَمَنْ رَبُّكُمَا يَمُوسَىٰ ۖ قَالَ رَبُّنَا الَّذِي أَعْطَىٰ كُلَّ شَيْءٍ خَلْقَهُ، ثُمَّ هَدَىٰ ۖ قَالَ فَمَا بَالُ الْقُرُونِ الْأُولَىٰ ۖ قَالَ عَلِمْنَا عِنْدَ رَبِّي فِي كِتَابٍ لَّا يَبْطُلُ رَبِّي وَلَا يَنْسَى ۖ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ مَهْدًا وَسَلَكُ لَكُمْ فِيهَا سُبُلًا وَأَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَخْرَجْنَا بِهِ أَزْوَاجًا مِنْ بَنَاتِ شَتَّىٰ ۖ كُلُوا وَارْعَوْا أَنْعَامَكُمْ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِأُولِي الْأَلْبَابِ ۖ مِنْهَا خَلَقْنَاكُمْ وَفِيهَا نُعِيدُكُمْ وَمِنْهَا نُخْرِجُكُمْ تَارَةً أُخْرَىٰ ۖ وَلَقَدْ أَرَيْنَاهُ آيَاتِنَا كُلَّهَا فَكَذَّبَ وَأَبَىٰ﴾ [طه: ٤٩-٥٦].

- قوله ﷺ: ﴿قَالَ فِرْعَوْنُ وَمَا رَبُّ الْعَالَمِينَ ۖ قَالَ رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا ۖ إِنَّ كُنُوزَ مُوقِنِينَ ۖ قَالَ لِمَنْ حَوْلَهُ أَلَا تَسْتَمِيعُونَ ۖ قَالَ رَبُّكُمْ وَرَبُّ آبَائِكُمُ الْأَوَّلِينَ ۖ قَالَ إِنَّ رَسُولَكُمْ الَّذِي أُرْسِلَ إِلَيْكُمْ لَمَجْنُونٌ ۖ قَالَ رَبُّ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ وَمَا بَيْنَهُمَا ۖ إِنَّ كُنُوزَ تَمَقِيلُونَ ۖ قَالَ لَيْنَ اتَّخَذَتِ إِلَهًا غَيْرِي لَأَجْعَلَنَّكَ مِنَ الْمُسْجُودِينَ ۖ

قَالَ أُولَئِكَ حِجَّتُكَ يُشَىءُ مُبِينٌ ﴿٣٠﴾ قَالَ فَأَيُّ يَوْمٍ إِنْ كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ ﴿٣١﴾ فَأَلْفَى عَصَاهُ فَإِذَا هِيَ ثُعْبَانٌ مُبِينٌ ﴿٣٢﴾ وَنَزَعَ يَدَهُ فَإِذَا هِيَ بَيْضَاءُ لِلنَّظِيرِينَ ﴿٣٣﴾

[الشعراء: ٢٣-٣٣].

ثالثاً: قوله ﷺ: ﴿وَلَقَدْ فَتَنَّا فَبَلَّغَهُمْ قَوْمَ فِرْعَوْنَ وَجَاءَهُمْ رَسُولٌ كَرِيمٌ ﴿١٧﴾ أَنْ أَدُّوا إِلَيَّ عِبَادَ اللَّهِ إِنِّي لَكُمْ رَسُولٌ أَمِيرٌ ﴿١٨﴾ وَأَنْ لَا تَعْلُوا عَلَى اللَّهِ إِنِّي ءَاتِيكُمْ بِسُلْطَانٍ مُبِينٍ ﴿١٩﴾ وَلَئِنْ عُدْتُمْ بَرِّي وَرَبِّكُمْ أَنْ تَرْجُمُونِ ﴿٢٠﴾ وَإِنْ لَمْ تُؤْمِنُوا لِي فَأَعْتَزَلُوكُمْ﴾ [الدخان: ١٧-٢١]، قال الطبري في قوله ﷺ: ﴿وَأَنْ لَا تَعْلُوا عَلَى اللَّهِ إِنِّي ءَاتِيكُمْ بِسُلْطَانٍ مُبِينٍ﴾ [الدخان: ١٩]، أي: أَنْ لَا تَطْغَوْا وَتَبْغُوا عَلَى رَبِّكُمْ، فَتَكْفُرُوا بِهِ وَتَعْصُوهُ، فَتُخَالِفُوا أَمْرَهُ^(١).

توجه موسى وهارون ﷺ إلى فرعون ودعوته:

توجه موسى وأخوه هارون ﷺ إلى هذا الطاغية الأكبر في الأرض آنذاك وإلى قومه؛ لتبليغهم رسالة ربهم، والتي تمحورت حول أمرين:

الأول: الإيمان بالله رب للعالمين، والكفر بما كان يعتقدونه من ألوهية فرعون وغيره.

الثاني: إرسال بني إسرائيل مع موسى، وإخراجهم من مصر؛ كما جاء في قوله ﷺ:

﴿أَذْهَبَ أَنْتَ وَأَخُوكَ بِعَائِلَتِي وَلَا تَيْنَا فِي ذِكْرِي﴾ ﴿١٠﴾ أَدْهَبَا إِلَى فِرْعَوْنَ إِنَّهُ طَغَى ﴿١١﴾ فَقُولَا لَهُ قَوْلَا لَيْنَا لَعَلَّهُ يَتَذَكَّرُ أَوْ يَخْشَى ﴿١٢﴾ [طه: ٤٢-٤٤].

(١) تفسير الطبري، (٢١/ ٣٠).

﴿فَأَيُّهَا فَقُولَا إِنَّا رَسُولَا رَبِّكَ فَأَرْسِلْ مَعَنَا بَنِي إِسْرَءِيلَ وَلَا نُعَذِّبُهُمْ قَدْ جِئْنَاكَ بِآيَاتٍ مِنْ رَبِّكَ وَالسَّلَامُ عَلَيَّ مَنْ أَتْبَعَ الْهُدَى﴾ (١٧) إِنَّا قَدْ أُوحِيَ إِلَيْنَا أَنَّ الْعَذَابَ عَلَى مَنْ كَذَّبَ وَتَوَلَّى ﴿طه: ٤٧، ٤٨﴾.

وقد امتثل موسى وهارون ﷺ لأمر ربهما وذهبا إلى فرعون وأبلغاه دعوته تعالى، وقد قصَّ علينا الله ﷻ المناظرة التي حدثت بين موسى وهارون ﷺ من جانب، وفرعون وهامان - وأحياناً فرعون وملئه - من جانب آخر، في عدة مواضع في القرآن الكريم، وبصيغ مختلفة حسب السياق القرآني، ومن ذلك: أن موسى وهارون ﷺ أتيا فرعون وبلغاه دعوة ربهما كما أمرهما في قوله ﷻ:

﴿فَأَيُّهَا فِرْعَوْنُ فَقُولَا إِنَّا رَسُولُ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ [الشعراء: ١٦]، وقوله ﷻ: ﴿وَقَالَ مُوسَى يُفْرِعَوْنُ إِنِّي رَسُولٌ مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ [الأعراف: ١٠٤]، وكان هذا الأمر مفاجئاً لهذا الطاغية الذي يدعي أنه إله؛ أن ينقض دعوته ويبطل زعمه رجل من بني إسرائيل، هؤلاء الذين سماهم: شرذمة قليلين، والذين يعيشون في كنف سلطانه قلة مستضعفين، بل إن هذا الرجل - موسى ﷺ - تربى ونشأ وكبر في قصره وفي نعمه، فبمنطقه ومنطق الطغاة والمتكبرين كيف يجرؤ مثل هذا على تكذيبه، وأمام ملئه وقومه، بل ينقض زعمه الذي هو مصدر سلطانه، وهو أنه إله للمصريين، إذ كان رده على موسى ﷺ: ﴿قَالَ أَلَمْ نُرَبِّكَ فِينَا وَلِيدًا وَلَبِثْتَ فِينَا مِنْ عُمُرِكَ سِنِينَ﴾ (١٨) وَفَعَلْتَ فَعَلْتَنِي آلِي فَعَلْتَ وَأَنْتَ مِنَ الْكَافِرِينَ (١٩) قَالَ فَعَلْتَهَا إِذَا وَأَنَا مِنَ الضَّالِّينَ (٢٠) فَقَرَّرْتُ مِنْكُمْ لَمَّا خِفْتُكُمْ فَوَهَبَ لِي رَبِّي حُكْمًا وَجَعَلَنِي مِنَ الْمُرْسَلِينَ (٢١) وَتِلْكَ نِعْمَةٌ تَمُنُّهَا عَلَيَّ أَنْ عَبَّدَتْ بَنِي إِسْرَءِيلَ﴾ [الشعراء: ١٨-٢٢].

فكان رد فرعون هو منطق الطغاة والمتكبرين من كفار التاريخ وعتاة البشر، لمن هو دونهم في أمور الدنيا من الجاه والسلطان والغنى، لا سيما إذا كان قد

أسدى إليه خدمة ما في حياته، وفي حالة موسى ﷺ لم تكن تربيته في قصر فرعون خدمة لموسى من قبل فرعون، وإنما هو فعل هذا تنفيذاً لإرادة الله ﷻ، وكذلك لم يقتله كباقي أطفال بني إسرائيل خدمة له ولأهل بيته، كما جاء في منطق زوجته حين قالت له: ﴿فَرَرْتُ عَيْنِي إِلَيْكَ وَلَكَّ لَا تَقْتُلُونِي عَسَى أَنْ يَنْفَعَنِيَ أَوْ تَتَّخِذَهُ وَكَذَا﴾ [القصص: ٩]، هذا هو الظاهر والذي ينبغي أن يحكم منطق فرعون حين يَمُنُّ على موسى، كما حكاها القرآن الكريم في موضع آخر - سيأتي إن شاء الله - لكن الحقيقة التي تحكم منطق المؤمنين بالله وبإعجازه لفرعون وأمثاله من طغاة البشر، هي أن الأمر كله تم بتدبير الله، وأن فرعون وقصره ومن فيه كانوا مسخرين ومأمورين بتربية وتنشئة نبي الله الذي سيبلغ رسالته للمصريين، ويتخذ بني إسرائيل ويقضي على جبروت وطغيان هذا الفرعون ووزيره هامان وجنودهما وقارون؛ وذلك إمعاناً في الإعجاز؛ فالإعجاز هنا ليس فقط نجاة موسى من مصير أقرانه من أطفال بني إسرائيل، بل تربيته وتنشئته في قصر هذا الذي ما قتل أطفال بني إسرائيل إلا من أجل ألا يكون فيهم موسى ﷺ.

ثم انتقل فرعون إلى حوار موسى لمعرفة ما جاء به، فعرفه موسى هو وملائه رب العالمين، وأنه رب كل شيء وخالق كل شيء، وعرفهم بعض نعمه تعالى عليهم وعلى الخلق، لكن لما كان سؤال فرعون لموسى على سبيل الإنكار والسخرية والعجب، فقد انتهى هذا المقطع من الحوار بالكذب واتهام موسى بالجنون، وقد أخبرنا الله بهذا الحوار في قوله ﷻ:

﴿قَالَ فِرْعَوْنُ وَمَا رَبُّ الْعَالَمِينَ ٢٣ قَالَ رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا إِنْ كُنْتُمْ مُوقِنِينَ ٢٤ قَالَ لِمَنْ حَوْلَهُ أَلَا تَسْمَعُونَ ٢٥ قَالَ رَبُّكُمْ وَرَبُّ آبَائِكُمُ الْأَوَّلِينَ ٢٦ قَالَ إِنَّ رَسُولَكُمْ الَّذِي أُرْسِلَ إِلَيْكُمْ لَمَجْنُونٌ ٢٧ قَالَ رَبُّ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ وَمَا بَيْنَهُمَا إِنْ كُنْتُمْ تَعْقِلُونَ﴾ [الشعراء: ٢٣-٢٨].

- وقوله ﷻ: ﴿قَالَ مَنْ رَبُّكُمَا يَمُوسَى ۝ قَالَ رَبُّنَا الَّذِي أَعْطَى كُلَّ شَيْءٍ خَلْقَهُ ۖ هُتَّى هَدَى ۝ قَالَ فَمَا بَالُ الْقُرُونِ الْأُولَى ۝ قَالَ عَلِمَهَا عِنْدَ رَبِّي فِي كِتَابٍ لَا يَضِلُّ رَبِّي وَلَا يَنسَى ۝ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ مَهْدًا وَرَجَعَهَا إِلَى الْأَرْضِ مَهْدًا ۚ وَأَنزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَخْرَجْنَا بِهِ أَزْوَاجًا مِّن نَّبَاتٍ شَتَّى ۝ كُلُوا وَارْزُقُوا أَنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّأُولِي النَّهْيِ ۝ مِنهَا خَلَقْنَاكُمْ وَفِيهَا يُعِيدُكُمْ وَمِنهَا نُخْرِجُكُمْ تَارَةً أُخْرَى ۝ وَلَقَدْ آتَيْنَا كُلَّهَا فَنَكَذَّبُ وَأَبَى ۝﴾ [طه: ٤٩-٥٦].

ثم انتقل فرعون إلى التهديد والوعيد، فأقام موسى الحجة عليه بما أيده الله به من معجزات علمها له ﷻ عند مخاطبته إياه بالنبوة عند طور سيناء، كما جاء في قوله تعالى: ﴿قَالَ لَئِن أُتِّخِذَتْ إِلَٰهًا غَيْرِي لَأَجْعَلَنَّكَ مِنَ الْمَسْجُونِينَ ۝ قَالَ أَوْلَوْجِثُكَ بِشَيْءٍ مُُّبِينٍ ۝ قَالَ فَأْتِ بِهِ ۚ إِن كُنتَ مِنَ الصَّادِقِينَ ۝ قَالَ لَقَدْ عَلِمْتُ فَإِذَا هِيَ تُعْبَانُ مُبِينٌ ۝ وَنَزَعَ يَدَهُ فَإِذَا هِيَ بَيْضَاءُ لِلنَّظِيرِينَ ۝﴾ [الشعراء: ٢٩-٣٣].

عندئذ عدَّ فرعون وملأه هاتين المعجزتين سحرًا، وأن موسى وهارون ساحران، ولما كان المصريون بارعين في السحر، فقد تخيل لهم أن الأمر يسير في هزيمة موسى وهارون، وإظهار كذبهما وسحرهما أمام قوم فرعون، فتواعد فرعون مع موسى على يوم لهذه المناظرة، وجمع كبار سحرة مملكته، وجمع الناس لهذا المشهد المهيّب، كما جاء في:

- قوله ﷻ: ﴿قَالَ لِلْمَلَآئِكَةِ إِن هَٰذَا لَسِحْرٌ عَلِيمٌ ۝ يَٰرَبُّدُ أَنْ يُخْرِجَهُ مِن أَرْضِكُمْ بِسِحْرِهِ فَمَاذَا تَأْمُرُونَ ۝ قَالُوا أَرْجِهْ وَأَخَاهُ وَأَنَّتَ فِي الْآمَاتِينَ خَيْرِينَ ۝ يَأْتُوكَ بِكُلِّ سِحْرٍ عَلِيمٍ ۝ فَجُمِعَ السَّحَرَةُ لِمِيقَاتِ يَوْمٍ مَّعْلُومٍ ۝ وَقِيلَ لِلنَّاسِ هَلْ أَشْهَرُ مُجْتَمِعُونَ ۝ لَعَلَّآ تَتَّبِعُ السَّحَرَةَ إِن كَانُوا هُمُ الْغَالِبِينَ ۝﴾ [الشعراء: ٣٤-٤٠].

- وقوله ﷻ: ﴿قَالَ أَجِئْتَنَا لِتُخْرِجَنَا مِنْ أَرْضِنَا بِسِحْرِكَ يَمُوسَى ۝ فَلَنَأْتِيَنَّكَ

بِسِحْرِ شَيْلِهِ فَأَجْعَلَ بَيْنَنَا وَبَيْنَكَ مَوْعِدًا لَا نُخْلِفُهُ نَحْنُ وَلَا أَنْتَ مَكَانًا سُوًى ﴿٥٧﴾ قَالَ مَوْعِدُكُمْ يَوْمَ الزَّيْنَةِ وَأَنْ يُخَشِرَ النَّاسُ صُبْحِي ﴿٥٨﴾ فَتَوَلَّى فِرْعَوْنُ فَجَمَعَ كَيْدَهُ ثُمَّ أَتَى ﴿٥٩﴾ [طه: ٥٧-٦٠]، وقد تعجب موسى من عدّهم الحق سحرًا: ﴿قَالَ مُوسَى أَتَقُولُونَ لِلْحَقِّ لَمَّا جَاءَهُ كُذِّبَ سِحْرُهُ هَذَا وَلَا يُفْلِحُ السَّاجِرُونَ﴾ ﴿٦٠﴾ قَالُوا أَجِئْتَنَا لِنَلْفِتَنَّا عَمَّا وَجَدْنَا عَلَيْهِ ءِلَهَاءَنَا وَتَكُونَ لَكُمُ الْكِبَرِيَّةُ فِي الْأَرْضِ وَمَا نَحْنُ لَكُمَا بِمُؤْمِنِينَ ﴿٦١﴾ [يونس: ٧٧، ٧٨].

وهكذا يكرر فرعون وملؤه حجج السابقين واللاحقين من الكافرين برسلمهم، واعتماد مقياسهم في اتباع آبائهم، وجحود الحق من أجل الكبرياء والاستعلاء في الأرض، دون اعتبار للحق .

المناظرة بين موسى وسحرة فرعون وانتصار موسى ﷺ:

جاء موسى وهارون ﷺ في الوقت المضروب للمناظرة، وجمع فرعون سحرته وملأه، وحشر الناس لمشاهدة المناظرة بين الحق والباطل، بين معجزة الله وسحر الساحرين، بين نبيين من أنبياء الله - موسى وهارون ﷺ - وبين واحد لعله أكبر طغاة التاريخ وأشهرهم، على الأقل في عصره، وكان الله مع الحق الذي أرسله من عنده ومع رسوله، بل إنه ﷻ كان يخاطب موسى في أثناء المناظرة ويطمئنه ويأمره بما ينبغي فعله، حتى انتهت المناظرة بانتصار الحق وسحق الباطل، كما أخبرنا الله ﷻ في:

قوله ﷻ: ﴿يَا تُؤْكِكُ سِحْرَ عَلِيمٍ﴾ ﴿١١٢﴾ وَجَاءَ السَّحَرَةُ فِرْعَوْنَ قَالُوا إِنَّ لَنَا لَأَجْرًا إِن كُنَّا نَحْنُ الْغَالِبِينَ ﴿١١٣﴾ قَالَ نَعَمْ وَإِنَّكُمْ لَمِنَ الْمُقَرَّبِينَ ﴿١١٤﴾ قَالُوا يَمُوسَى إِمَّا أَنْ تُلْفَى وَإِمَّا أَنْ نَكُونَ خَرُّ الْمُلْقِينَ ﴿١١٥﴾ قَالَ أَلْقُوا فَلَمَّا أَلْقَوْا سَحَرُوا أَعْيُنَ النَّاسِ وَاسْتَرْهَبُوهُمْ وَجَاءُوا بِسِحْرِ عَظِيمٍ ﴿١١٦﴾ وَأَوْحَيْنَا إِلَى مُوسَى أَنْ أَلْقِ عَصَاكَ فَإِذَا هِيَ تَلْقَفُ مَا يَأْفِكُونَ ﴿١١٧﴾ فَوَقَعَ الْحَقُّ وَبَطَلَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿١١٨﴾ فَغُلِبُوا هُنَالِكَ وَانْقَلَبُوا صَغِيرِينَ ﴿١١٩﴾ [الأعراف: ١١٢-١١٩].

- وقوله ﷻ: ﴿فَلَمَّا جَاءَ السَّحَرَةُ قَالُوا لِفِرْعَوْنَ أَإِنَّا لَنَأْتِيَنَّكَ الْغَالِبِينَ ۖ قَالَ نَعَمْ وَإِنَّكُمْ إِذَا لَمِنَ الْمُقَرَّبِينَ ۚ قَالَ لَهُمْ مُوسَى أَفَلَا مَا أَشْرَ مُتْلُونَ ۚ قَالُوا جِبَالُهُمْ وَعِصِيُّهُمْ وَأَفَلَا يَئِزُّونَ ۖ قَالُوا لَنَحْنُ الْغَالِبُونَ ۚ قَالَتْ مُوسَى إِذَا هِيَ تَلْقَفُ مَا يَأْفِكُونَ﴾ [الشعراء: ٤١-٤٥].

- وقوله ﷻ: ﴿قَالَ لَهُمْ مُوسَى وَإِنَّكُمْ إِذْ لَمِنَ الْأَمْرِ لَأَنْتُمْ بَيْنَهُمْ وَأَسَرُّوهُمُ النَّجْوَى ۚ قَالُوا إِنَّ هَٰذَا لَسِحْرَانِ بُرِيدَانِ ۚ أَنْ يُخْرِجَاكَ مِنْ أَرْضِكَ بِسِحْرِهِمَا وَيُذْهَبَا بِطِرِيقَتِكُمُ الْمُثُلَى ۚ فَأَجْمِعُوا كَيْدَكُمْ ثُمَّ اتُّوَصَفُوا ۚ وَقَدْ أَفْلَحَ الْيَوْمَ مَنْ أَسْتَعْلَى ۚ قَالُوا يَمُوسَى إِنَّمَا أَنْ تُلْقِيَ وَإِنَّمَا أَنْ نَكُونَ أَوَّلَ مَنْ أَلْقَى ۚ قَالَ بَلْ أَلْقُوا ۚ فَإِذَا جِبَالُهُمْ وَعِصِيُّهُمْ يُخَيَّلُ إِلَيْهِ مِنْ سِحْرِهِمْ أَنَّهَا تَسْعَى ۚ فَأَوْجَسَ فِي نَفْسِهِ خِيفَةً مُوسَى ۚ قُلْنَا لَا تَخَفْ إِنَّكَ أَنْتَ الْأَعْلَى ۚ وَأَلْقَى مَا فِي يَمِينِكَ تَلْقَفَ مَا صَنَعُوا ۚ إِنَّمَا صَنَعُوا كَيْدٌ سَاحِرٌ وَلَا يُفْلِحُ السَّاحِرُ حَيْثُ أَتَى ۚ﴾

[طه: ٦١-٦٩].

إيمان السحرة وعقاب فرعون لهم:

ليس من الغريب القول بأن السحرة فوجئوا بأن ما جاء به موسى ليس سحراً كما كانوا يظنون، وإنما هو معجزة إلهية تؤيد صدق هذا المرسل من الله، إذ سُحِقَ ما فعلوه من السحر، وهم أربابه وأعلم الناس به، أمام هذه المعجزة، ولما كان الله قد أراد هدايتهم، ولم يكونوا من الساعين إلى الدنيا على حساب الآخرة، ولا إلى الباطل على حساب الحق، مهما كان الترتيب أو التهيب، لما كان ذلك كذلك لم يتردد هؤلاء السحرة في الإذعان للحق والإقرار بهزيمتهم وبطلان سحرهم، والإيمان برب موسى ورب العالمين، دون اعتبار لفرعون وعقابه، وهم بذلك يجسدون نموذجاً مثالياً في تاريخ البشرية لمن يؤمن بالله ورسله دون اعتبار

لما يلاقيه في سبيل ذلك، وهو هنا: التعذيب والقتل والصلب والتمثيل، كما أخبرنا الله في:

- وقوله ﷻ: ﴿وَأَلْقَى السَّحَرَةُ سَجِيدِينَ ﴿١٦﴾ قَالُوا ءَامَنَّا بِرَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿١٧﴾ رَبِّ مُوسَى وَهَارُونَ ﴿١٨﴾ قَالَ فِرْعَوْنُ ءَامَنُتُمْ بِهِ قَبْلَ أَنْ ءَاذَنَ لَكُمْ إِنَّ هَذَا لَمَكْرٌ مَكْرُومُهُ فِي الْمَدِينَةِ لِخُرُوجِهَا مِنْهَا أَهْلُهَا فَتَوَفَّ تَعَامُونَ ﴿١٩﴾ لَا قُطْعَنَ أَيْدِيكُمْ وَأَرْجُلُكُمْ مِنْ خَلْفٍ ثُمَّ لَأُصَلِّبَنَّكُمْ أَجْمَعِينَ ﴿٢٠﴾ قَالُوا إِنَّا إِلَى رَبِّنَا مُنْقَلِبُونَ ﴿٢١﴾ وَمَا نَقُومُ مِنْهَا إِلَّا أَنْ ءَامَنَّا بِمَا نَبَيُّنَا رَبَّنَا لَمَّا جَاءَنَا رَبَّنَا فَأَفْغِ عَلَيْنَا صَبْرًا وَتَوَفَّنَا مُسْلِمِينَ ﴿٢٢﴾﴾ [الأعراف: ١٢٠-١٢٦].

- وقوله ﷻ: ﴿وَأَلْقَى السَّحَرَةُ سَجْدًا قَالُوا ءَامَنَّا بِرَبِّ هَارُونَ وَمُوسَى ﴿٧﴾ قَالَ ءَامَنُتُمْ لَهُ قَبْلَ أَنْ ءَاذَنَ لَكُمْ إِنَّهُ لَكَبِيرُكُمُ الَّذِي عَلَّمَكُمُ السِّحْرَ فَلَأُقَطِّعَنَّ أَيْدِيكُمْ وَأَرْجُلُكُمْ مِنْ خَلْفٍ وَلَأُصَلِّبَنَّكُمْ فِي جُذُوعِ النَّخْلِ وَلَتَعْلَمَنَّ إِنَّا أَشَدُّ عَذَابًا وَأَنبَى ﴿٨﴾ قَالُوا لَنْ نُؤْثِرَكَ عَلَى مَا جَاءَنَا مِنَ الْبَيِّنَاتِ وَالَّذِي فَطَرَنَا فَاقْضِ مَا أَنْتَ قَاضٍ إِنَّمَا تَقْضِي هَذِهِ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا ﴿٩﴾ إِنَّا ءَامَنَّا بِرَبِّنَا لِيَغْفِرَ لَنَا خَطِيئَتَنَا وَمَا أَلْزَمْنَا عَلَيْهِ مِنَ السِّحْرِ وَاللَّهُ خَيْرٌ وَأَنبَى ﴿١٠﴾﴾

[طه: ٧٠-٧٣].

- وقوله ﷻ: ﴿وَأَلْقَى السَّحَرَةُ سَجِيدِينَ ﴿١٦﴾ قَالُوا ءَامَنَّا بِرَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿١٧﴾ رَبِّ مُوسَى وَهَارُونَ ﴿١٨﴾ قَالَ ءَامَنُتُمْ لَهُ قَبْلَ أَنْ ءَاذَنَ لَكُمْ إِنَّهُ لَكَبِيرُكُمُ الَّذِي عَلَّمَكُمُ السِّحْرَ فَلَسَوْفَ تَعْلَمُونَ لَا قُطْعَنَ أَيْدِيكُمْ وَأَرْجُلُكُمْ مِنْ خَلْفٍ وَلَأُصَلِّبَنَّكُمْ أَجْمَعِينَ ﴿١٩﴾ قَالُوا لَا صَبِيرٌ لَنَا إِلَّا رَبَّنَا مُنْقَلِبُونَ ﴿٢٠﴾ إِنَّا نَظْمَعُ أَنْ يَغْفِرَ لَنَا رَبُّنَا خَطِيئَتَنَا أَنْ كُنَّا أَوَّلَ الْمُؤْمِنِينَ ﴿٢١﴾﴾

[الشعراء: ٤٦-٥١].

- وقوله ﷻ: ﴿قَالُوا إِنَّا إِلَى رَبِّنَا مُنْقَلِبُونَ ﴿٣٠﴾ وَمَا نَقُومُ مِنْهَا إِلَّا أَنْ ءَامَنَّا بِمَا نَبَيُّنَا رَبَّنَا لَمَّا جَاءَنَا رَبَّنَا فَأَفْغِ عَلَيْنَا صَبْرًا وَتَوَفَّنَا مُسْلِمِينَ ﴿٣١﴾﴾ [الأعراف: ١٢٥، ١٢٦].

المؤمنون من قوم فرعون:

يمكن القول إن ثبات إيمان بعض من قوم فرعون من الفئات والأفراد يدل على إرادة الله لمجموعة من خير الناس في الأرض آنذاك - رجالاً ونساءً - بالهداية للإيمان، ويدل أيضًا على أثر دعوة موسى وهارون عليهما السلام في المصريين آنذاك، وأن من ظهر إيمانه منهم هو قليل من كثير، فهؤلاء الذين ظهر إسلامهم كانوا يعرفون بأنهم سيواجهون أسوأ مصير على الأرض، كما يتجلى لاحقًا في قصصهم إن شاء الله، ومع ذلك كان تمسكهم بالإيمان أقوى من هذا المصير الذي لا يقوى عليه إلا من اصطفاه الله للابتلاء.

سحرة فرعون:

كان السحرة أول من آمن من قوم فرعون في هذا الموقف، كما جاء في قول الله على لسانهم: ﴿إِنَّا نَطْمَعُ أَنْ يَغْفِرَ لَنَا رَبُّنَا خَطِيئَتَنَا أَنْ كُنَّا أَوَّلَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ [الشعراء: ٥١]، وكان إيمانهم هو الضربة القاصمة لأسطورة فرعون في نظر قومه، والبوابة الطبيعية لإيمان الآخرين من قوم فرعون؛ لأن بطلان سحرهم وعلو معجزة موسى كان بمثابة انتصار الحق على الباطل، وموسى وربّه على فرعون وملئه، فآمن الباحثون عن الحق، ظاهرين أو مستترين، وقد سجل لنا القرآن الكريم قصة إيمان هؤلاء الأبرار، وتمسكهم بربهم ورب العالمين، مهما قضى فرعون فيهم، فإنما يقضي هذه الحياة الدنيا، وهي لم تعد تمثل لديهم مغنماً ولا مطلباً، إنما كان مطلبهم أن يغفر لهم ربهم.

قال عليه السلام: ﴿قَالُوا السَّحَرَةُ سَجْدًا قَالُوا آمَنَّا بِرَبِّ هَارُونَ وَمُوسَى ۖ قَالَ ءَامَنُمْ لَهُ قَبْلَ أَنْ ءَاذَنَ لَكُمْ إِنَّهُ لَكَبِيرٌ كُ الَّذِي عَلَّمَكُمُ السَّحَرَ فَلَا قِطْعَانَ أَيْدِيكُمْ وَأَنْ جُلَّكُمْ مِنْ خَلِيفٍ وَلَا أَصْلَبَتْكُمْ فِي جُدُوعِ التَّخْلِ وَلَتَعْمَسَنَّ أَيْتَانَا أَشَدَّ عَذَابًا وَأَبْقَى ۖ قَالُوا لَنْ نُؤْثِرَكَ عَلَىٰ مَا جَاءَنَا مِنْ

الْبَيْتِ وَالَّذِي فَطَرَنَا فَاقْضِ مَا أَنْتَ قَاضٍ إِنَّمَا تَقْضِي هَذِهِ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا ﴿٧٦﴾ إِنَّا ءَامَنَّا بِرَبِّنَا لِيَغْفِرَ لَنَا خَطِئَاتِنَا وَمَا أَكْرَهْتَنَا عَلَيْهِ مِنَ السِّحْرِ وَاللَّهُ خَبِيرٌ وَاتَّقِ ﴿٧٧﴾ [طه: ٧٠-٧٣].

.. وقال ﷺ: ﴿قَالَتِ السَّحَرَةُ سَجِيدٌ ﴿٧٨﴾ قَالُوا ءَامَنَّا بِرَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿٧٩﴾ رَبِّ مُوسَى وَهَارُونَ ﴿٨٠﴾ قَالَ ءَامَنَّا لَهُ قَبْلُ أَنْ ءَاذَنَ لَكُمْ إِنَّهُ لَكَبِيرٌ الَّذِي عَلَّمَكُمُ السِّحْرَ فَلَسَوْقَ تَعْلَمُونَ ﴿٨١﴾ لَا تُطْعَمُونَ ﴿٨٢﴾ أَتَيْدُكُمْ وَتَرْجُلُكُمْ مِنْ خَلْفٍ وَلَا صِلَتُكُمْ أَجْمَعِينَ ﴿٨٣﴾ قَالُوا لَا صَبْرَ لَنَا إِلَّا إِنْ رَيْنَا مُنْقِلُونَ ﴿٨٤﴾ إِنَّا نَقْطَعُ أَنْ يَغْفِرَ لَنَا رَبُّنَا خَطِئَاتِنَا أَنْ كُنَّا أَوَّلَ الْمُؤْمِنِينَ ﴿٨٥﴾ [الشعراء: ٤٦-٥١].

.. وقال ﷺ: ﴿وَمَا تَنْقِمُ مِنَّا إِلَّا أَنْ ءَامَنَّا بِمَا نَبَإَتْ رَبُّنَا لَمَّا جَاءَتْنَا رَبَّنَا أَفْرِغْ عَلَيْنَا صَبْرًا وَتَوَفَّنَا مُسْلِمِينَ﴾ [الأعراف: ١٢٦].

امراة فرعون:

وممن آمن بموسى آسية امراة فرعون، كما أخبر الله في قوله ﷺ: ﴿وَضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا لِلَّذِينَ ءَامَنُوا امْرَأَتَ فِرْعَوْنَ إِذْ قَالَتْ رَبِّ ابْنِ لِي عِنْدَكَ بَيْتًا فِي الْجَنَّةِ وَنَجِّنِي مِنَ فِرْعَوْنَ وَعَمَلِهِ وَنَجِّنِي مِنَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ﴾ [التحریم: ١١]، أي: مَثَلًا لِلَّذِينَ صَدَّقُوا اللَّهَ وَوَحَّدُوهُ، امراة فرعون التي آمنت بالله وَوَحَّدَتْهُ، وَصَدَّقَتْ رَسُولَهُ مُوسَى، وهي تَحْتَ عَدُوِّ كَافِرٍ مِنْ أَعْدَاءِ اللَّهِ، فَلَمْ يَضُرَّهَا كُفْرُ زَوْجِهَا، إِذْ كَانَتْ مُؤْمِنَةً بِاللَّهِ، وَكَانَ مِنْ قَضَاءِ اللَّهِ فِي خَلْقِهِ أَنْ لَا تَزِرَ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَى، وَأَنْ لِكُلِّ نَفْسٍ مَا كَسَبَتْ، إِذْ قَالَتْ: ﴿رَبِّ ابْنِ لِي عِنْدَكَ بَيْتًا فِي الْجَنَّةِ﴾، فَاسْتَجَابَ اللَّهُ لَهَا، فَبْنَى لَهَا بَيْتًا فِي الْجَنَّةِ^(١).

وقد أخبرنا رسول الله ﷺ أن آسية امراة فرعون واحدة من اثنتين كملتا من النساء، وذلك في قوله ﷺ: «كَمَلْ مِنَ الرِّجَالِ كَثِيرٌ، وَلَمْ يَكْمُلْ مِنَ النِّسَاءِ إِلَّا مَرْيَمُ

(١) الطبري: تفسير الطبري، (٢٣/١١٤).

بِنتُ عِمْرَانَ، وَآسِيَةُ امْرَأَةُ فِرْعَوْنَ، وَفَضْلُ عَائِشَةَ عَلَى النِّسَاءِ كَفَضْلِ الشَّرِيدِ عَلَى سَائِرِ الطَّعَامِ»^(١).

كما أنها من أربع هن خير نساء العالمين، كما أخبرنا النبي ﷺ في قوله: «حَسْبُكَ مِنْ نِسَاءِ الْعَالَمِينَ مَرْيَمُ ابْنَةُ عِمْرَانَ، وَخَدِيجَةُ بِنْتُ خُوَيْلِدٍ، وَفَاطِمَةُ ابْنَةُ مُحَمَّدٍ، وَآسِيَةُ امْرَأَةُ فِرْعَوْنَ»^(٢).

وقد نصَّ النبي ﷺ على أنها إحدى أفضل أربع نساء؛ إذ خُطَّ ﷺ في الأرضِ أَرْبَعَةَ خُطُوطٍ ثُمَّ قَالَ: «تَذَرُونَ مَا هَذَا؟» فَقَالُوا: اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «أَفْضَلُ نِسَاءِ أَهْلِ الْجَنَّةِ: خَدِيجَةُ بِنْتُ خُوَيْلِدٍ، وَفَاطِمَةُ بِنْتُ مُحَمَّدٍ، وَآسِيَةُ بِنْتُ مُزَاحِمٍ امْرَأَةُ فِرْعَوْنَ، وَمَرْيَمُ ابْنَةُ عِمْرَانَ»^(٣).

مؤمن آل فرعون ودعوته لقومه:

كما أخبرنا الله ﷻ بواحد ممن آمن به ﷺ وصدق موسى وهارون ﷺ، وقد فصل لنا ﷻ في خبره ونصحه ودعوته لقومه؛ حيث دعا قومه للإيمان بالله وتصديق موسى وهارون ﷺ، وحاورهم وجادلهم - كما يدل السياق القرآني - واستدعى الاستدلالات والحجج عليهم، وذكرهم بمصير المكذابين من أقوام الرسل السابقين، وذكرهم بإرسال يوسف ﷺ إليهم وقوله لهم: ﴿وَلَقَدْ جَاءَكُمْ يُوسُفُ مِنْ قَبْلُ بِالْبَيِّنَاتِ فَمَا زِلْتُمْ فِي شَكٍّ مِمَّا جَاءَكُمْ بِهِ حَتَّى إِذَا

(١) أخرجه البخاري في «صحيحه»، باب: فضل عائشة ﷺ، (٥/٢٩/ح: ٣٧٦٩)، رواه أبو موسى الأشعري.

(٢) أخرجه أحمد في «مسنده»، (١٩/٣٨٣/ح: ١٢٣٩١)، قال المحققون: صحيح على شرط الشيخين، رواه أنس بن مالك.

(٣) أخرجه أحمد في «مسده»، (٤/٤٠٩/ح: ٢٦٦٨)، قال المحققون: إسناده صحيح، رجاله ثقات رجال الصحيح، رواه ابن عباس.

هَلَكَ فُلْتَمَ لَنْ يَبْعَثَ اللَّهُ مِنْ بَعْدِهِ رَسُولًا كَذَلِكَ يُضِلُّ اللَّهُ مَنْ هُوَ مُسْرِفٌ مُرْتَابٌ ﴿غافر: ٣٤﴾، كما حذرهم من يوم القيامة، يوم لا عاصم لهم من الله.

قال تعالى: ﴿وَقَالَ رَجُلٌ مُؤْمِنٌ مِنْ آلِ فِرْعَوْنَ يَكْتُمُ إِيمَانَهُ أَتَقْتُلُونَ رَجُلًا أَنْ يَقُولَ رَبِّيَ اللَّهُ وَقَدْ جَاءَكُمْ بِالْبَيِّنَاتِ مِنْ رَبِّكُمْ وَإِنْ يَكُ صَادِقًا يُصِيبْكُمْ بَعْضُ الَّذِي يَعِدُكُمْ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي مَنْ هُوَ مُسْرِفٌ كَذَّابٌ ﴿٣٥﴾ يَقُومُ لَكُمْ الْمُلْكُ الْيَوْمَ ظَاهِرِينَ فِي الْأَرْضِ فَمَنْ يَنْصُرُنَا مِنْ بَأْسِ اللَّهِ إِنْ جَاءَنَا قَالَ فِرْعَوْنُ مَا أُرِيكُمْ إِلَّا مَا أَرَى وَمَا أَهْدِيكُمْ إِلَّا سَبِيلَ الرَّشَادِ ﴿٣٦﴾ وَقَالَ الَّذِي ءَامَنَ يَقُومُ إِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ مِثْلَ يَوْمِ الْأَحْزَابِ ﴿٣٧﴾ مِثْلَ دَابِ قُورَيْبٍ وَقَارٍ وَنُوحٍ وَعَادٍ وَنُوحٍ وَالَّذِينَ مِنْ بَعْدِهِمْ وَمَا اللَّهُ يُرِيدُ ظُلْمًا لِلْعِبَادِ ﴿٣٨﴾ وَيَقُومُ إِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ يَوْمَ التَّنَادِ ﴿٣٩﴾ يَوْمَ تُكَلِّمُ مَذْيَبِينَ مَا لَكُمْ مِنَ اللَّهِ مِنْ عَاصِمٍ وَمَنْ يُضِلِلِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ هَادٍ ﴿٤٠﴾ وَلَقَدْ جَاءَكُمْ نُوحُوسُفُ مِنْ قَبْلُ بِالْبَيِّنَاتِ فَمَا زِلْتُمْ فِي شَكٍّ مِمَّا جَاءَكُمْ بِهِ حَتَّى إِذَا هَلَكَ فُلْتَمَ لَنْ يَبْعَثَ اللَّهُ مِنْ بَعْدِهِ رَسُولًا كَذَلِكَ يُضِلُّ اللَّهُ مَنْ هُوَ مُسْرِفٌ مُرْتَابٌ ﴿غافر: ٢٨-٣٤﴾.

وقال تعالى: ﴿وَقَالَ الَّذِي ءَامَنَ يَقُومُ أَتَتَّبِعُونَ أَهْدِيكُمْ سَبِيلَ الرَّشَادِ ﴿٣٥﴾ يَقُومُ إِنَّمَا هَئِذٍ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا مَتَّعَ وَإِنَّ الْآخِرَةَ هِيَ دَارُ الْقَرَارِ ﴿٣٦﴾ مَنْ عَمِلَ سَيِّئَةً فَلَا يُجْزَى إِلَّا مِثْلَهَا وَمَنْ عَمِلَ صَالِحًا مِنْ ذَكَرٍ أَوْ أَنَّى وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَأُولَئِكَ يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ يُرْرُونَ فِيهَا بِغَيْرِ حِسَابٍ ﴿٣٧﴾ وَيَقُومُ مَا لِي أَدْعُوكُمْ إِلَى النَّجْوَى وَتَدْعُونِي إِلَى النَّارِ ﴿٣٨﴾ تَدْعُونِي لَأَكْفُرَ بِاللَّهِ وَأُشْرِكَ بِهِ مَا لَيْسَ لِي بِهِ عِلْمٌ وَأَنَا أَدْعُوكُمْ إِلَى الْعَزِيزِ الْقَهَّارِ ﴿٣٩﴾ لَا جَرَمَ أَنَّمَا تَدْعُونِي إِلَيْهِ لَيْسَ لَهُ دَعْوَةٌ فِي الدُّنْيَا وَلَا فِي الْآخِرَةِ وَأَنْ مَرَدَّنَا إِلَى اللَّهِ وَأَنَّ الْمُسْرِفِينَ هُمْ أَصْحَابُ النَّارِ ﴿٤٠﴾ فَتَذَكَّرْتُمْ مَا أَقُولُ لَكُمْ وَأَفْرِضْ أَمْرِي إِلَى اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ بَصِيرٌ بِالْعِبَادِ ﴿٤١﴾ فَوَقَّهَ اللَّهُ سَيِّئَاتٍ مَا مَكَرُوا وَخَافَ يُقَالُ فِرْعَوْنُ سُوءَ الْعَذَابِ ﴿٤٢﴾ النَّارُ يُعْرَضُونَ عَلَيْهَا غُدُوًّا وَعَشِيًّا وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ أَدْخِلُوا آلَ فِرْعَوْنَ أَشَدَّ الْعَذَابِ ﴿غافر: ٣٨-٤٦﴾.

ويروي ابن كثير أن هذا الرجل هو ابن عم فرعون، وكان يكتُم إيمانه، فلمَّا هَمَّ فِرْعَوْنُ بِقَتْلِ مُوسَى ﷺ وَعَزَمَ عَلَى ذَلِكَ وَشَاوَرَ مَلَأَهُ فِيهِ، خَافَ هَذَا الْمُؤْمِنُ عَلَى مُوسَى فَتَلَطَّفَ فِي رَدِّ فِرْعَوْنَ بِكَلَامٍ جَمَعَ فِيهِ التَّغْيِيبَ وَالتَّهْيِيبَ؛ فَقَالَ قَوْلَهُ عَلَى وَجْهِ الْمَشُورَةِ وَالرَّأْيِ^(١). وقد يكون لهذا الرأي وجهته؛ إذ لم يكن أحد يجرؤ على المجاهرة بالإيمان، بل حتى نصح هؤلاء القوم ودعوتهم إلى الله، إلا شخص مقرب من فرعون نسباً أو صداقة.

ماشطة ابنة فرعون:

أما هذه المرأة، والتي سماها النَّبِيُّ ﷺ: «ماشطة ابنة فرعون»، فهي واحدة من النماذج المؤمنة التي تُعَدُّ من الأكثر بلاءً وصبراً وعزيمة في التاريخ، كما يبين حالها مع فرعون وما فعله معها ومع أولادها أمام أعينها من قتل بعداب، وهي صابرة محتسبة، وقد قصَّ علينا النَّبِيُّ خبرها، فقال ﷺ: «لَمَّا كَانَتِ اللَّيْلَةُ الَّتِي أُسْرِىَ فِيهَا، أَتَتْ عَلِيَّ رَائِحَةُ طَيِّبَةٍ، فَقُلْتُ: يَا جِبْرِيلُ، مَا هَذِهِ الرَّائِحَةُ الطَّيِّبَةُ؟ فَقَالَ: هَذِهِ رَائِحَةُ مَاشِطَةَ ابْنَةِ فِرْعَوْنَ وَأَوْلَادِهَا، قَالَ: قُلْتُ: وَمَا شَأْنُهَا؟ قَالَ: بَيْنَا هِيَ تُنْمِشُ ابْنَةَ فِرْعَوْنَ ذَاتَ يَوْمٍ، إِذْ سَقَطَتِ الْمِدْرَى مِنْ يَدَيْهَا، فَقَالَتْ: بِسْمِ اللَّهِ، فَقَالَتْ لَهَا ابْنَةُ فِرْعَوْنَ: أَبِي؟ قَالَتْ: لَا، وَلَكِنْ رَبِّي وَرَبُّ أَبِيكَ اللَّهُ. قَالَتْ: أَخْبِرُهُ بِذَلِكَ قَالَتْ: نَعَمْ. فَأَخْبَرَتْهُ فَدَعَاَهَا، فَقَالَ: يَا فُلَانَةُ، وَإِنَّ لَكَ رَبًّا غَيْرِي؟ قَالَتْ: نَعَمْ، رَبِّي وَرَبُّكَ اللَّهُ. فَأَمَرَ بِبَقْرَةٍ مِنْ نَحَاسٍ فَأُخْمِيتْ، ثُمَّ أَمَرَ بِهَا أَنْ تُلْقَى هِيَ وَأَوْلَادُهَا فِيهَا، قَالَتْ لَهُ: إِنَّ لِي إِلَيْكَ حَاجَةً. قَالَ: وَمَا حَاجَتُكَ؟ قَالَتْ: أُحِبُّ أَنْ تَجْمَعَ عِظَامِي وَعِظَامَ وَلَدِي فِي ثَوْبٍ وَاحِدٍ، وَتَدْفِنَنَا. قَالَ: ذَلِكَ لَكَ عَلَيْنَا مِنَ الْحَقِّ. قَالَ: فَأَمَرَ بِأَوْلَادِهَا فَأُلْقُوا بَيْنَ يَدَيْهَا، وَاحِدًا وَاحِدًا، إِلَى أَنْ انْتَهَى ذَلِكَ إِلَى

صَبِي لَهَا مُرْضِع، كَأَنَّهَا تَقَاعَسَتْ مِنْ أَجْلِهِ، قَالَ: يَا أُمَّهُ، افْتَحِمِي، فَإِنَّ عَذَابَ الدُّنْيَا أَهْوَنُ مِنْ عَذَابِ الْآخِرَةِ، فَافْتَحَمَتْ»، قَالَ: قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ: «تَكَلَّمَ أَرْبَعَةٌ صَغَارًا: عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ عليه السلام، وَصَاحِبُ جُرَيْجٍ، وَشَاهِدُ يُوسُفَ، وَابْنُ مَاشِطَةَ ابْنَةِ فِرْعَوْنَ»^(١).

إيذاء فرعون لبني إسرائيل:

ككل جبار وطاغية في التاريخ البشري، وخاصة هؤلاء الذين يصدون رسل الله ويحاربون دعوتهم ويؤذونهم - أو حتى يقتلونهم - ومن استطاعوا ممن آمن معهم، كان فرعون واحدًا من أطفى هؤلاء الجبابرة المتكبرين، لم يدع شيئًا يمكن أن يلحق الأذى بموسى وقومه ومن آمن معه من آل فرعون وملئه إلا فعله؛ فقتل السحرة وصلَّبهم في جذوع النخل لما آمنوا، وعذب زوجته، وقتل ماشطة ابنته وأولادها لما آمنوا، وحاول قتل موسى عليه السلام.

وكان فرعون، بعد هزيمته أمام موسى وهارون وإظهار الحق له ولملئه وقومه، يعاود إذلال بني إسرائيل وتعذيبهم وقتل أولادهم واستحياء نساءهم، كما كان يفعل من قبل، وذلك بتحريض من ملئه؛ هؤلاء الذين خافوا على ضياع مكتسباتهم المادية والمعنوية إذا ذهب كبرياء فرعون وهيبته وسطوته على مصر؛ لأن مكتسباتهم مرتبطة بحال فرعون ووضعه، لكن موسى شد من أزرهم وأوصاهم بالاستعانة بالله والصبر، بل بشرهم - ولو على سبيل الاحتمال - أن الله سيهلك عدوهم ويستخلفهم في الأرض.

(١) أخرجه أحمد في «مسنده»، (٥/٣٠، ٣١/ح. ٢٨٢١)، قال المحققون: إسناده حسن، والحاكم: المستدرک، (٢/٥٣٨/ح. ٣٨٣٥)، قال الذهبي: صحيح، واللفظ لأحمد بن حنبل، رواه ابن عباس رضي الله عنهما.

- وقال ﷺ: ﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مُوسَىٰ بِآيَاتِنَا وَسُلْطَانٍ مُّبِينٍ ﴿٢٣﴾ إِلَىٰ فِرْعَوْنَ وَهَامَانَ وَقَارُونَ فَقَالُوا سَاحِرٌ كَذَّابٌ ﴿٢٤﴾ فَلَمَّا جَاءَهُمْ بِالْحَقِّ مِنْ عِنْدِنَا قَالُوا اقْتُلُوا أَبْنَاءَ الَّذِينَ ءَامَنُوا مَعَهُ وَاسْتَحْيُوا نِسَاءَهُمْ وَمَا كَيْدُ الْكَافِرِينَ إِلَّا فِي ضَلَالٍ ﴿٢٥﴾﴾ [غافر: ٢٣-٢٥].

- قال ﷺ: ﴿وَقَالَ الْمَلَأُ مِنْ قَوْمِ فِرْعَوْنَ أَنُذِرْ مُوسَىٰ وَقَوْمَهُ لِيُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ وَيَذَرَكَ وَإِنَّكَ وَإِلَهُكَ قَالَ سَنَقْبُلُ أَبْنَاءَهُمْ وَنَسْتَحْيِي نِسَاءَهُمْ وَإِنَّا فَوْقَهُمْ قَاهِرُونَ ﴿٢٦﴾﴾ قَالَ مُوسَىٰ لِقَوْمِهِ اسْتَعِينُوا بِاللَّهِ وَاصْبِرُوا إِنَّ الْأَرْضَ لِلَّهِ يُورِثُهَا مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ وَالْعَاقِبَةُ لِلْمُتَّقِينَ ﴿٢٧﴾﴾ قَالُوا أَوْذَيْنَا مِنْ قَبْلُ أَنْ تَأْتِيَنَا وَمِنْ بَعْدِ مَا جِئْتَنَا قَالَ عَسَىٰ رَبُّكُمْ أَنْ يُهْلِكَ عَذُوكُمْ وَيَسْتَخْلِفَكُمْ فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرَ كَيْفَ تَعْمَلُونَ ﴿٢٨﴾﴾

[الأعراف: ١٢٧-١٢٩].

فرعون يحاول قتل موسى:

وصل فرعون في مراحل حربه لموسى ودعوته أن أعلن أنه يريد قتل موسى: ﴿وَقَالَ فِرْعَوْنُ ذَرُونِي أَقْتُلْ مُوسَىٰ وَلْيَدْعُ رَبَّهُ إِنِّي أَخَافُ أَنْ يُبَدِّلَ دِينَكُمْ أَوْ أَنْ يُظْهِرَ فِي الْأَرْضِ الْفَسَادَ ﴿٢٦﴾﴾ [غافر: ٢٦].

لكن هل يعني هذا الإعلان أنه فعلاً أراد أو عزم على قتل موسى، أم أنه يتظاهر بذلك أمام ملته وقومه؟ الراجح الثاني، لأن فرعون يعلم أن موسى رسول من رب العالمين، وأن ربه يمكن أن ينتقم من فرعون عاجلاً إن شرع في ذلك، لا سيما وهو يعلم أن موسى على حق، وأنه مؤيد بالمعجزات كما رأى بعينه في المناظرة مع سحرته، وقد أخبرنا العليم الخبير بأن فرعون وملاه أيقنوا بحقيقة رسالة موسى ومعجزاته، في قوله ﷺ: ﴿وَجَحَدُوا بِهَا وَاسْتَيْقَنَتْهَا أَنْفُسُهُمْ ظُلْمًا وَعُلُوًّا فَانظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُفْسِدِينَ ﴿١٤﴾﴾ [النمل: ١٤]، ولما وقع عليهم الرجز طلبوا من

موسى عليه السلام أن يدعو ربه؛ لكشف الرجز عنهم، مقابل إيمانهم به وإرسال بني إسرائيل معه، وهو ما حدث بالفعل من جانب موسى عليه السلام وربه تعالى دون فرعون.

وَمَا ظَهَرَ الْفَسَادُ كَانَ عِنْدَهُ هُوَ تَبْدِيلُ الدِّينِ، كَأَنَّهُ يَقُولُ إِنِّي أَخَافُ مِنْ مُوسَى أَنْ يُغَيِّرَ دِينَكُمْ الَّذِي أَنْتُمْ عَلَيْهِ، أَوْ أَنْ يُظْهِرَ فِي أَرْضِكُمْ أََرْضَ مِصْرَ عِبَادَةَ رَبِّهِ الَّذِي يَدْعُوكُمْ إِلَى عِبَادَتِهِ، وَذَلِكَ كَانَ عِنْدَهُ هُوَ الْفَسَادُ^(١).

آيات الله في فرعون وقومه وعدم إيمانهم:

في مرحلة ما بعد إظهار الحق لفرعون وقومه بعد المناظرة مع السحرة، تمادي فرعون وملؤه ومن تبعهم في كفرهم وغيهم وطمعانهم؛ من إيذاء بني إسرائيل - كما سبق آنفاً - بل الإعلان عن إرادة قتل موسى، فضلاً عن استمرار الكفر بدعوة موسى إلى عبادة الله وحده وإرسال بني إسرائيل معه. وقد شاءت إرادة الله أن ينذر قوم فرعون بعدد من الإنذارات على يد موسى عليه السلام؛ ﴿لَعَلَّهُمْ يَذْكُرُونَ﴾ [الأعراف: ١٣٠]، لكنهم لم يتذكروا ولم يزدجروا، حتى قضى الله على فرعون وجنوده بالفرق، كما قضى على قارون بالخسف، ولم يكن مصير هامان أفضل من ذلك.

وهذه الإنذارات لقوم فرعون هي في الوقت نفسه آيات مؤيدة لدعوة موسى وهارون عليهم السلام، وهي سبعة إنذارات وقعت على فرعون وقومه في هذه المرحلة، من جملة تسع آيات هي التي نص عليها القرآن الكريم تأييداً لرسالة موسى عليه السلام، فقد أخبرنا الله تعالى أنه أيد نبيه موسى بتسع آيات بينات مؤيدة لصدقه ونبوته ودعوته لفرعون وقومه ومعهم هامان وقارون، ومع كثرة تلك الآيات، إلا أن فرعون وملؤه وقومه أبوا إلا الجحود مع استيقانهم لها: ﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى تِسْعَ

(١) الطبري: تفسير الطبري، (٢٠/٣٠٩، ٣١٠).

ءَايَاتٍ بَيِّنَاتٍ فَنَسَلَ بَنِي إِسْرَءِيلَ إِذْ جَاءَهُمْ فَقَالَ لَهُمُ فِرْعَوْنُ إِنِّي لَأَظُنُّكَ يَمُوسَىٰ
مَسْحُورًا ﴿١١﴾ قَالَ لَقَدْ عَلِمْتَ مَا أَنزَلَ هَٰؤُلَاءِ إِلَّا رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ بِصَآئِرٍ وَوَاقٍ
لَأَظُنُّكَ يَفِرْعَوْنُ مَثْبُورًا ﴿١٢﴾ [الإسراء: ١٠١، ١٠٢] ^(١)، و: ﴿وَحَدِّثُوا بِهَا وَأَسْتَقِنَّهَا
أَنفُسُهُمْ ظُلْمًا وَعُلُوًّا فَانظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُفْسِدِينَ﴾ [النمل: ١٤] ^(٢).

وهذه الآيات - أو المعجزات - هي: عصا موسى وبده اللتان استخدمهما في
المناظرة مع السحرة، ثم السبع آيات الأخريات، وهن: آيتا السنين ونقص
الثمرات، ﴿وَلَقَدْ أَخَذْنَا آلَ فِرْعَوْنَ بِالسِّنِينَ وَنَقْصِ مَرَاتِ الثَّمَرَاتِ لَعَلَّهُمْ
يَذَكَّرُونَ﴾ [الأعراف: ١٣٠] ^(٣)، والخمس الأخريات هي: الطوفان والجراد
والقمل والضفادع والدم، والتي جاءت في قوله ﷺ: ﴿فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمُ الطُّوفَانَ
وَالْجَرَادَ وَالْقُمَّلَ وَالضَّفَادِعَ وَالدَّمَ ءَايَاتٍ مُّفَصَّلَاتٍ فَاسْتَكَبَرُوا وَكَانُوا قَوْمًا
مُجْرِمِينَ﴾ [الأعراف: ١٣٣]، وقد ذكر المفسرون بعض التباين في تسمية وتقنين
الآيات التسع المشار إليها، لكن هذا التباين لا يخرج - في جله على الأقل - عن
هذه الآيات المذكورة ^(٤).

وهذه الآيات لم تقع جملة، بل متفرقة، لعلمهم يرجعون عن غيهم وطغيانهم،
ويؤمنون برسالة موسى ﷺ، فبعد أول آيتين في المناظرة مع السحرة أخذهم الله

(١) أي: هذه الآيات بصائر لمن استبصر، وهي لمن اعتدى بهن، و«مَثْبُورًا» أي: ملعونًا ممنوعًا من
الخير، (الطبري، تفسير الطبري، (١٥/١٠٨).

(٢) قال الطبري: «وهي الآيات التسع»، تفسير الطبري، (١٨/٢٢)، «وَأَسْتَقِنَّهَا أَنفُسُهُمْ» أي: أبقتها
قلوبهم وتبين لهم الحق، (السابق، (١٨/٢٣).

(٣) «بِالسِّنِينَ» أي: بالجُدُوبِ سَنَةً بَعْدَ سَنَةٍ وَالْقُحُوطُ. يُقَالُ مِنْهُ: أَسَنَتِ الْقَوْمُ. إِذَا أَجْدَبُوا،
وَاخْتَبَرْنَاهُمْ مَعَ الْجُدُوبِ بِذَهَابِ ثَمَارِهِمْ وَغَلَاتِهِمْ إِلَّا الْقَلِيلَ، (الطبري: تفسير الطبري،
(١٠/٣٧٤).

(٤) الطبري: تفسير الطبري، (١٥/٩٩-١٠٢).

بالسنين ونقص الثمرات ﴿لَعَلَّهُمْ يَذْكُرُونَ﴾ [الأعراف: ١٣٠]، وكانوا إذا جاءهم الخصب والرشاء وما يحبون في دنياهم قالوا: نحن أولى بها، وإذا أصابهم الجذب والقحط والبلاء يتشاءموا من مجيء موسى^(١)، كما قال تعالى: ﴿فَإِذَا جَاءَتْهُمْ الْحَسَنَةُ قَالُوا لَنَا هَذِهِ وَإِنْ تُصِيبَهُمْ سَيِّئَةٌ سَبِئَتْهُمْ يُطْغِرُوا بِمُوسَى وَمَنْ مَعَهُ أَلَّا إِنَّمَا طَغَرْتُمْ عَنْدَ اللَّهِ وَلَئِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ﴾ [الأعراف: ١٣١]، وأعلنوا أنهم لن يؤمنوا مهما كانت الآيات التي سيأتي بها موسى في كمها أو كيفها، كما قال تعالى: ﴿فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمُ الطُّوفَانَ وَالْجَرَادَ وَالْقُمَّلَ وَالضَّفَادِعَ وَالْذَّمَءَ آيَاتٍ مُفَصَّلَاتٍ فَاسْتَكْبَرُوا وَكَانُوا قَوْمًا مُّجْرِمِينَ﴾ [الأعراف: ١٣٣]، لكنهم خضعوا عندما وقع عليهم الرجز، وأعلنوا لموسى أنهم سيؤمنون برسالته، ويرسلون معه بني إسرائيل إن هو كشف عنهم الرجز، فلما كشف الله عنهم الرجز نكثوا فانقم الله منهم وأغرقهم، كما جاء في قوله ﷻ: ﴿وَلَمَّا وَقَعَ عَلَيْهِمُ الرِّجْزُ قَالُوا يَمْوَسَىٰ أَدْعُ لَنَا رَبَّكَ بِمَا عَهِدَ عِنْدَكَ لِيَن كَشَفْتَ عَنَّا الرِّجْزَ لِتُؤْمِنَتْ لَكَ وَلِتُرْسِلَنَّ مَعَكَ بَنِي إِسْرَءِيلَ ﴿١٣٤﴾ فَلَمَّا كَشَفْنَا عَنْهُمْ الرِّجْزَ إِلَىٰ أَجَلٍ هُمْ بَلَّغُوهُ إِذَا هُم يَنْكُتُونَ ﴿١٣٥﴾ فَانْقَمْنَا مِنْهُمْ فَاغْرَقْنَاهُمْ فِي الْيَمِّ بِأَنَّهُمْ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا وَكَانُوا عَنْهَا غَافِلِينَ﴾ [الأعراف: ١٣٤-١٣٦] (٢).

(١) الطبري: تفسير الطبري، (١٠/٣٧٦).

(٢) «الرجز» هو: عذاب الله الذي سلطه عليهم من الجراد والقمل، وقيل: كان طاعونا، فمات سبعون ألفا منهم وأمسوا ولم يدفنوا، فطلب فرعون من موسى ﷺ أن يدعو الله أن يكشف هذا الرجز، قال الطبري والصواب في هذا الموضع أن يقال: إن الله ﷻ أخبر عن فرعون وقومه أنهم لما وقع عليهم الرجز، وهو العذاب والسخط من الله عليهم، فرعوا إلى موسى بمسألته ربه كشف ذلك عنهم. وجائز أن يكون ذلك الرجز كان الطوفان والجراد والقمل والضفادع والدم؛ لأن كل ذلك كان عذابا عليهم، وجائز أن يكون ذلك الرجز كان طاعونا. ولم يخبرنا الله أي ذلك كان؟ ولا صح عن رسول الله ﷺ بأي ذلك كان خير فسلم له. فالصواب أن نقول فيه =

وقوله تعالى: ﴿وَقَالُوا يَا أَيُّهَا السَّاحِرُ ادْعُ لَنَا رَبَّكَ بِمَا عَهِدَ عِنْدَكَ إِنَّا لَمُهْتَدُونَ﴾ [الزخرف: ٤٩] (١).

المؤمنون بموسى من قومه وحالهم

أما المؤمنون بموسى من قومه، فهم قليلون، شأن جُل رسل الله وأنبيائه، وقد أخبرنا الله ﷻ أنهم ذرية من قومه، وكانوا خائفين من أن يفتنهم فرعون في دينهم بتعذيبهم أو قتلهم، لكن موسى ﷺ طمأنهم وقوى عزيمتهم بالتوكل على الله، فأعلنوا توكلهم على الله واستجارتهم به؛ لنجاتهم من القوم الكافرين، قال تعالى: ﴿فَمَاءٌ آمَنَ لِمُوسَىٰ إِلَّا ذُرِّيَّةٌ مِّنْ قَوْمِهِ عَلَىٰ خَوْفٍ مِّنْ فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِمْ أَن يَفْتِنَهُمْ وَإِنَّ فِرْعَوْنَ لَعَالٍ فِي الْأَرْضِ وَإِنَّهُ لَمِنَ الْمُسْرِفِينَ﴾ (٨٣) وَقَالَ مُوسَىٰ يَقُومُ إِن كُنتُمْ آمَنُتُمْ بِاللَّهِ فَعَلَيْهِ تَوَكَّلُوا إِن كُنتُمْ مُسْلِمِينَ (٨٤) فَقَالُوا عَلَى اللَّهِ تَوَكَّلْنَا رَبَّنَا لَا تَجْعَلْنَا فِتْنَةً لِّلْقَوْمِ الظَّالِمِينَ (٨٥) وَنَجِّنَا بِرَحْمَتِكَ مِنَ الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ﴾ [يونس: ٨٣-٨٦].

وكان الله ﷻ مع نبيه وعباده المؤمنين به، فاستجاب لتضرعهم، وعدم فتنهم في دينهم، ونجاتهم من القوم الكافرين، فأوحى إلى موسى وهارون أن يجعلوا بيوت بني إسرائيل مميزة وبمعزل عن بيوت المصريين؛ استعداداً للخروج عندما يأمرهم الله بذلك، وكذلك أمرهما الله بإقامة الصلاة وبشارة المؤمنين، قال ﷻ: ﴿وَأَوْحَيْنَا إِلَىٰ مُوسَىٰ وَأَخِيهِ أَن تَبَوَّءَا لِقَوْمِكُمَا بِمِصْرَ بُيُوتًا وَاجْعَلُوا بُيُوتَكُمْ قِبْلَةً وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَابْتَئِرِ الْمُؤْمِنِينَ﴾ [يونس: ٨٧].

= كَمَا قَالَ جَلَّ ثَنَاؤُهُ: ﴿وَلَمَّا وَقَعَ عَلَيْهِمُ الرِّجْزُ﴾، أي: لَمَّا حَلَّ بِهِمْ عَذَابُ اللَّهِ وَسَخَطُهُ، (تفسير الطبري، ١٠/٣٩٩-٤٠١).

(١) أي: «إِنَّا إِنَّمَا بَلَّغْنَاكَ وَابْتِغْنَاكَ، كُفِّفَ عَنَّا الرِّجْزُ»، (الطبري، تفسير الطبري، ٢٠/٦٠٨)، وروى الطبري عن مجاهد في وجه تسميتهم لموسى بالساحر - وهم يدعونه لكشف العذاب عنهم - أنه يعني: «العالم»، فهو ليس ذمًا، تفسير الطبري السابق، ٢٠/٦٠٩.

دعاء موسى على فرعون وملئه:

ولما أيقن موسى ﷺ من عناد فرعون وملئه وإصرارهم على الكفر وجحود الحق، بعدما استيقنته أنفسهم، دعا هو وهارون عليهم بالطمس على أموالهم والشد على قلوبهم، وأن يريهم الله العذاب الأليم، فاستجاب الله لهما، ولم يؤمنوا حتى رأوا العذاب الأليم وهو الغرق، كما في قوله ﷻ: ﴿وَقَالَ مُوسَى رَبَّنَا إِنَّكَ آتَيْتَ فِرْعَوْنَ وَمَلَأَهُ زِينَةً وَأَمْوَالًا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا رَبَّنَا لِيُضِلُّوَا عَنْ سَبِيلِكَ رَبَّنَا اطْمِسْ عَلَى أَمْوَالِهِمْ وَاشْدُدْ عَلَى قُلُوبِهِمْ فَلَا يُؤْمِنُوا حَتَّى يَرَوُا الْعَذَابَ الْأَلِيمَ ۝ قَالَ قَدْ أُجِيبَتْ دَعْوَتُكُمَا فَاسْتَقِيمَا وَلَا تَتَّبِعَانِ سَبِيلَ الَّذِينَ لَا يَعْمَلُونَ﴾ [يونس: ٨٨، ٨٩]، كما دعا عليهم بلسان حال الشكوى من إجرامهم وأن يخلصه الله وقومه منهم: ﴿فَدَعَا رَبَّهُ أَنَّ هَؤُلَاءِ قَوْمٌ مُّجْرِمُونَ﴾ [الدخان: ٢٢].

نجاة موسى وقومه وغرق فرعون وجنوده:

ولما شكى موسى ﷺ إلى ربه - وهو أعلم بذلك - ودعاه بأن هؤلاء القوم مجرمون: ﴿فَدَعَا رَبَّهُ أَنَّ هَؤُلَاءِ قَوْمٌ مُّجْرِمُونَ﴾ [الدخان: ٢٢] استجاب له ربه - على التعقيب، أو صادف دعاؤه توقيت الله لخروج موسى ببني إسرائيل - فأمره بالخروج ليلاً ببني إسرائيل وأعلمه باتباع فرعون لهم، كما في قوله ﷻ: ﴿فَأَسْرِ بِعَبَادِي لَيْلًا إِنَّكَ مُتَّبَعُونَ﴾ [الدخان: ٢٣]، فاستجاب موسى لأمر ربه وخرج ببني إسرائيل ليلاً ناحية البحر الأحمر، فأتبعه فرعون بجنوده، ﴿فَلَمَّا تَرَاءَا الْجَمْعَانِ قَالَ أَصْحَابُ مُوسَى إِنَّا لَمُدْرِكُونَ﴾ [الشعراء: ٦١]، لكن موسى لم يكن خائفاً كبني إسرائيل، فهو يعلم أن الله معهم، وأنه ﷻ لن يتركهم وسيهديه إلى ما يفعل: ﴿قَالَ كَلَّا إِنَّ مَعِيَ رَبِّي سَيَهْدِينِ﴾ [الشعراء: ٦٢]، فأوحى الله إلى نبيه بشق طريقه في البحر في معجزة كبرى من المعجزات التي أيده بها ﷻ أمام عدو الله وملئه: ﴿فَأَوْحَيْنَا

إِلَى مُوسَى أَنْ أَضْرِبْ بِعَصَاكَ الْبَحْرَ فَانْفَلَقَ فَكَانَ كُلُّ فِرْقٍ كَالطَّوْدِ الْعَظِيمِ ﴿الشعراء: ٦٣﴾، فسلك موسى وقومه طريقهم في البحر - خليج السويس على الراجح - حتى خرجوا منه، وإذا بفرعون يصل ويتابع موسى ﷺ في طريق البحر، فأراد موسى أن يضرب البحر مرة أخرى لإرجاعه إلى ما كان عليه ومنع فرعون وجنوده من العبور، لكن الله ﷻ أمر موسى بتركه؛ لأن فيه نهايتهم، فأغرقهم الله ﷻ ونجى موسى وأتباعه: ﴿وَأَتْرَكَ الْبَحْرَ هَوًّا إِنَّهُمْ جُنْدٌ مُغْرَقُونَ ﴿١١﴾ كَمْ تَرَكُوا مِنْ جَنَّاتٍ وَعُيُونٍ ﴿١٢﴾ وَرُزُوعٍ وَمَقَامٍ كَرِيمٍ ﴿١٣﴾ وَنَعْمَةً كَانُوا فِيهَا فَكَهِنَ ﴿١٤﴾ كَذَلِكَ وَأَوْرَثْنَاهَا قَوْمًا آخَرِينَ ﴿١٥﴾﴾

[الدخان: ٢٤-٢٨] (١).

وكما قال موسى من قبل: ﴿فَلَا يُؤْمِنُوا حَتَّى يَرَوْا الْعَذَابَ الْأَلِيمَ﴾ [يونس: ٨٨]، لم يؤمن فرعون حتى رأى هذا العذاب الأليم - وهو الإغراق، كما جاء في قوله ﷻ: ﴿وَجَوزْنَا بِبَنِي إِسْرَءِيلَ الْبَحْرَ فَأَتْبَعَهُمْ فِرْعَوْنُ وَجُنُودُهُ بَغْيًا وَعَدُوًّا حَتَّى إِذَا أَذْرَكَهُ الْغَرَقُ قَالَ ءَامَنْتُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا الَّذِي ءَامَنْتُ بِهِ بَنُو إِسْرَءِيلَ وَأَنَا مِنَ الْمُسْلِمِينَ ﴿٧﴾ ءَالْفَنِ وَقَدْ عَصَيْتَ قَبْلُ وَكُنْتَ مِنَ الْمُفْسِدِينَ ﴿٨﴾ قَالِ يَوْمَ نُنْجِيكَ مِنْ يَدِنَا لَئِنْ كُنَّا لَمَعْنُ خَلَقْنَا ءَايَةً وَإِنَّ كَثِيرًا مِنَ النَّاسِ عَنْ ءَايَتِنَا لَغَافِلُونَ﴾ [يونس: ٩٠-٩٢].

وكان عقاب فرعون وجنوده عقابًا شديدًا، في الدنيا والآخرة: ﴿وَأَسْتَكَبَرُوا هُوَ وَجُنُودُهُ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ وَظَنُّوا أَنَّهُمْ إِلَيْنَا لَا يُرْجَعُونَ ﴿٣٩﴾ فَأَخَذْنَاهُ وَجُنُودَهُ فَنَبَذْنَاهُمْ فِي الْيَمِّ فَانظُرْ كَيْفَ كَانَتْ عَاقِبَةُ الظَّالِمِينَ ﴿٤٠﴾ وَجَعَلْنَاهُمْ آيَةً يَدْعُونَ إِلَى النَّارِ وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ لَا يُنصَرُونَ ﴿٤١﴾ وَأَتْبَعْنَاهُمْ فِي هَذِهِ الدُّنْيَا لَعْنَةً وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ هُمْ مِنَ الْمَقْبُوحِينَ﴾ [القصص: ٣٩-٤٢].

(١) وقوله تعالى: ﴿وَأَرْزَلْنَاهُ نَارَ الْآخِرِينَ ﴿٣٩﴾﴾، أي: وقربنا هنالك آل فرعون من البحر، وقدمناهم إليه، (الطبري: تفسير الطبري، ١٧/ ٥٨٥).

وكان هذا اليوم الذي نجى الله فيه موسى ﷺ وأغرق فرعون هو يوم العاشر من المحرم؛ فقد قال ابن عباس رضي الله عنهما: لَمَّا قَدِمَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ الْمَدِينَةَ وَالْيَهُودُ تَصُومُ يَوْمَ عَاشُورَاءَ، فَسَأَلَهُمْ، فَقَالُوا: هَذَا الْيَوْمَ الَّذِي ظَهَرَ فِيهِ مُوسَى عَلَى فِرْعَوْنَ، فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ: «نَحْنُ أَوْلَى بِمُوسَى مِنْهُمْ فَصُومُوهُ»^(١).

(١) أخرجه البخاري في «صحيحه»، كتاب: التفسير، باب: ﴿وَأَوْحَيْنَا إِلَى مُوسَى أَنِ اضْرِبْ بِعَاقِبِ يَدَيْكَ بِالنَّجْدِ﴾ [الشعراء: ٥٢]، (ج ٩٦/٦، ح ٤٧٣٧)، ومسلم في «صحيحه»، باب: صوم يوم عاشوراء، (٢/ ٧٩٥، ح ١٢٨)، أما مكان الخروج، فإن الآثار الفرعونية لم تحفل بحادث خروج بني إسرائيل، من مصر لأسباب، منها:

أولاً: أن احتمال العثور على أسماء الأنبياء والرسل في النصوص الإنسانية ضعيف، ذلك لأن حقيقة الصراع بين دعوات الأنبياء وسلطات الملوك المؤلهين أو شبه المؤلهين يدعو إلى عدم سماح الملوك بتسجيل مبادئ هذه الدعوات والصراع بينها وبينهم، وتلك ظاهرة يلمسها المؤرخ بوضوح في تاريخ الشرق الأدنى، كما في قصة إبراهيم ﷺ مع ملك العراق، وقصة موسى ﷺ مع فرعون مصر، على سبيل المثال.

ثانياً: أن المصادر المصرية القديمة، والتي تمتاز عن غيرها من مصادر الشرق الأدنى القديم، بوضوحها وكثرة آثارها، كان من المنتظر أن تمدنا هذه المصادر بمعلومات عن قصة بني إسرائيل في مصر، منذ عهد يوسف وحتى عهد موسى ﷺ، غير أن هذه المصادر - كما هو معروف - إنما كتبت بأمر من الملوك، أو بوحى منهم، أو على الأقل يرضى منهم، فإذا ما تذكرنا أن الملك كان في العقيدة المصرية القديمة - كما أثبتت النصوص وألمح القرآن الكريم - يزعم أنه إله أكثر منه بشراً، ومن ثم فقد كان من الطبيعي ألا يستسيغ المصريون أن يهزم الملك في حرب خاض غمارها، ولهذا فإن النصر كان ينبغي - في نظرهم - أن يكون حليفه، وقد تكون الحقيقة غير ذلك.

ومن المعروف أن قصة خروج بني إسرائيل من مصر، بقيادة موسى ﷺ، كما جاءت في التوراة والإنجيل والقرآن العظيم، إنما انتهت بفرق الفرعون وجنوده في البحر، ونجاة موسى ومن آمن معه بالله الواحد القهار، ومن ثم فليس من المقبول - طبقاً للعقيدة المصرية القديمة - أن تسجل نصوص الفراعين، غرق الإله الفرعون ونجاة عبده العبرانيين، ومن هنا كان من الصعب العثور على آثار تتحدث عن موسى وقومه، على الرغم من ضخامة التركة الأثرية التي خلفتها لنا مصر الفرعونية، وإن كان هذا لا يقطع الأمل في العثور على تلك الآثار، التي ربما سجلت بطريقة أو بأخرى عن طريق المعارضين لفرعون، المؤمنين برب موسى وهارون، والله وحده يعلم الغيب من الأمر، (محمد بيومي مهران: دراسات تاريخية من القرآن الكريم في بلاد العرب، ص ٢٣٧).

=مكان الخروج وتاريخه: التف بنو إسرائيل حول موسى ﷺ في مصر، لا كني، وإنما كقائد يرجى على يديه الخلاص من استعباد المصريين، وبدأ موسى مسيرة الخروج، وكانت بداية المسيرة من مدينة «بر رعسيس» مقر الفرعون وعاصمة الإمبراطورية المصرية وقت ذلك، وقد قام جدل طويل بين العلماء حول موقعها، وقد تقع مكان قرية «قتير» على بعد تسعة عشر (١٩) ميلاً إلى الجنوب من صان الحجر، وعلى بعد تسعة (٩) كم إلى الشمال الشرقي من فاقوس - شرقية، (محمد بيومي مهران: دراسات تاريخية من القرآن الكريم في بلاد العرب، ص ٢٣٧).
أما أهم الآراء التي دارت حول تاريخ الخروج فهي خمسة: أولها رأي يذهب أصحابه إلى أن الخروج إنما تم في أثناء طرد الهكسوس من مصر على أيام أحسن الأول، حوالي عام (١٥٧٥ ق.م)، وثانيها: أنه تم على أيام تحوتمس الثالث (١٤٩٠ - ١٤٣٦ ق.م)، أو والده أمنحتب الثاني (١٤٣٦ - ١٤١٣ ق.م) وثالثها: أنه تم في أعقاب أيام إخناتون (١٣٦٧ - ١٣٥٠ ق.م)، وربما في الفترة ما بين موت إخناتون وتولية حور محب العرش، حوالي عام (١٣٣٥ ق.م)، ورابعها: أنه تم على أيام رعسيس الثاني (١٢٩٠ - ١٢٢٤ ق.م) وخامسها: أنه على أيام ولده «مرنبتاح» (١٢٢٤ - ١٢١٤ ق.م)، (محمد بيومي مهران: دراسات تاريخية السابق، ص ٢٣٣).

رمسيس الثاني: فرعون التسخير (١٢٩٠ - ١٢٢٤ ق.م): يرى كثير من الباحثين المؤرخين أن رمسيس الثاني إنما هو فرعون التسخير، وليس فرعون الخروج، ومن أبرز أدلة ذلك ما جاء في التوراة: تقول التوراة: «فجعلوا عليهم - أي بني إسرائيل - رؤساء تسخير لكي يذلّوهم بأنقالهم، فبنوا لفرعون مدينتي محازن فيثوم ورعسيس» واعتماداً على هذا النص رأى البعض أن بني إسرائيل بنوا لفرعون التسخير مدينتي، الواحدة فيثوم، والثانية رعسيس، وقد دلت الحفائر على أن الأولى قد أعيد بناؤها، وأن الثانية قد أنشئت في عهد رمسيس الثان.

مرنبتاح: هو فرعون موسى: (١٢٢٤ - ١٢١٤ ق.م): يذهب إلى هذا الرأي الكثير من علماء المصريات والأثريين والمؤرخين، ويعتمد أصحاب هذا الرأي الذي يذهب إلى أن مرنبتاح (١٢٢٤ - ١٢١٤ ق.م) هو فرعون موسى على نص التوراة الخاص ببناء مدينتي فيثوم ورعسيس، وعلى ما جاء في «لوح إسرائيل»، والذي ذكر فيه اسم إسرائيل لأول مرة في النصوص المصرية، وهكذا رأت جمهرة كبيرة من المؤرخين أن مرنبتاح هو فرعون الخروج، وأن أباه رعسيس الثاني هو فرعون التسخير، وتتفق آراء «نافيل» و«بترى» و«سايس» على أن خروج بني إسرائيل من مصر إنما حدث على أيام مرنبتاح، وتميل جمهرة العلماء إلى ترجيح خروج بني إسرائيل من مصر في الأيام الأولى لعهد مرنبتاح، (محمد بيومي مهران: دراسات تاريخية السابق، ص ٢٣٩).

التمكين في الأرض لبني إسرائيل:

كما قال الله ﷻ: ﴿وَرِيدُ أَنْ نَمُنَّ عَلَى الَّذِينَ اسْتُضِعُوا فِي الْأَرْضِ وَجَعَلْنَاهُمْ أَيْمَةً وَجَعَلْنَاهُمْ الْوَارِثِينَ ۝ وَنُمَكِّنَ لَهُمْ فِي الْأَرْضِ وَنُرِيَ فِرْعَوْنَ وَهَارُونَ وَجُنُودَهُمَا مِنْهُمَا مَا كَانُوا يَحْذَرُونَ﴾ [القصص: ٥، ٦]، وكما قال موسى ﷺ مصبراً قومه، ومبشراً لهم - على سبيل الدعاء: ﴿عَسَى رَبُّكُمْ أَنْ يُهْلِكَ عَدُوَّكُمْ وَيَسْتَخْلِفَكُمْ فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرَ كَيْفَ تَعْمَلُونَ﴾ [الأعراف: ١٢٩].

أخرج الله فرعون وجنوده من هذه الأرض بنعيمها، وأورثها موسى ﷺ وقومه من بني إسرائيل، وقد أخبرنا الله ﷻ بذلك في عدة مواضع من القرآن الكريم: - قوله ﷻ: ﴿فَأَخْرَجْنَاهُمْ مِنْ جَنَّاتٍ وَعُيُونٍ ۝ وَكُنُوزٍ وَمَقَامٍ كَرِيمٍ ۝ كَذَلِكَ وَأَوْرَثْنَاهَا بَنِي إِسْرَءِيلَ﴾ [الشعراء: ٥٧-٥٩].

- وقوله ﷻ: ﴿كَمْ تَرَكُوا مِنْ جَنَّاتٍ وَعُيُونٍ ۝ وَزُرُوعٍ وَمَقَامٍ كَرِيمٍ ۝ وَنَعْمَةٍ كَانُوا فِيهَا فَلَکِيمِينَ ۝ كَذَلِكَ وَأَوْرَثْنَاهَا قَوْمًا آخَرِينَ﴾ [الدخان: ٢٥-٢٨].

- وقوله ﷻ: ﴿وَأَوْرَثْنَا الْقَوْمَ الَّذِينَ كَانُوا يُسْتَضَعُونَ مَشْرِقَ الْأَرْضِ وَمِغْرِبَهَا الَّتِي بَرَكْنَا فِيهَا وَتَمَّتْ كَلِمَتُ رَبِّكَ الْحُسْنَىٰ عَلَىٰ بَنِي إِسْرَءِيلَ بِمَا صَبَرُوا وَدَمَرْنَا مَا كَانَ يَصْنَعُ فِرْعَوْنُ وَقَوْمُهُ وَمَا كَانُوا يَعْرِشُونَ﴾ [الأعراف: ١٣٧].

- وقوله ﷻ: ﴿وَلَقَدْ بَوَّأْنَا بَنِي إِسْرَءِيلَ مَبْوَأَ صَدِيقٍ وَرَزَقْنَاهُمْ مِنَ الطَّيِّبَاتِ فَمَا اخْتَلَفُوا حَتَّىٰ جَاءَهُمُ الْعِلْمُ إِنَّ رَبَّكَ يَقْضِي بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ فِيمَا كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ﴾ [يونس: ٩٣].

«واستولَىٰ بَنُو إِسْرَءِيلَ - كما قال ابن كثير - على البلادِ المِصْرِيَّةِ وَالْحَوَاصِلِ الْفِرْعَوْنِيَّةِ وَالْمَمَالِكِ الْفِطْيَةِ»^(١).

(١) تفسير ابن كثير، (٧/ ٢٥٧).

قال ﷺ: ﴿وَتَمَّتْ كَلِمَتُ رَبِّكَ الْحُسْنَىٰ عَلَىٰ بَنِي إِسْرَءِيلَ بِمَا صَبَرُوا﴾ [الأعراف: ١٣٧] قال المفسرون: أي: تم وعُدَّ الله الذي وعَدَ به بني إسرائيل مِنْ تَمْكِينِهِمْ فِي الْأَرْضِ، وَنَصْرِهِ إِيَّاهُمْ عَلَىٰ عَدُوِّهِمْ فِرْعَوْنَ^(١).

يقول ابن كثير، في أثناء عرضه نُصح مؤمن آل فرعون لفرعون وملئه: «فَإِنَّهُ مَا تعرض الدول للدين إِلَّا سُلِّبُوا مُلْكُهُمْ وَذُلُّوا بَعْدَ عِزِّهِمْ، وَكَذَا وَقَعَ لِآلِ فِرْعَوْنَ مَا رَأَوْا فِي سُلْكِ وَرَبِّ وَمُخَالَفَةِ وَمُعَانَدَةِ لِمَا جَاءَهُمْ مُوسَىٰ بِهِ حَتَّىٰ أَخْرَجَهُمُ اللَّهُ مِمَّا كَانُوا فِيهِ مِنَ الْمُلْكِ وَالْأَمْلَاقِ وَالْدُّورِ وَالْقُصُورِ وَالنَّعْمَةِ وَالْحُبُورِ، ثُمَّ حُوِّلُوا إِلَى الْبَحْرِ مُهَانِينَ، وَتَقَلَّتْ أَرْوَاحُهُمْ بَعْدَ الْعُلُوِّ وَالرَّفْعَةِ إِلَىٰ أَسْفَلِ السَّافِلِينَ»^(٢).

كفر بني إسرائيل بنعم الله:

بعد ما لاقاه بنو إسرائيل في المرحلة السابقة من صنوف العذاب والاضطهاد من عدوهم، وبعد أن نجاهم الله منه ومكنهم في الأرض، بدأوا مرحلة جديدة أحراراً منعمين في جنات وعيون، وكنوز ومقام كريم، فكان من الطبعي أن يشكروا الله ويطيعوا نبيه موسى في كل ما يدعوهم إليه، وأهمه عبادة الله حق عبادته وشكر نعمه، وهو ما أوصاهم به موسى ﷺ وحذرهم مخالفة الله، كما جاء في قوله ﷺ: ﴿وَإِذْ قَالَ مُوسَىٰ لِقَوْمِهِ أَذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ أَنْجَاكُمْ مِنْ آلِ فِرْعَوْنَ يَسُومُونَكُمْ سُوءَ الْعَذَابِ وَيَدْعِيحُونَ أَبْنَاءَكُمْ وَيَسْتَحْيُونَ نِسَاءَكُمْ وَفِي ذَٰلِكُمْ بَلَاءٌ مِّنْ رَبِّكُمْ عَظِيمٌ ٥ وَإِذْ تَأَذَّنَ رَبُّكُمْ لَئِنْ شَكَرْتُمْ لَأَزِيدَنَّكُمْ وَلَئِنْ كَفَرْتُمْ إِنَّ عَذَابِي لَشَدِيدٌ ٦﴾ وَقَالَ مُوسَىٰ إِنَّ تَكْفُرُوا أَنْتُمْ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا فَإِنَّ اللَّهَ لَغَفِيٌّ حَسِيدٌ ﴿[إبراهيم: ٦-٨].

(١) الطبري: تفسير الطبري، (٤٠٦/١)، وابن كثير: تفسير ابن كثير، (٤٦٦/٣).

(٢) البداية والنهاية، (١/٢٦٠، ٢٦١).

ولكنهم لم يشكروا ولم يقدرُوا نعم الله عليهم، بل قابلوا هذه النعم بالكران؛ بأن كفر بعضهم وطلب عبادة الأصنام، كما أخبرنا الله ﷻ: ﴿وَجَوَرْنَا بِبَنِي إِسْرَءِيلَ الْبَحْرَ فَأَتَوْا عَلَى قَوْمٍ يَعْكُفُونَ عَلَى أَصْنَامٍ لَهُمْ قَالُوا يَمُوسَى اجْعَلْ لَنَا إِلَهًا كَمَا لَهُمْ آلِهَةٌ قَالَ إِنَّكُمْ قَوْمٌ تَجْهَلُونَ ۚ إِنَّ هَؤُلَاءِ مَتَّبِعُوا مَا هُمْ فِيهِ وَنَطَّلُوا مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ۝﴾ قَالَ أَغْنَىٰ اللَّهُ بُغْيَكُمْ آلِهَاهُ وَهُوَ فَضَّلَكُمْ عَلَى الْعَالَمِينَ ﴿[الأعراف: ١٣٨-١٤٠].

بنو إسرائيل والأرض المقدسة:

وعد الله بني إسرائيل أن يدخلوا مدينة بيت المقدس من جملة نعمه ﷻ عليهم، فتوجه بهم موسى ﷺ إليها، وكان فيها قوم من الجبارين، سمتهم المصادر العربية: «العماليق»، كانوا قد تملكوها، فأبوا أن يدخلوها؛ خوفاً من هؤلاء، على الرغم من نصح رجلين منهم أن يدخلوا على هؤلاء وسيغلبونهم، لكنهم أبوا وعصوا أمر ربهم ونصح نبيهم، كما جاء في قوله ﷻ: ﴿يَقُولُ أَدْخُلُوا الْأَرْضَ الْمُقَدَّسَةَ الَّتِي كَتَبَ اللَّهُ لَكُمْ وَلَا تَرْتَدُّوا عَلَىٰ أَدْبَارِكُمْ فَتَنْقَلِبُوا خَاسِرِينَ ۝﴾ قَالُوا يَمُوسَىٰ إِنَّ فِيهَا قَوْمًا جَبَّارِينَ وَإِنَّا لَنَنذُرُكَ أَنَّكَ لَا تَدْخُلُهَا فَإِن يَخْرُجُوا مِنْهَا فَإِن يَخْرُجُوا مِنْهَا فَإِنَّا دَاخِلُونَ ۝﴾ قَالَ رَجُلَانِ مِنَ الَّذِينَ يَخَافُونَ اللَّهَ عَلَيْهِمَا ادْخُلُوا عَلَيْهِمَا الْبَابَ فَإِذَا دَخَلْتُمُوهُ فَإِنَّكُمُ غَالِبُونَ وَعَلَى اللَّهِ فَتَوَكَّلُوا ۚ إِنَّكُمْ قَوْمٌ مُّؤْمِنُونَ ۝﴾ قَالُوا يَمُوسَىٰ إِنَّا لَنَنذُرُكَ أَنَّكَ لَا تَدْخُلُهَا أَبَدًا مَا دَامُوا فِيهَا فَاذْهَبْ أَنتَ وَرَبُّكَ فَقَتِلَا إِنَّا هَاهُنَا قَاعِدُونَ ﴿[المائدة: ٢١-٢٤].

وكان بيت المقدس بأيديهم في زمان أبيهم يعقوب، لما ارتحل هو وبنوه وأهلُه إلى مصر أيام يوسف ﷺ، ثم لم يزلوا به حتى خرجوا مع موسى، فوجدوا فيه قوماً من العماليق الجبارين، قد استخذوا عليه وتملكوه؛ فعوقبوا بالذهاب في التيه والتمادي في سيرهم حائرين، لا يدرون كيف يتوجهون فيه إلى

مَقْصِدٍ، مُدَّةَ أَرْبَعِينَ سَنَةً، عُقُوبَةً لَهُمْ عَلَى تَفْرِيطِهِمْ فِي أَمْرِ اللَّهِ^(١)، كما في قوله تعالى: ﴿قَالَ رَبِّ إِنِّي لَا أَمْلِكُ إِلَّا نَفْسِي وَأَخِي فَافْرِقْ بَيْنَنَا وَبَيْنَ الْقَوْمِ الْفَاسِقِينَ﴾ قَالَ فَإِنَّهَا مُحَرَّمَةٌ عَلَيْهِمْ أَرْبَعِينَ سَنَةً يَتِيَهُونَ فِي الْأَرْضِ فَلَا تَأْسَ عَلَى الْقَوْمِ الْفَاسِقِينَ ﴿[الأعراف: ٢٥، ٢٦].

فترة التيه ونعم الله على بني إسرائيل:

بعد رفضهم دخول الأرض المقدسة بدأ ينفذ فيهم الحكم الإلهي بتيههم أربعين سنة، وقد أنعم الله عليهم بما جاء وصفه في الآيات الكريمة، فلما بدلوا وغيروا ما قيل لهم ونسوا ما ذكروا به أرسل الله عليهم رجلاً من السماء بظلمهم، وأخذوا بعذاب بئيس بفسقهم، بعد نجاة الذين كانوا يتهون عن السوء منهم، بل إنه ﷻ سخط على الذين عتوا منهم عن ما نهوا عنه، فجعلهم قردة خاسئين، وتوعدهم ليبعث عليهم من يسومهم سوء العذاب إلى يوم القيامة، وقطعهم الله أمماً في الأرض؛ فكان منهم الصالح ومنهم دون ذلك، وابتلاهم بالحسنات والسيئات لعلمهم يرجعون إلى صلاح أمرهم.

ومن نماذج عصيانهم لأمر ربهم أن أهل القرية المذكورة - وهي «أيلة» على شاطئِ بَحْرِ الْقَلْزُومِ - الأحمر - كما قال المفسرون - حَرَّمَ اللَّهُ عَلَيْهِمُ الْحَيْتَانَ - الأسماك - يَوْمَ السَّبْتِ، فَكَانَتِ الْحَيْتَانُ تَأْتِيهِمْ يَوْمَ سَبْتِهِمْ شُرْعًا فِي سَاحِلِ الْبَحْرِ، فَإِذَا مَضَى يَوْمُ السَّبْتِ لَمْ يَقْدِرُوا عَلَيْهَا، فَمَكُثُوا بِذَلِكَ مَا شَاءَ اللَّهُ، ثُمَّ إِنَّ طَائِفَةً

(١) ابن كثير: تفسير ابن كثير، (٣/ ٧٦)، وقد ذكر ابن كثير رواية لابن عباس ومجاهد، وغيرهما، تقول: إن الأرض المقدسة المقصودة هي الطور وما حوله، كما أن ثمة رواية أخرى لابن عباس، وغيره، تقول: إنها «أريحا»، وقد نفى ابن كثير ذلك، ثم قال: «إِلَّا أَنْ يَكُونَ الْمُرَادُ بِأَرِيحَا أَرْضَ بَيْتِ الْمَقْدِسِ ... هَذِهِ الْبَلَدَةُ الْمَعْرُوفَةُ فِي طَرَفِ الْغُورِ شَرْقِي بَيْتِ الْمَقْدِسِ»، (نفس السابق).

مِنْهُمْ أَخَذُوا الْحَيَاتَانِ يَوْمَ السَّبْتِ، فَهَتَّهُم طَائِفَةٌ وَقَالُوا: تَأْخُذُونَهَا وَقَدْ حَرَّمَهَا اللَّهُ عَلَيْكُمْ يَوْمَ السَّبْتِ! فَلَمْ يَزِدَاوَا إِلَّا غِيًّا وَعُتُوًّا، وَجَعَلَتْ طَائِفَةٌ أُخْرَى نِتَافَهُمْ، فَلَا يَتَّبِعُونَ، فَسَخَطَهُمُ اللَّهُ قَرْدَةً وَخَنَازِيرَ^(١). قَالَ ﷻ: ﴿وَمِن قَوْمِ مُوسَى أُمَّةٌ يَهْدُونَ بِالْحَقِّ وَبِهِ يَعْدِلُونَ﴾^(٢) وَقَطَعْنَاهُمْ أَثْنَى عَشْرَةَ أَسْبَاطًا أُمَمًا وَأَوْحَيْنَا إِلَى مُوسَى إِذِ اسْتَسْقَاهُ قَوْمُهُ أَنْ أَضْرِبْ بِعَصَاكَ الْحَجَرَ فَانْبَجَسَتْ مِنْهُ أَثْنَتَا عَشْرَةَ عَيْنًا قَدْ عَلِمَ كُلُّ أُنَاسٍ مَّشْرِبَهُمْ وَظَلَلْنَا عَلَيْهِمُ الْقَصَمَ وَأَنْزَلْنَا عَلَيْهِمُ الْمَنَّ وَالسَّلَوى كُلُوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ وَمَا ظَلَمُونَا وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ^(٣) وَإِذْ قِيلَ لَهُمْ اسْكُنُوا هَذِهِ الْقَرْيَةَ وَكُلُوا مِنْهَا حَيْثُ شِئْتُمْ وَقُولُوا حِطَّةٌ وَادْخُلُوا الْبَابَ سُجَّدًا نَقِيرَ لَكُمْ خَطِيئَتَكُمْ سَتَزِيدُ الْمُحْسِنِينَ^(٤) فَبَدَّلَ الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْهُمْ قَوْلًا غَيْرَ الَّذِي قِيلَ لَهُمْ فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِجْزًا مِنْ السَّمَاءِ بِمَا كَانُوا يَظْلِمُونَ^(٥) وَسَأَلْنَاهُمْ عَنِ الْقَرْيَةِ الَّتِي كَانَتْ حَاضِرَةً أَلْبَحِرًا إِذْ يَعْدُونَ فِي السَّبْتِ إِذْ تَأْتِيهِمْ حِيتَانُهُمْ يَوْمَ سَبْتِهِمْ شُرَّعًا وَيَوْمَ لَا يَسْبِتُونَ لَا تَأْتِيهِمْ كَذَلِكَ تَبْلُوهُمْ بِمَا كَانُوا يَفْسُقُونَ^(٦) وَإِذْ قَالَتْ أُمَّةٌ مِنْهُمْ لِمَ تَعْبُدُونَ قَوْمًا اللَّهُ مُهْلِكُهُمْ أَوْ مُعَذِّبُهُمْ عَذَابًا شَدِيدًا قَالُوا مَعذَرَةٌ إِلَى رَبِّكُمْ وَلَعَلَّهُمْ يَسْتَوُونَ^(٧) فَلَمَّا نَسُوا مَا ذُكِّرُوا بِهِ أَنْجَيْنَا الَّذِينَ يَنْهَوْنَ عَنِ السُّوءِ وَأَخَذْنَا الَّذِينَ ظَلَمُوا بِعَذَابٍ بَیْسٍ بِمَا كَانُوا يَفْسُقُونَ^(٨) فَلَمَّا عَتَوْا عَنْ مَا نُهُوا عَنْهُ قُلْنَا لَهُمْ كُونُوا قِرَدَةً خَاسِئِينَ^(٩) وَإِذْ تَأَذَّنَ رَبُّكَ لِيَسْعَنَّ عَلَيْهِمْ إِلَى يَوْمِ الْفَيْمَةِ مَنْ يَسُومُهُمْ سُوءَ الْعَذَابِ إِنَّ رَبَّكَ لَسَرِيعُ الْعِقَابِ وَإِنَّهُمْ لَغَفُورٌ رَحِيمٌ^(١٠) وَقَطَعْنَاهُمْ فِي الْأَرْضِ أُمَمًا مِنْهُمْ الصَّالِحُونَ وَمِنْهُمْ دُونَ ذَلِكَ وَبَلَوْنَاهُمْ بِالْحَسَنَاتِ وَالسَّيِّئَاتِ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ ﴿

[الأعراف: ١٥٩-١٦٨].

(١) الطبري: تفسير الطبري، (١٠/٥٠٧-٥١٢)، وابن كثير: تفسير الطبري، (٣/٤٩٢).

نزول التوراة على موسى ﷺ:

ذكر ابن إسحاق أن الله وعده موسى حين أهلك فرعون وقومه، ونجاه وقومه، ثلاثين ليلة، ثم أتمها بعشر، فتم ميعات ربه أربعين ليلة، تلقاه ربه فيها بما شاء، واستخلف موسى هارون على بني إسرائيل، وقال: إني متعجل إلى ربي فأخلفني في قومي ولا تتبع سبيل المفسدين، فخرج موسى إلى ربه متعجلاً للقاءه شوقاً إليه، وأقام هارون في بني إسرائيل ومعه السامري يسير بهم على أثر موسى ليُلحقهم به^(١)، وتوجه موسى إلى جبل طور سيناء للقاء ربه، حيث أنزل عليه التوراة، كما جاء في قوله ﷺ: ﴿وَوَاعَدْنَا مُوسَى ثَلَاثِينَ لَيْلَةً وَأَتَمَمْتَهَا بِعَشْرِ فَتَمَّ مِيعَاتُ رَبِّهِ أَرْبَعِينَ لَيْلَةً وَقَالَ مُوسَى لِأَخِيهِ هَارُونَ أَخْلُفْنِي فِي قَوْمِي وَأَصْلِحْ وَلَا تَتَّبِعْ سَبِيلَ الْمُفْسِدِينَ﴾ [الأعراف: ١٤٢]، وقد تطلع موسى لرؤية ربه ﷻ في هذا المقام، ولكن الله أعلمه أنه لن يستطيع ذلك، وأراه الجبل حين تجلى عليه، فخر موسى صعقاً، ولما أفاق سبح ربه تعظيماً وإجلالاً ثم تاب من طلبه، فذكره الله ببعض نعمه عليه، وأمره بأخذ ما آتاه، وهو التوراة - مكتوبة في الألواح، وأن يشكر الله على ذلك وغيره، قال ﷺ: ﴿وَلَمَّا جَاءَ مُوسَى لِمِيقَاتِنَا وَكَلَّمَهُ رَبُّهُ قَالَ رَبِّ أَرِنِي أَنْظُرْ إِلَيْكَ قَالَ لَنْ تَرَنِي وَلَئِنْ أَنْظُرَ إِلَى الْجَبَلِ فَإِنِ اسْتَقَرَّ مَكَانَهُ فَسَوْفَ تَرَنِي فَلَمَّا تَبَيَّنَ رَبُّهُ لَئِنْ لَمْ يَنْجَلِ يَجْعَلْهُ دَكًّا وَخَرَّ مُوسَى صَعِقًا فَلَمَّا أَفَاقَ قَالَ سُبْحَنَكَ ثُبْتُ إِلَيْكَ وَأَنَا أَوَّلُ الْمُؤْمِنِينَ﴾ [الأعراف: ١٤٣، ١٤٤].

وقد أخبرنا الله ﷻ أنه كتب في ألواح التوراة لموسى من كل شيء

(١) الطبري: تفسير الطبري، (١/ ٦٦٨)، والراجح أن الأربعين يوماً كانت في ذي القعدة والعشر الأول من ذي الحجة، (السابق، ١٠/ ٤١٤، وما بعدها).

ما يحتاجون إليه، وأنها تحتوي على العقيدة والشرعة، ووصفها بأن فيها هدى ونورا، وهذا في عدة مواضع في القرآن الكريم، منها:

- قوله ﷺ: ﴿وَكَتَبْنَا لَهُ فِي الْأَلْوَابِ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ مَوْعِظَةً وَتَفْصِيلًا لِكُلِّ شَيْءٍ فَخُذْهَا بِقُوَّةٍ وَأْمُرْ قَوْمَكَ يَأْخُذُوا بِأَحْسَنِهَا سَأُرِيكُمْ دَارَ الْفَاسِقِينَ﴾ [الأعراف: ١٤٥].

- وقوله ﷺ: ﴿وَإِذْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ وَالْفُرْقَانَ لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ﴾ [البقرة: ٥٣].

- وقوله ﷺ: ﴿وَكَيْفَ يُحْكَمُونَكَ وَعِنْدَهُمُ التَّوْرَةُ فِيهَا حُكْمُ اللَّهِ ثُمَّ يَتَوَلَّوْنَ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ وَمَا أُولَئِكَ بِالْمُؤْمِنِينَ﴾ ٥٣ إِنَّا أَنْزَلْنَا التَّوْرَةَ فِيهَا هُدًى وَنُورٌ يُحْكُمُ بِهَا النَّبِيُّونَ الَّذِينَ أَسْمَوْا لِلَّذِينَ هَادُوا وَالرَّيَّةِيُّونَ وَالْأَخْبَارُ بِمَا اسْتُحْفِظُوا مِنْ كِتَابِ اللَّهِ وَكَانُوا عَلَيْهِ شُهَدَاءَ فَلَا تَخْشَوُا النَّاسَ وَاخْشَوْنِي وَلَا تَشْرَوْا بِآيَاتِي ثَمَنًا قَلِيلًا وَمَنْ لَمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ ٥٤ وَكَتَبْنَا عَلَيْهِمْ فِيهَا أَنَّ النَّفْسَ بِالنَّفْسِ وَالْعَيْنَ بِالْعَيْنِ وَالْأَنْفَ بِالْأَنْفِ وَالْأُذُنَ بِالْأُذُنِ وَالسِّنَّ بِالسِّنِّ وَالْجُرُوحَ قِصَاصٌ فَمَنْ تَصَدَّقَ بِهِ فَهُوَ كَفَّارٌ لَهُ وَمَنْ لَمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ﴾ [المائدة: ٤٣-٤٥].

وكما هو معروف، فقد وردت التوراة بأكثر من اسم ووصف قد تلتبس معانيها على البعض، مما جعل ثمة تباين في تحديد المقصود منها عند عدد من المفسرين، لكن الطبري وضع توفيقاً لها عند عرضه لقوله ﷺ: ﴿وَإِذْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ وَالْفُرْقَانَ لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ﴾ [البقرة: ٥٣]، فقال: الأولى بالتأويل ما روي عن ابن عباس، وغيره، من أن الفرقان الذي ذكر الله أنه آتاه موسى في هذا الموضع هو الكتاب الذي فرق به بين الحق والباطل، وهو نعت للتوراة وصفة

لَهَا؛ فَيَكُونُ تَأْوِيلُ الْآيَةِ حَيْثُ: وَإِذْ آتَيْنَا مُوسَى التَّورَةَ الَّتِي كَتَبْنَا لَهُ فِي الْأَلْوَاحِ، وَفَرَّقْنَا بِهَا بَيْنَ الْحَقِّ وَالْبَاطِلِ، فَيَكُونُ الْكِتَابُ نَعْتًا لِلتَّورَةِ أَقِيمَ مَقَامَهَا؛ اسْتِغْنَاءً بِهِ عَنْ ذِكْرِ التَّورَةِ، ثُمَّ عَطَفَ عَلَيْهِ بِالْفَرْقَانِ، إِذْ كَانَ مِنْ نَعْتِهَا، وَالْكِتَابُ بِمَعْنَى الْمَكْتُوبِ^(١).

ضلال بني إسرائيل وعبادتهم للعجل وتوبتهم:

في الفترة الوجيزة التي ذهب فيه موسى لملاقاة ربه، واستخلف في قومه أخاه هارون عليه السلام، تمردوا على نهج العبادة الصحيحة واتباع تعاليم موسى عليه السلام، وبسبب تحريض وغواية السامري عبدوا عجلًا صنعه لهم هذا السامري من حُلِيِّ نسايتهم، التي أتوا بها من مصر، وزيادة في الفتنة تمعن السامري في صنع العجل حتى جعل له صوت خوار، ففتنوا به وعبدوه؛ مع أنه - كما ذكر القرآن الكريم - لا يكلمهم ولا يهديهم سبيلاً ولا يملك لهم ضرًا ولا نفعًا، ولم يستطع هارون عليه السلام أن يردهم عن ضلالهم، حتى إنهم كادوا أن يقتلوه، فحل عليهم غضب ربهم ونالته الذلة في الحياة الدنيا، وقد أعلم الله موسى فتنة قومه وإضلال السامري لهم، فغضب موسى ورجع إلى قومه وزجرهم وعنفهم، وأنبأ أخاه هارون الذي شكاه عذره وعدم قدرته عليهم، واستجوب السامري فاعترف بذنبه وفعله، ثم دعا الله لنفسه ولأخيه هارون أن يغفر لهما ويدخلهما في رحمته، وقد ندم بنو إسرائيل على فعلهم وخافوا عقاب الله إن لم يغفر لهم.

قَالَ تَعَالَى: ﴿وَاتَّخَذَ قَوْمُ مُوسَى مِنْ بَعْدِهِ مِنْ حُلِيِّهِمْ عِجْلًا جَسَدًا لَهُ خُورٌ أَلَمْ يَرَوْا أَنَّهُ لَا يُكَلِّمُهُمْ وَلَا يَهْدِيهِمْ سَبِيلًا اتَّخَذُوهُ وَكَانُوا ظَالِمِينَ ﴿٦٧٨﴾ وَلَمَّا سُقِطَ فِي أَيْدِيهِمْ وَرَأَوْا أَنَّهُمْ قَدْ ضَلُّوا قَالُوا لَئِنْ لَمْ يَرْحَمْنَا رَبُّنَا وَيَغْفِرْ لَنَا

(١) تفسير الطبري، (١/٦٧٧، ٦٧٨).

توبتهم قتل أنفسهم، كما أمر الله ﷻ، وكما جاء في قوله ﷻ: ﴿وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ يَكُونُ لَكُمْ عَذَابٌ مُّؤَسَّسٌ أَنْفُسُكُمْ أَنْفُسُكُمْ يَخَذِلُ الْعِجْلَ فَتُوبُوا إِلَى بَارِيكُمْ فَأَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ ذَلِكَ خَيْرٌ لَّكُمْ عِنْدَ بَارِيكُمْ فَتَابَ عَلَيْكُمْ إِنَّهُ هُوَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ﴾ [البقرة: ٥٤].

التوبة وميقاتهم مع الله ﷻ:

لَمَّا رَجَعَ مُوسَى إِلَى قَوْمِهِ، وَأَخْرَقَ الْعِجْلَ وَذَرَاهُ فِي النَّيْمِ^(١)، وبأمر من موسى قتل الذين لم يعبدوا العجل من عبده^(٢)، ثم اختار موسى من قومه سبعين رجلاً لِنُفُوتِ وَالْأَجَلِ الَّذِي وَعَدَهُ اللَّهُ أَنْ يَلْقَاهُ فِيهِ بِهِمْ؛ لِلتَّوْبَةِ مِمَّا كَانَ مِنْ فِعْلِ سُفْهَائِهِمْ فِي أَمْرِ الْعِجْلِ^(٣)، وَذَهَبَ بِهِمْ لِيَعْتَدِرُوا، فَلَمَّا اتُّوا ذَلِكَ الْمَكَانَ قَالُوا: لَنْ نُؤْمِنَ لَكَ يَا مُوسَى حَتَّى نَرَى اللَّهَ جَهْرَةً، فَإِنَّكَ قَدْ كَلَّمْتَهُ فَأَرِنَاهُ، فَأَخَذَتْهُمُ الصَّاعِقَةُ فَمَاتُوا، فَقَامَ مُوسَى يَتَضَرَّعُ وَيَدْعُو اللَّهَ وَيَشْكُو إِلَيْهِ حَالَهُ إِذَا رَجَعَ إِلَى قَوْمِهِ بِدُونِهِمْ وَهُمْ خِيَارُهُمْ، وَقَالَ: ﴿لَوْ شِئْتَ أَهْلَكْتَهُمْ مِنْ قَبْلُ وَإِنِّي﴾ [الأعراف: ١٥٥]، فاستجاب الله تضرعه وأحياهم^(٤)، كما قال ﷻ: ﴿وَاخْتَارَ مُوسَى قَوْمَهُ سَبْعِينَ رَجُلًا لِمِيقَاتِنَا فَلَمَّا أَخَذَتْهُمُ الرَّجْفَةُ قَالَ رَبِّ لَوْ شِئْتَ أَهْلَكْتَهُمْ مِنْ قَبْلُ وَإِنِّي أَتُهْلِكُنَا بِمَا فَعَلَ السُّفْهَاءُ مِنَّا إِنْ هِيَ إِلَّا فِتْنَتُكَ تُضِلُّ بِهَا مَنْ تَشَاءُ وَتَهْدِي مَنْ تَشَاءُ أَنْتَ وَلِيُّنَا فَاغْفِرْ لَنَا وَارْحَمْنَا وَأَنْتَ خَيْرُ الْغَافِرِينَ﴾ [الأعراف: ١٥٥]. وقوله ﷻ: ﴿وَإِذْ قُلْتُمْ يَكُونُ لَكُمْ عَذَابٌ مُّؤَسَّسٌ لَنْ نُؤْمِنَ لَكَ حَتَّى نَرَى اللَّهَ جَهْرَةً فَأَخَذَتْكُمُ الصَّاعِقَةُ وَأَسْمَرْتُمْ تَنْظُرُونَ﴾ ﷻ ثم بَعَثْنَاكُمْ مِنْ بَعْدِ مَوْتِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ﴾ [البقرة: ٥٥، ٥٦].

(١) الطبري: تفسير الطبري، (١/ ٦٨٤).

(٢) المرجع السابق، (١/ ٦٨٠، ٦٨٤).

(٣) المرجع السابق، (١٠/ ٤٦٧).

(٤) المرجع السابق، (١٠/ ٤٧٢).

رفضهم الأخذ بالتوراة والعمل بها:

ومن مواقفهم التي أعلنوا فيها التمرد والعصيان، عندما أمرهم موسى - بأمر من الله ﷻ - أن يأخذوا التوراة بقوة ويلتزموا بتعاليمها، عصوا وتمردوا، فرفع الله فوقهم الجبل حتى كان كالظلة، فخافوا وامتلأوا أمر الله، وسجدوا عندما أمروا بذلك، كما أخبرنا الله ﷻ:

- في قوله ﷻ: ﴿وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَكُمْ وَرَفَعْنَا فَوْقَكُمُ الطُّورَ خُذُوا مَا آتَيْنَاكُمْ بِقُوَّةٍ وَاذْكُرُوا مَا فِيهِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ﴾ ثُمَّ تَوَلَّيْتُمْ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ فَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ لَكُنْتُمْ مِنَ الْخَاسِرِينَ ﴿البقرة: ٦٣، ٦٤﴾.

- وقوله ﷻ: ﴿وَإِذْ تَنْقَضَا الْجَبَلَ فَوَقَّهْمُ كَأَنَّهُ ظِلَّةٌ وَظَنُّوا أَنَّهُ وَاقِعٌ بِهِمْ خُذُوا مَا آتَيْنَاكُمْ بِقُوَّةٍ وَاذْكُرُوا مَا فِيهِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ﴾ [الأعراف: ١٧١].

- وقوله ﷻ: ﴿وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَكُمْ وَرَفَعْنَا فَوْقَكُمُ الطُّورَ خُذُوا مَا آتَيْنَاكُمْ بِقُوَّةٍ وَاسْمَعُوا قَالُوا سَمِعْنَا وَعَصَيْنَا وَأَشْرَيْنَا فِي قُلُوبِهِمُ الْعِجْلَ بِكُفْرِهِمْ قُلْ يَسْمَأُ بِأَمْرِكُمْ بِهِ إِيمَانُكُمْ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾

[البقرة: ٩٣].

إيذاء بني إسرائيل لموسى ﷺ:

تعرض موسى ﷺ لكثير من الأذى من بني إسرائيل، بأشكال مختلفة وفي مراحل ومواقف متباينة، وقد أشار القرآن الكريم إلى ذلك، في مثل قوله ﷻ: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَكَبَّرُوا كَالَّذِينَ ءَادَوْا مُوسَى فَتَرَاهُ اللَّهُ مِمَّا قَالُوا وَكَانَ اللَّهُ وَجِيهاً﴾ [الأحزاب: ٦٩].

ومن ذلك ما أخبرنا به رسول الله ﷺ إذ قال: «إِنَّ مُوسَى كَانَ رَجُلًا حَيًّا

سَيِّئًا، لَا يُرَى مِنْ جِلْدِهِ شَيْءٌ اسْتَحْيَاءُ مِنْهُ، فَأَذَاهُ مِنْ ابْنِي إِسْرَائِيلَ، فَقَالُوا: مَا يَسْتَرُ هَذَا التَّسْتُرُ إِلَّا مِنْ عَيْبٍ بِجِلْدِهِ؛ إِمَّا بَرَصٌ وَإِمَّا أَذْرَةٌ وَإِمَّا آفَةٌ، وَإِنَّ اللَّهَ أَرَادَ أَنْ يُبْرِأَهُ مِمَّا قَالُوا لِمُوسَى، فَخَلَا يَوْمًا وَحْدَهُ، فَوَضَعَ ثِيَابَهُ عَلَى الْحَجَرِ، ثُمَّ اغْتَسَلَ، فَلَمَّا فَرَغَ أَقْبَلَ إِلَى ثِيَابِهِ لِيَأْخُذَهَا، وَإِنَّ الْحَجَرَ عَدَا بِثَوْبِهِ، فَأَخَذَ مُوسَى عَصَاهُ وَطَلَبَ الْحَجَرَ، فَجَعَلَ يَقُولُ: تَوْبِي حَجَرٌ، تَوْبِي حَجَرٌ، حَتَّى انْتَهَى إِلَى مَلَأٍ مِنْ ابْنِي إِسْرَائِيلَ، فَرَأَوْهُ عُرْيَانًا أَحْسَنَ مَا خَلَقَ اللَّهُ، وَأَبْرَأَهُ مِمَّا يَقُولُونَ، وَقَامَ الْحَجَرُ فَأَخَذَ تَوْبَهُ فَلَبَسَهُ، وَطَفِقَ بِالْحَجَرِ ضَرْبًا بِعَصَاهُ، فَوَاللَّهِ إِنَّ بِالْحَجَرِ لَنَدَبًا مِنْ أَثَرِ ضَرْبِهِ، ثَلَاثًا أَوْ أَرْبَعًا أَوْ خَمْسًا، فَذَلِكَ قَوْلُهُ: ﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ ءَادُوا مُوسَى فَبَرَّاهُ اللَّهُ مِمَّا قَالُوا وَكَانَ عِنْدَ اللَّهِ وَجِيهاً﴾ (١).

وقد ذكر النبي ﷺ أذى بني إسرائيل لموسى في مناسبة آذاه فيها بعض أصحابه، وذلك في أثناء تقسيمه بعض الغنائم يوم حنين، إذ قال رجل: إِنَّ هَذِهِ لِقِسْمَةٌ مَا عُدِلَ فِيهَا وَمَا أُرِيدَ فِيهَا وَجْهُ اللَّهِ، فَتَغَيَّرَ وَجْهُهُ ﷺ ثُمَّ قَالَ: «فَمَنْ يَعْدِلُ إِنْ لَمْ يَعْدِلِ اللَّهُ وَرَسُولُهُ؟!»، قَالَ: ثُمَّ قَالَ: «يَرْحِمُ اللَّهُ مُوسَى، قَدْ أُوذِيَ بِأَكْثَرِ مِنْ هَذَا فَصَبِرَ» (٢).

وقيل: إن مما آذوه به اتهامهم له بأنه أبرص (٣)، واتهامه بأنه قتل هارون (٤).

(١) أخرجه البخاري في «صحيحه»، كتاب: أحاديث الأنبياء، باب: حديث الخضر مع موسى، (٤/١٥٦/ح: ٣٤٠٤)، رواه أبو هريرة، ومسلم في «صحيحه»، باب: من فضائل موسى ﷺ، (٤/١٨٤٢/ح: ٣٣٩)، واللفظ للبخاري.

(٢) أخرجه البخاري في «صحيحه»، باب قوله - تعالى - ﴿وَصَلِّ عَلَيْهِمْ﴾ ومن خص أخاه بالدعاء دون نفسه، (٨/٧٣/ح: ٦٣٣٦)، ومسلم في «صحيحه»، كتاب: الزكاة، باب: إعطاء المولقة قلوبهم على الإسلام وتبصير من قوي إيمانه، (٢/٧٣٩/ح: ١٠٦)، واللفظ لمسلم.

(٣) الطبري: تفسير الطبري، (١٩/١٩١).

(٤) المرجع السابق، (١٩/١٩٣).

وسيرة موسى ﷺ مع قومه تظهر أنهم آذوه بصنوف متنوعة من الإيذاء، مثل:

١- مخالفته - أو جُلَّهم - في كل - أو جُلَّ - تعاليمه ووصاياه لهم، وتمردهم الدائم، مثل: عدم إيمان كثير منهم، ومعاودة كثير ممن آمن منهم إلى الكفر وعبادة أشياء أخرى، كالعجل، وطلبهم رؤية الله جهرة، وعدم دخولهم الأرض المقدسة .

٢- اتهامه بغيب في جسده كالبرص، أو غيره، كما أخبرنا النبي ﷺ.

٣- اتهامه مع موسى منهم، كما سيأتي في أثناء عرض قصة قارون.

٤- اتهامه بقتل أخيه هارون .

وقد برأه الله من كل ما اتهموه به .

ولكن السياق الذي أخبرنا الله به هو سياق عام، لا تخصيص فيه ولا تعيين لنوع الإيذاء، ومن ثم فإنه من أفضل ما قيل في ذلك قول الطبري: ما من «قَوْل في ذَلِكَ أَوَّلَى بِالْحَقِّ مِمَّا قَالَ اللَّهُ: إِنَّهُمْ آذَوْا مُوسَى، فَبَرَأَهُ اللَّهُ مِمَّا قَالُوا»^(١).

حج موسى ﷺ:

أخبرنا النبي بحج موسى ﷺ ووصف لنا مشهداً منه عند «وادي الأزرق»، فعندما مرَّ ﷺ بِوَادِي الْأَزْرَقِ، قَالَ: «أَيُّ وَادٍ هَذَا؟» قَالُوا: هَذَا وَادِي الْأَزْرَقِ، فَقَالَ: «كَأَنِّي أَنْظُرُ إِلَى مُوسَى ﷺ هَابِطًا مِنَ السَّمَاءِ، وَلَهُ جُوزُورٌ إِلَى اللَّهِ بِالتَّلْبِيَةِ»^(٢).

(١) الطبري: تفسير الطبري، (١٩/١٩٤).

(٢) أخرجه مسلم في «صحيحه»، كتاب: الإيمان، باب: الإسراء برسول الله، (١/١٥٢ ح/١٦٦).

وفاة موسى وهارون عليهما السلام:

روى عدد من الصحابة وفاة هارون عليه السلام، ومنهم علي بن أبي طالب عليه السلام، وقال: إنه لما «صعد موسى وهارون الجبل مات هارون فقالت بنو إسرائيل لموسى: أنت قتلتَهُ، كان أشدَّ حُبًّا لَنَا مِنْكَ وَأَلَيْنَ لَنَا مِنْكَ، فَأَذَوْهُ فِي ذَلِكَ، فَأَمَرَ اللَّهُ الْمَلَائِكَةَ فَحَمَلَتْهُ، فَمَرُّوا بِهِ عَلَى مَجَالِسِ بَنِي إِسْرَائِيلَ حَتَّى عَلِمُوا بِمَوْتِهِ، فَذَفَنُوهُ»^(١)، وكانت وفاة هارون في التيه قبل وفاة موسى بستين وهو ما عليه الجمهور^(٢)، ويذكر بعض المفسرين أن هارون عليه السلام توفي قبل موسى بثلاث سنين.

وتوفي موسى عليه السلام في فترة التيه - أيضًا - كما ذكر المفسرون، وقد روى أبو هريرة رضي الله عنه خبر وفاته إذ قال: «أُرْسِلَ مَلَكُ الْمَوْتِ إِلَى مُوسَى عليه السلام، فَلَمَّا جَاءَهُ صَكَّهُ، فَرَجَعَ إِلَى رَبِّهِ، فَقَالَ: أُرْسَلْتَنِي إِلَى عَبْدٍ لَا يُرِيدُ الْمَوْتَ، فَرَدَّ اللَّهُ عَلَيْهِ عَيْنَهُ، وَقَالَ: ارْجِعْ، فَقُلْ لَهُ: يَضَعُ يَدُهُ عَلَى مَتْنِ ثَوْرٍ، فَلَهُ بِكُلِّ مَا غَطَّتْ بِهِ يَدُهُ بِكُلِّ شَعْرَةٍ سَنَةٍ، قَالَ: أَيُّ رَبِّ، ثُمَّ مَاذَا؟ قَالَ: ثُمَّ الْمَوْتُ، قَالَ: قَالَ لَنْ، فَسَأَلَ اللَّهُ أَنْ يُدْنِيَهُ مِنَ الْأَرْضِ الْمُقَدَّسَةِ رَمِيَةً بِحَجَرٍ»، قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «فَلَوْ كُنْتُ ثُمَّ لَأَرَيْتُكُمْ قَبْرَهُ، إِلَى جَانِبِ الطَّرِيقِ، عِنْدَ الْكُثَيْبِ الْأَحْمَرِ»^(٣).

(١) أخرجه الحاكم في «المستدرک»، باب: ذكر وفاة هارون بن عمران، (٢/ ٦٣٢/ ح: ٤١١٠)، قال الذهبي: صحيح، وثمة رواية أخرى لعبد الله بن مسعود، وعدد من الصحابة، أكثر تفصيلاً من هذه الرواية، باب: ذكر وفاة هارون بن عمران، (٢/ ٦٣٢/ ح: ٤١٠٩)، قال الذهبي: على شرط البخاري ومسلم.

(٢) ابن كثير: البداية والنهاية، (٢/ ٢٣٥).

(٣) أخرجه البخاري في «صحيحه»، كتاب: الجنائز، باب: من أحب الدفن في الأرض المقدسة أو نحوها، (٢/ ٩٠/ ح: ١٣٣٩)، وكتاب: أحاديث الأنبياء، باب: وفاة موسى وذكره بعد، (٤/ ١٥٧/ ح: ٣٤٠٧).

كما توفي - أيضًا - كُلُّ مَنْ جَاوَزَ الْأَرْبَعِينَ سَنَةً، كما قال المفسرون، فَلَمَّا مَضَتْ الْأَرْبَعُونَ سَنَةً قَامَ «يُوشَعُ بْنُ نُونٍ»، بِالْأَمْرِ بِعَدِّ مُوسَى، وَهُوَ الَّذِي افْتَتَحَ الْأَرْضَ الْمُقَدَّسَةَ، وَأَقَامَ فِيهِمْ «يُوشَعُ» نَبِيًّا خَلِيفَةً عَنْ مُوسَى بْنِ عِمْرَانَ، وَمَاتَ أَكْثَرُ بَنِي إِسْرَائِيلَ هُنَاكَ فِي تِلْكَ الْمُدَّةِ، وَيُقَالُ: إِنَّهُ لَمْ يَبْقَ مِنْهُمْ أَحَدٌ سِوَى «يُوشَعُ» وَ«كَالِبٍ»^(١).

وقد جعل الله بني إسرائيل اثني عشر سبطًا، أو أنه ~~فعل~~ فرقههم اثنتي عشرة فرقة؛ لأنهم كانوا من اثني عشر رجلًا من أولاد يعقوب؛ وكان كل سبط أمة عظيمة وجماعة كثيفة العدد، كما يذكر الفخر الرازي^(٢).

(١) ابن كثير: البداية والنهاية، (٣/ ٧٩).

(٢) مفاتيح الغيب: (٣٣، ٣٢ / ٢٥).

قصة قارون

كان قارون من قوم موسى عليه السلام كما أخبر القرآن الكريم، وهو من الذين أرسل الله إليهم موسى عليه السلام، وهذا يدل على أنه قد بلغ درجة عالية من البغي والفساد، مثل معاصريه من فرعون وهامان، فأرسل الله لهم موسى عليه السلام، كما جاء في قوله تعالى: ﴿إِلَىٰ فِرْعَوْنَ وَهَمَانَ وَقَارُونَ فَقَالُوا سَاحِرٌ كَذَّابٌ﴾

[غافر: ٢٤].

وثمة روايات كثيرة تتصل بقارون؛ بدءاً من اسمه وصلته بموسى إلى موته، لكن كل ما لم يأت من قصته في القرآن الكريم والسنة الصحيحة يبقى موضع الأخذ والرد، ومن ذلك ما رواه ابن حجر في موطنه، وأنه كان يسكن تنيس^(١)، وتذهب كثير من الروايات إلى أن ثمة قرابة بين موسى وقارون، فبعضها يقول: إن قارون ابن عم موسى عليه السلام، وممن قال بذلك ابن عباس رضي الله عنهما^(٢) ومجاهد^(٣) وابن جريج، وقد ذكر الطبري أن أهل العلم من سلف الأمة ومن أهل الكتابين على هذا القول^(٤)، وقال ابن إسحاق: هو عم موسى، شقيق أبيه^(٥).

ويقص علينا القرآن الكريم قصته في قوله تعالى: ﴿إِنَّ قَارُونَ كَانَ مِنْ قَوْمِ

(١) فتح الباري، (٦/٤٤٩).

(٢) ابن أبي حاتم الرازي: تفسير القرآن العظيم، تحقيق أسعد محمد الطيب، مكتبة نزار مصطفى الباز - السعودية - ط ٣، ١٤١٩هـ (٩/٣٠٠٥)، وقد صحح ابن حجر سنده إلى ابن عباس رضي الله عنهما، كما صحح رأي ابن عباس، (ابن حجر: فتح الباري، (٦/٤٤٨).

(٣) مجاهد: تفسير مجاهد، تحقيق: محمد عبد السلام، دار الفكر الإسلامي الحديثة - مصر - ط ١، ١٤١٠هـ/١٩٨٩م، ص ٥٣٣.

(٤) الطبري: تاريخ الطبري، (١/٢٦٢)، تفسير الطبري، (١٨/٣٠٩).

(٥) المصدر السابق، (١/٢٦٢).

مُوسَى فَبَغَى عَلَيْهِمْ وَءَاتَيْنَاهُ مِنَ الْكُتُوبِ مَا إِنَّ مَفَاتِحَهُ لَتَلَتْهُ بِالْمُصْبَةِ أُولَى الْقُوَّةِ إِذْ قَالَ لَهُ قَوْمُهُ لَا تَفْرَحْ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْفَرِحِينَ ﴿٦٦﴾ وَابْتَغَ فِيمَا آتَاكَ اللَّهُ الدَّارَ الْآخِرَةَ وَلَا تَنْسَ نَصِيبَكَ مِنَ الدُّنْيَا وَأَحْسِنْ كَمَا أَحْسَنَ اللَّهُ إِلَيْكَ وَلَا تَبْغِ الْفَسَادَ فِي الْأَرْضِ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْمُفْسِدِينَ ﴿٦٧﴾ قَالَ إِنَّمَا أُوتِيتُهُ عَلَى عِلْمٍ عِنْدِي أَوَلَمْ يَعْلَم أَنَّ اللَّهَ قَدْ أَهْلَكَ مِنْ قَبْلِهِ مِنَ الْقُرُونِ مَنْ هُوَ أَشَدُّ مِنْهُ قُوَّةً وَأَكْثَرُ جَمْعًا وَلَا يُسْئَلُ عَنْ دُونِهِمْ الْمُحْجَرُونَ ﴿٦٨﴾ فَخَرَجَ عَلَى قَوْمِهِ فِي زِينَتِهِ قَالَ الَّذِينَ يُرِيدُونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا بَلِّغْنَا مِثْلَ مَا أُوتِيَ قُرُونُ إِنَّهُمْ لَذَوْحَضٌ عَظِيمٌ ﴿٦٩﴾ وَقَالَ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ وَيَلَكُمْ تَوَابُ اللَّهِ خَيْرٌ لِمَنْ ءَامَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا وَلَا يُلْقَاهَا إِلَّا الصَّابِرُونَ ﴿٧٠﴾ فَخَسَفْنَا بِهِ وَبَدَارِهِ الْأَرْضَ فَمَا كَانَ لَهُ مِنْ فِئَةٍ يَنْصُرُونَهُ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَمَا كَانَ مِنَ الْمُنْتَصِرِينَ ﴿٧١﴾ وَأَصْبَحَ الَّذِينَ تَمَنَّوْا مَكَانَهُ بِالْأَمْسِ يَقُولُونَ وَيَكَآفُ اللَّهُ يَسْطُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ وَيَقْدِرُ لَوْلَا أَنْ مَنَّ اللَّهُ عَلَيْنَا لَخَسَفَ بِنَا وَكَانَتْهُ لَا يَقْلِقُ الْكَافِرُونَ ﴿٧٢﴾ تِلْكَ الدَّارُ الْآخِرَةُ نَجْعَلُهَا لِلَّذِينَ لَا يُرِيدُونَ عُلُوًّا فِي الْأَرْضِ وَلَا فَسَادًا وَالَّذِينَ هُمْ لِلْمُتَّقِينَ ﴿[الفصل: ٧٦-٨٣]﴾^(١).

ويروي المفسرون أنه كان أقرأ بني إسرائيل للتوراة، إلا أنه نافق كما نافق السامري، فبغى على قومه بسبب ماله؛ كأن يكون تكبر أو تجبر أو استطال عليهم، فظلمهم إلى غير ذلك من أوجه البغي كما ذكر المفسرون^(٢)، وقد أعطاه الله من الكنوز ما يثقل على العصبية أولي القوة من الرجال حمص مفاتيحه، وقد نصحه قومه بأن يحسن التعامل مع هذا الابتلاء الخيري؛ بالألا يبطر ويفخر، وأن يسعى

(١) قال ابن عباس: الفرحين: المرحين، وكان الله: مثل ألم تر أن الله يسطر الرزق لمن يشاء ويقدر ويوسع عليه ويضيق، (أخرجه البخاري في «صحيحه»، باب: إن قارون كان من قوم موسى، (١٥٨/٤).

(٢) الطبري: تاريخ الطبري، (١/٢٦٢)، الرازي: مفاتيح الغيب، (١٣/٢٥، ١٤)، وابن كثير: البداية والنهاية (٣٤٨/١).

إلى الآخرة من خلال هذه الكنوز مع حقه في نصيبه في الدنيا، وأن يعكس إحسان الله إليه بإحسانه إلى الناس، كما حذره قومه من الفساد في الأرض بسبب ما أعطاه الله من المال؛ لأن الله ﴿لَا يُحِبُّ الْمُفْسِدِينَ﴾ [القصص: ٧٧].

إلا أنه لم يسمع لما نُصح به ولم يتبعه، وظن أن الله إنما أعطاه هذا لعلمه ^(١) أنه يستحقه وأنه أهل له، ولولا أنه ^(٢) يُحِبُّ يحبه وحظه عنده هذا لما أعطاه ما أعطاه.

لكن ألم يعلم قارون أن الله قد أهلك من الأمم - بذنوبهم وخطاياهم - من هو أشد منه قوة وأكثر أموالاً وأولاداً، فلو كان ما قال صحيحاً لم يعاقب أحد ممن كان أكثر مالاً منه. ونفى ابن كثير ما روي من كونه كان عالماً بالكيماء، أو أنه كان يحفظ اسم الله الأعظم، فاستعمل هذا في جمع الأموال، وذكر أنه كان كافراً في الباطن منافقاً في الظاهر ^(٣)، وكانت النتيجة هي تطبيق القانون الإلهي عليه، فعوقب على جرمه وأخذ بذنبه، قال تعالى: ﴿فَخَسَفْنَا بِهِ وَبِدَارِهِ الْأَرْضَ فَمَا كَانَ لَهُ مِنْ فِئَةٍ يَنْصُرُوهُ وَهُوَ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَمَا كَانَ مِنَ الْمُنْتَصِرِينَ﴾ [القصص: ٨١].

عقابه ومن تبعه:

روى بعض المفسرين والمحدثين ما ذكره ابن عباس ^(٤) في عقاب قارون ومن معه، إذ قال: «لَمَّا أتَى مُوسَى قَوْمَهُ أَمَرَهُمْ بِالزَّكَاةِ فَجَمَعَهُمْ قَارُونُ، فَقَالَ لَهُمْ: جَاءَكُمْ بِالصَّلَاةِ وَجَاءَكُمْ بِأَشْيَاءَ فَاحْتَمِلْتُمُوهَا فَتَحَمَّلُوا أَنْ تُعْطَوْهُ أَمْوَالُكُمْ، فَقَالُوا: لَا نَحْتَمِلُ أَنْ نُعْطِيَهُ أَمْوَالَنَا، فَمَا تَرَى؟ فَقَالَ لَهُمْ: أَرَى أَنْ أُرْسَلَ إِلَى بَنِي إِسْرَائِيلَ فَتُرْسِلَهَا إِلَيْهِ، فَتَرْمِيهِ بِأَنَّهُ أَرَادَهَا عَلَى نَفْسِهَا، فَدَعَا مُوسَى عَلَيْهِمْ، فَأَمَرَ اللَّهُ الْأَرْضَ أَنْ تُطِيعَهُ، فَقَالَ مُوسَى لِلْأَرْضِ: خُذِيهِمْ، فَأَخَذَتْهُمْ إِلَى أَعْقَابِهِمْ، فَجَعَلُوا يَقُولُونَ: يَا مُوسَى يَا مُوسَى، ثُمَّ قَالَ لِلْأَرْضِ: خُذِيهِمْ، فَأَخَذَتْهُمْ إِلَى

رُكِبِهِمْ، فَجَعَلُوا يَقُولُونَ: يَا مُوسَى يَا مُوسَى، ثُمَّ قَالَ لِلأَرْضِ: خُذِيهِمْ فَأَخَذَتْهُمْ إِلَى أَعْنَاقِهِمْ، فَجَعَلُوا يَقُولُونَ: يَا مُوسَى يَا مُوسَى، فَقَالَ لِلأَرْضِ: خُذِيهِمْ فَأَخَذَتْهُمْ فَغَيَّبَتْهُمْ، فَأَوْحَى اللهُ إِلَى مُوسَى: يَا مُوسَى سَأَلَكَ عِبَادِي وَتَضَرَّعُوا إِلَيْكَ فَلَمْ تُجِبْتَهُمْ، وَعِزَّتِي لَوْ أَنَّهُمْ دَعَوْنِي لَأَجَبْتُهُمْ، قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ: وَذَلِكَ قَوْلُ اللهِ عَزَّ وَجَلَّ: ﴿فَحَسَفْنَا بِهِ وَرَدَّاهُ الْأَرْضَ﴾ [القصص: ٨١] ^(١).

(١) أخرجه ابن أبي شيبة في «مصنفه»، تحقيق: كمال يوسف الحوت، مكتبة الرشد - الرياض - ط ١، ١٤٠٩ هـ (٦/ ٣٣٤ ح: ٣١٨٤٣)، والحاكم في «المستدرک»، (٢/ ٤٤٣ ح: ٣٥٣٦)، وصححه الحاكم والذهبي على شرط البخاري ومسلم، واللفظ للحاكم، وقد فصلت كثير من الروايات خبر ابن عباس رضي الله عنه، ومن ذلك ما رواه مجاهد في تفسيره، قال: لَمَّا كَانَ الْعَدُوُّ وَاجْتَمَعَ النَّاسُ عِنْدَ قَارُونَ جَاءَتِ الْمَرْأَةُ، فَقَالَتْ: إِنَّ قَارُونَ أَمَرَنِي أَقُولَ: إِنَّ مُوسَى رَاوَدَنِي عَنْ نَفْسِي، وَإِنَّ مُوسَى لَمْ يَقُلْ لِي ذَلِكَ، فَبَلَغَ مُوسَى قَوْلَهُ، وَهُوَ فِي الْمِخْرَابِ فَتَسَجَّدَ، فَقَالَ: يَا رَبِّ، إِنَّ قَارُونَ قَدْ بَلَغَ مِنْ أَذَاهُ أَنْ قَالَ كَذًّا وَكَذًّا، فَأَوْحَى اللهُ إِلَيْهِ أَنْ يَا مُوسَى، إِنِّي قَدْ أَمَرْتُ الْأَرْضَ أَنْ تُطِيعَكَ، وَقَدْ أَمَرْتُ السَّمَاءَ أَنْ تُطِيعَكَ، وَقَدْ أَمَرْتُ الْبَحَارَ أَنْ تُطِيعَكَ، فَأَتَى مُوسَى قَارُونَ وَهُوَ فِي غُرْفَةٍ لَهُ قَدْ ضَرَبَ عَلَيْهَا صَفَائِحَ الذَّهَبِ، فَقَالَ: يَا قَارُونَ، أَتَلْتَ كَذًّا وَكَذًّا؟ ثُمَّ طَلَبَ مِنَ الْأَرْضِ أَنْ تَأْخُذَهُ، (تفسير مجاهد، ص ٥٣٣)، وأخرج ابن أبي حاتم الرازي رواية ابن عباس، بسند صحيحه ابن حجر، قال: «كَانَ مُوسَى يَقُولُ لِبَنِي إِسْرَائِيلَ: إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ بِكَذَا وَكَذَا حَتَّى دَخَلَ عَلَيْهِمْ فِي أَمْوَالِهِمْ، فَشَقَّ ذَلِكَ عَلَى قَارُونَ، فَقَالَ لِبَنِي إِسْرَائِيلَ: إِنَّ مُوسَى يَزْعُمُ أَنَّ رَبَّهُ أَمَرَهُ فِيمَنْ رَأَى أَنْ يَرْجُمَهُ، فَتَعَالَوْا اجْعَلْ لِيغِيٍّ مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ شَيْئًا، فَإِذَا قَالَ مُوسَى: إِنَّ رَبَّهُ أَمَرَ فِيمَنْ رَأَى أَنْ يَرْجُمَهُ، فَتَقُولُ: إِنَّ مُوسَى قَدْ فَعَلَ ذَلِكَ بِهَا، قَالَ: فَاجْتَمِعُوا وَجَاءُوا بِالْحِجَرِ فَحَبَسُوهَا، وَقَالَ مُوسَى: إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ بِكَذَا وَكَذَا فِيمَنْ سَرَقَ أَنْ تَقْطَعَ يَدَهُ، قَالُوا: وَإِنْ كُنْتَ أَنْتَ؟ قَالَ: وَإِنْ كُنْتُ أَنَا، قَالُوا: مَا عَلَى الرَّائِي إِذَا رَأَى؟ قَالَ: الرَّجْمُ، قَالُوا: وَإِنْ كُنْتَ أَنْتَ؟ قَالَ: وَإِنْ كُنْتَ أَنَا، قَالُوا: فَإِنَّكَ قَدْ رَأَيْتَ، قَالَ: أَنَا؟ وَجِزْ مِنْ ذَلِكَ، قَالَ: فَأَرْسَلُوا إِلَى الْمَرْأَةِ فَلَمَّا أَنَّ جَاءَتْ عَظُمَ عَلَيْهَا مُوسَى بِاللَّهِ وَسَأَلَهَا بِالَّذِي فَلَقَ الْبَحْرَ لِبَنِي إِسْرَائِيلَ، وَأَنْزَلَ التَّوْرَةَ عَلَى مُوسَى إِلَّا صَدَفَتْ، فَقَالَتْ: أَمَا إِذَا حَلَفْتَنِي فَإِنِّي أَشْهَدُ أَنَّكَ بَرِيءٌ، وَأَنَّكَ رَسُولُ اللهِ، وَقَالَتْ: أَرْسَلُوا إِلَيَّ فَأَعْطُونِي حُكْمِي عَلَى أَنْ أَزِيَمَكَ بِنَفْسِي، قَالَ: فَخَرَّ مُوسَى لِلَّهِ سَاجِدًا يَبْكِي، فَأَوْحَى اللهُ إِلَيْهِ: مَا يُبْكِيكَ؟ قَدْ أَمَرْتُ الْأَرْضَ أَنْ تُطِيعَكَ فَأَمَرَهَا بِمَا شِئْتَ»، (ابن أبي حاتم الرازي - تفسير القرآن العظيم، ٩/ ٣٠٠٥)، وقد ذكرها ابن حجر وصحح سندها، فتح الباري، ٦/ ٤٤٩.

يوشع بن نون عليه السلام

يوشع بن نون هو فتى موسى عليه السلام الذي كان معه في لقائه مع الخضر عليه السلام، وهو - أيضًا - الذي خلفه موسى في بني إسرائيل عند موته، وقد ذُكر في القرآن الكريم إشارة دون اسم، كما جاء في قوله عليه السلام: ﴿وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِفَتْنِهِ لَا آتِبُحُ حَتَّىٰ أَتْلُغَ مَجْمَعَ الْبَحْرَيْنِ أَوْ أَمْضِيَ حُقُبًا﴾ [الكهف: ٦٠]، لكن النبي عليه السلام ذكر لنا اسمه، وأنه هو الذي كان مع موسى في لقائه مع الخضر عليه السلام، إذ قال عليه السلام في ذكر خبر لقاء موسى بالخضر: «وَأَخَذَ حُوتًا فَجَعَلَهُ فِي مِكَتَلٍ، ثُمَّ انْطَلَقَ هُوَ وَفَتَاهُ يُوشَعُ ابْنُ نُونٍ...»^(١).

وقد ذكر بعض المؤرخين اتصال نسب يوشع بن نون إلى يعقوب بن إسحاق ابن إبراهيم، وأنه ابن عم هود عليه السلام^(٢).

نبوة يوشع بن نون:

نقل ابن كثير عن أهل الكتاب قولهم: إن يوشع بن نون مُتَّفَقٌ عَلَىٰ نُبُوَّتِهِ عِنْدَ أَهْلِ الْكِتَابِ^(٣).

كما تبينت نبوته من خبرين عن النبي عليه السلام في دخوله ببني إسرائيل الأرض المقدسة، الخبر الأول: يقول عليه السلام: «عَزَا نَبِيٍّ مِنَ الْأَنْبِيَاءِ...» إلى قوله عليه السلام بعد طلب هذا النبي حبس الشمس حتى يتم الفتح: «فَحَبِسْتُ حَتَّىٰ فَتَحَ اللَّهُ عَلَيْهِ»^(٤).

(١) أخرجه البخاري في «صحيحه»، باب: حديث الخضر مع موسى، (٤/١٥٤/ح: ٣٤٠١)، واللفظ له، ومسلم في «صحيحه»، باب: من فضائل الخضر، (٤/١٨٤٧-١٨٥٠/ح: ٢٣٨٠).

(٢) ابن كثير: البداية والنهاية، (٢/٢٢٧).

(٣) المرجع السابق نفسه.

(٤) أخرجه البخاري في «صحيحه»، باب: قَوْلُ النَّبِيِّ عليه السلام: «أُحِلَّتْ لَكُمْ الْغَنَائِمُ»، (٤/٨٦)، ومسلم في «صحيحه» (٣/١٣٦٦)، رواه أبو هريرة.

الخبر الثاني قال ﷺ: «إِنَّ الشَّمْسَ لَمْ تُحْبَسْ عَلَى بَشَرٍ إِلَّا يُوشَعَ، لِيَأْتِيَ سَارَ إِلَى بَيْتِ الْمَقْدِسِ»^(١)، وقد روى محمد بن إسحاق أن النبوة حُوِّلَتْ من موسى إلى يوشع في الفترة الأخيرة من حياة موسى، وتناقل ذلك عدد من الرواة والمفسرين، لكن هذا لا يصح، ولا يقبل ديناً ولا منطقاً، وقد نقده عدد من المفسرين والمؤرخين، ومنهم ابن كثير، حيث قال: «وَأَمَّا مَا حَكَاهُ ابْنُ جَرِيرٍ وَغَيْرُهُ مِنْ الْمُفْسِّرِينَ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ إِسْحَاقَ، مِنْ أَنَّ النَّبُوَّةَ حُوِّلَتْ مِنْ مُوسَى إِلَى يُوشَعَ فِي آخِرِ عُمَرِ مُوسَى، فَكَانَ مُوسَى يَلْقَى يُوشَعَ، فَيَسْأَلُهُ مَا أَحَدَّثَ اللَّهُ إِلَيْهِ مِنَ الْأُمُورِ وَالنَّوَائِي، حَتَّى قَالَ لَهُ: يَا كَلِيمَ اللَّهِ، إِنِّي كُنْتُ لَا أَسْأَلُكَ عَمَّا يُوحِي اللَّهُ إِلَيْكَ، حَتَّى تُخْبِرَنِي أَنْتَ ابْتِدَاءً مِنْ تِلْقَاءِ نَفْسِكَ، فَعِنْدَ ذَلِكَ كَرِهَ مُوسَى الْحَيَاةَ، وَأَحَبَّ الْمَوْتَ. فَفِي هَذَا نَظَرٌ؛ لِأَنَّ مُوسَى ﷺ لَمْ يَزَلِ الْأَمْرُ، وَالْوَحْيُ، وَالتَّشْرِيعُ، وَالْكَلَامُ مِنَ اللَّهِ إِلَيْهِ فِي جَمِيعِ أَحْوَالِهِ حَتَّى تَوَفَّاهُ اللَّهُ ﷻ وَلَمْ يَزَلْ مُعَزَّزاً، مُكْرَماً، مُدَلِّلاً، وَجِهَاً عِنْدَ اللَّهِ»^(٢).

دخول الأرض المقدسة:

أما عن دخول بني إسرائيل الأرض المقدسة، التي نكسوا عن دخولها في عهد موسى ﷺ، فحرمها الله عليهم أربعين سنة، فقد دخلوها مع خليفة موسى وهو يوشع بن نون. وقد أخبرنا النبي ﷺ عن خبر دخولهم لها، فقال ﷺ: «عَزَا نَبِيٌّ مِنَ الْأَنْبِيَاءِ، فَقَالَ لِقَوْمِهِ: لَا يَتَّبِعْنِي رَجُلٌ مَلَكَ بُضْعَ امْرَأَةٍ، وَهُوَ يُرِيدُ أَنْ يَنْبِي بِهَا؟ وَلَمَّا بَيَّنَّ بِهَا، وَلَا أَحَدٌ بَنَى بُيُوتًا وَلَمْ يَرْفَعْ سُقُوفَهَا، وَلَا أَحَدٌ اشْتَرَى غَنَمًا أَوْ خِلْفَاتٍ وَهُوَ يَنْتَظِرُ وَلَادَهَا، فَغَزَا فِدْنَا مِنَ الْقَرْيَةِ صَلَاةَ الْعَصْرِ أَوْ قَرِيبًا مِنْ ذَلِكَ،

(١) أخرجه أحمد في «مسنده»، (١٤/٦٥/ح: ٨٣١٥)، قال المحققون: إسناده صحيح على شرط البخاري.

(٢) البداية والنهاية، (٢/٢٢٧، ٢٢٨).

فَقَالَ لِلشَّمْسِ: إِنَّكَ مَأْمُورَةٌ وَأَنَا مَأْمُورٌ، اللَّهُمَّ احْبِسْهَا عَلَيْنَا، فَحَبَسَتْ حَتَّى فَتَحَ اللَّهُ عَلَيْهِ، فَجَمَعَ الْغَنَائِمَ، فَجَاءَتْ - يَعْنِي: النَّارَ لِتَأْكُلَهَا - فَلَمْ تَطْعَمْهَا، فَقَالَ: إِنَّ فِيكُمْ غُلُولًا، فَلْيَبِغْنِي مِنْ كُلِّ قَبِيلَةٍ رَجُلٌ، فَلَزِقَتْ يَدُ رَجُلٍ بِيَدِهِ، فَقَالَ: فِيكُمْ الْغُلُولُ، فَلْيَبِغْنِي قَبِيلَتَكَ، فَلَزِقَتْ يَدُ رَجُلَيْنِ أَوْ ثَلَاثَةٍ بِيَدِهِ، فَقَالَ: فِيكُمْ الْغُلُولُ، فَجَاءُوا بِرَأْسٍ مِثْلِ رَأْسِ بَقَرَةٍ مِنَ الذَّهَبِ، فَوَضَعُوهَا، فَجَاءَتِ النَّارُ، فَأَكَلَتْهَا، ثُمَّ أَحَلَّ اللَّهُ لَنَا الْغَنَائِمَ، رَأَى ضَعْفَنَا وَعَجَزَنَا فَأَحَلَّهَا لَنَا»^(١)، وقد أخبرنا النبي ﷺ أن يوشع بن نون هو الذي دخل ببني إسرائيل الأرض المقدسة، إذ قال ﷺ: «إِنَّ الشَّمْسَ لَمْ تُخْبَسْ عَلَى بَشَرٍ إِلَّا لِيُوشَعَ لِبَالِي سَارَ إِلَى بَيْتِ الْمُقَدَّسِ»^(٢)، كما أكد قوله ﷺ السابق نبوة يوشع بن نون، ففي النص الأول ذكره بصفته، وفي النص الأخير ذكره باسمه .

عصيانهم أوامر ربهم عند دخولهم الأرض المقدسة:

بعد إتمام فتح بيت المقدس، أمر الله بني إسرائيل بدخولها وهم راكعون؛ إظهارًا لفضل الله عليهم، وطلبًا لحطّ ذنوبهم السابقة، كما جاء في قوله ﷻ: ﴿وَإِذْ قُلْنَا ادْخُلُوا هَذِهِ الْقَرْيَةَ فَكُلُوا مِنْهَا حَيْثُ شِئْتُمْ رَغَدًا وَادْخُلُوا الْبَابَ سُجَّدًا وَقُولُوا حِطَّةٌ نَغْفِرْ لَكُمْ خَطِيئَتَكُمْ وَسَنَزِيدُ الْمُحْسِنِينَ ٥٨﴾ فَبَدَّلَ الَّذِينَ ظَلَمُوا قَوْلًا غَيْرَ الَّذِي قِيلَ لَهُمْ فَأَنزَلْنَا عَلَى الَّذِينَ ظَلَمُوا رِجْزًا مِّنَ السَّمَاءِ يَمَا كَانُوا يَفْسُقُونَ﴾ [البقرة: ٥٨، ٥٩].

- (١) أخرجه البخاري في «صحيحه»، باب: قَوْلِ النَّبِيِّ ﷺ: «أَحَلَّتْ لَكُمْ الْغَنَائِمُ»، (٣/١٣٦٦)، رواه أبو هريرة .
(٢) أخرجه أحمد في «مسنده»، (١٤/٦٥)، قال المحققون: إسناده صحيح على شرط البخاري، رواه أبو هريرة .

فقد أَمَرُوا أَنْ يَدْخُلُوا رُكْعًا، فَأَصْلُ السُّجُودِ الْإِنْجَاءُ^(١)، ويقولوا: حِطَّةٌ أَيْ: اللَّهُمَّ حُطَّ عَنَّا ذُنُوبُنَا فِي تَرْكِنَا الْجِهَادَ وَنُكُولِنَا عَنْهُ، حَتَّى تُهَنَّا فِي التَّيِّهِ أَرْبَعِينَ سَنَةً^(٢) لكنهم كما قال النبي ﷺ: «بَدَلُوا، فَدَخَلُوا يَزْحَفُونَ عَلَى أَسْتَاهِهِمْ، وَقَالُوا: حَبَّةٌ فِي شَعْرَةٍ»^(٣)، فغيروا الفعل وبدلوا القول، ليس إلا للعودة إلى طبائعهم في التمرد والعصيان، حتى وإن كان في مقام النعم، فهذا التغيير وذاك التبديل لا معنى لهما، فالفعل غريب والقول عجيب، لا معنى له.

(١) الطبري: تفسير الطبري، (١/٧١٤).

(٢) ابن كثير: تفسير ابن كثير، (٢/٤٤٧).

(٣) أخرجه البخاري في «صحيحه»، كتاب: أحاديث الأنبياء، باب: حديث الخضر مع موسى عليه السلام، (٤/١٥٦ ح: ٣٤٠٣)، ومسلم في «صحيحه»، كتاب التفسير، (٤/٢٣١٢ ح: ٣٠١٥).

موسى والخضر عليه السلام

يُعد لقاء موسى والخضر، وتعلم موسى من الخضر عليه السلام بعضاً من العلم اللدني أحد المراحل المهمة في حياة موسى الكليم عليه السلام وهذه المرحلة تنضوي على معاني جليلة وحكم بالغة مستوحاة من صلة هذه المرحلة بإحدى صفات الله صلة وثيقة، وهي صفة العلم؛ فهذا العبد الصالح - الخضر ^(١) - قد علّم من علم الله، وعلّم ما لم يتعلمه موسى الكليم.

ومرحلة اتصال موسى بالعبد الصالح لتعليمه من هذا العلم الإلهي مرحلة مثيرة، لها من المعاني والدلالات ما يستوقف العقول قبل أن يُعلمها ما لم تسطع عليه صبراً؛ إذ لا مقارنة بين علم الإنسان وعلم الخالق، وقد قص الله ﷻ علينا نبأ موسى والخضر عليه السلام في قوله ﷻ: ﴿وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِفَتْنِهِ لَا أُبْرَجُ حَتَّىٰ أَتْلُغَ مَجْمَعَ الْبَحْرَيْنِ أَوْ أَمْضِيَ حُقُبًا ۝ فَلَمَّا بَلَغَا مَجْمَعَ بَيْنَهُمَا نَسِيَا حُوتَهُمَا فَاتَّخَذَ سَبِيلَهُ فِي الْبَحْرِ سَرَبًا ۝ فَلَمَّا جَاوَزَا قَالَ لِفَتْنِهِ آتَيْنَا غَدَاءَنَا لَقَدْ لَقِينَا مِنْ سَفَرِنَا هَذَا نَصَبًا ۝ قَالَ أَرَأَيْتَ إِذْ أَوَيْنَا إِلَى الصَّخْرَةِ فَإِنِّي نَسِيتُ الْحُوتَ وَمَا أَنسَيْنِيهِ إِلَّا السَّيْطَانُ أَنْ أَذْكُرَهُ وَلَتَلْخَذَ سَبِيلَهُ فِي الْبَحْرِ عَجَبًا ۝ قَالَ ذَلِكَ مَا كُنَّا نَبْغُ فَارْتَدَّ عَلَىٰ آثَارِهِمَا قَصَصًا ۝ فَوَجَدَا عَبْدًا مِنْ عِبَادِنَا آتَيْنَاهُ رَحْمَةً مِنْ عَيْنِنَا وَعَلَّمْنَاهُ مِنْ لَدُنَّا عِلْمًا ۝ قَالَ لَهُ مُوسَىٰ هَلْ آتَيْتُكَ عَلَىٰ أَنْ تُعَلِّمَنِي مِمَّا عُلِّمْتَ رُشْدًا ۝ قَالَ إِنَّكَ لَنْ تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْرًا ۝ وَكَيْفَ تَصْبِرُ عَلَىٰ مَا لَمْ تُحِطْ بِهِ خُبْرًا ۝ قَالَ سَتَجِدُنِي إِنْ شَاءَ اللَّهُ صَابِرًا وَلَا أَعْصِي لَكَ أَمْرًا ۝ قَالَ فَإِنِ اتَّبَعْنِي فَلَا تَتَّبِعْنِي عَنْ شَيْءٍ حَتَّىٰ أُحْدِثَ لَكَ مِنْهُ ذِكْرًا ۝ فَانْطَلَقَا حَتَّىٰ إِذَا رَكِبَا فِي السَّفِينَةِ خَرَقَهَا قَالَ أَخَرَقْتَهَا لِتُغْرِقَ أَهْلَهَا لَقَدْ

(١) أما عن سبب تسميته الخضر؛ فقد روي عن النبي ﷺ أنه قال: «إنما سمي الخضر أنه جلس على فروة بيضاء، فإذا هي تهنز من خلفه خضراء» أخرجه البخاري في «صحيحه»، باب: حديث الخضر مع موسى عليه السلام، (٤/١٥٦/١ ح: ٣٤٠٢)، والحديث رواه أبو هريرة.

تاريخ الأنبياء .. تحقيق وتوثيق

جِئْتُ سَيِّئًا إِمْرًا ﴿٧١﴾ قَالَ أَلَمْ أَقُلْ إِنَّكَ لَنْ تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْرًا ﴿٧٢﴾ قَالَ لَا تُؤَاخِذْنِي بِمَا نَسِيتُ وَلَا تُرْهِقْنِي مِنْ أَمْرِي عُسْرًا ﴿٧٣﴾ فَانْطَلَقَا حَتَّى إِذَا لَقِيَا غُلَامًا فَقَتَلَهُ قَالَ أَقْتَلْتُمْ نَفْسًا زَكِيَّةً بِغَيْرِ نَفْسٍ لَقَدْ جِئْتُمْ شَيْئًا ذُكِّرًا ﴿٧٤﴾ قَالَ أَلَمْ أَقُلْ لَكَ إِنَّكَ لَنْ تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْرًا ﴿٧٥﴾ قَالَ إِنْ سَأَلْتُكَ عَنْ شَيْءٍ بَعْدَهَا فَلَا تُصْرِحْ قَدْ بَلَغْتَ مِنْ لَدُنِّي عُذْرًا ﴿٧٦﴾ فَانْطَلَقَا حَتَّى إِذَا أَتَيَا أَهْلَ قَرْيَةٍ اسْتَطْعَمَا أَهْلَهَا فَأَبَوْا أَنْ يُضَيِّفُوهُمَا فَوَجَدَا فِيهَا جِدَارًا يُرِيدُ أَنْ يَنْقَضَ فَأَقَامَهُ قَالَ لَوْ شِئْتَ لَتَخَذْتَ عَلَيْهِ أَجْرًا ﴿٧٧﴾ قَالَ هَذَا فِرَاقُ بَيْنِي وَبَيْنِكَ سَأُنَبِّئُكَ بِتَأْوِيلِ مَا لَمْ تَسْتَطِعْ عَلَيْهِ صَبْرًا ﴿٧٨﴾ أَمَّا السَّفِينَةُ فَكَانَتْ لِمَسْكِينٍ يَعْمَلُونَ فِي الْبَحْرِ فَأَرَدْتُ أَنْ أَعِيبَهَا وَكَانَ وَرَاءَهُمْ مَلِكٌ يَأْخُذُ كُلَّ سَفِينَةٍ غَصْبًا ﴿٧٩﴾ وَأَمَّا الْكُلْبُ فَكَانَ أَبُوهُمَا مُؤْمِنِينَ فَخَشِبْنَا أَنْ يُرْهِقَهُمَا طُغْيَانًا وَكُفْرًا ﴿٨٠﴾ فَأَرَدْنَا أَنْ يُبْدِلَهُمَا رَبُّهُمَا خَيْرًا مِنْهُ زَكَاةً وَأَقْرَبَ رُحْمًا ﴿٨١﴾ وَأَمَّا الْجِدَارُ فَكَانَ لِغُلَامَيْنِ يَتِيمَيْنِ فِي الْمَدِينَةِ وَكَانَ تَحْتَهُ كَنْزٌ لَهُمَا وَكَانَ أَبُوهُمَا صَالِحًا فَأَرَادَ رَبُّكَ أَنْ يَبْلُغَا أَشُدَّهُمَا وَيَسْتَخْرِجَا كَنْزَهُمَا رَحْمَةً مِنْ رَبِّكَ وَمَا فَعَلْتُهُ عَنْ أَمْرِي ذَلِكَ تَأْوِيلُ مَا لَمْ تَسْتَطِعْ عَلَيْهِ صَبْرًا ﴿٨٢﴾

[الكهف: ٦٠-٨٢].

ولقد ذكر لنا النبي ﷺ هذه القصة بتفصيل وافٍ، إذ قال ﷺ: «إِنَّ مُوسَى قَامَ خَطِيئًا فِي بَنِي إِسْرَائِيلَ، فَسُئِلَ أَيُّ النَّاسِ أَعْلَمُ؟ فَقَالَ: أَنَا، فَعَتَبَ اللَّهُ عَلَيْهِ، إِذْ لَمْ يَرُدَّ الْعِلْمَ إِلَيْهِ، فَقَالَ لَهُ: بَلَى، لِي عَبْدٌ بِمَجْمَعِ الْبَحْرَيْنِ هُوَ أَعْلَمُ مِنْكَ، قَالَ: أَيُّ رَبِّ وَمَنْ لِي بِهِ؟ قَالَ: نَأْخُذُ حُوتًا، فَتَجْعَلُهُ فِي مِكْتَلٍ، حَيْثُمَا فَقَذَتْ الْحُوتُ فَهُوَ نَمٌّ، وَأَخَذَ حُوتًا فَجَعَلُهُ فِي مِكْتَلٍ، ثُمَّ انْطَلَقَ هُوَ وَفَتَاهُ يَوْشَعَ بْنِ نُونٍ، حَتَّى إِذَا أَتَيَا الصَّخْرَةَ وَضَعَا رُءُوسَهُمَا، فَرَقَدَ مُوسَى وَاضْطَرَبَ الْحُوتُ فَخَرَجَ، فَسَقَطَ فِي الْبَحْرِ فَأَتَّخَذَ سَبِيلَهُ فِي الْبَحْرِ سَرَبًا، فَأَمْسَكَ اللَّهُ عَنِ الْحُوتِ جِزْيَةَ الْمَاءِ، فَصَارَ مِثْلَ الطَّاقِ، فَقَالَ: هَكَذَا مِثْلُ الطَّاقِ، فَانْطَلَقَا يَمْشِيَانِ بَقِيَّةَ لَيْلَتِهِمَا وَيَوْمَهُمَا، حَتَّى إِذَا كَانَ مِنَ الْغَدِ قَالَ لِفَتَاهُ: إِنِّيَا غَدَاءَنَا، لَقَدْ لَقِينَا مِنْ سَفَرِنَا هَذَا نَصَبًا، وَلَمْ يَجِدْ مُوسَى

النَّصَبَ حَتَّى جَاوَزَ حَيْثُ أَمَرَهُ اللَّهُ، قَالَ لَهُ فَتَاهُ: ﴿أَرَأَيْتَ إِذْ أَوْتَيْنَا إِلَى الصَّخْرَةِ فَإِنِّي نَسِيتُ الْخُوتَ وَمَا أَنَسَيْنِيهِ إِلَّا الشَّيْطَانُ أَنْ أَذْكُرَهُ وَاتَّخَذَ سَبِيلَهُ فِي الْبَحْرِ عَجَبًا﴾، فَكَانَ لِلْخُوتِ سَرَبًا وَلَهُمَا عَجَبًا، قَالَ لَهُ مُوسَى: ﴿ذَلِكَ مَا كُنَّا نَبْغُ فَازْدَدَا عَلَىٰ عَآثَرَاهُمَا قَصَصًا﴾، رَجَعَا بِقُصَصَانِ آثَارَهُمَا، حَتَّى انْتَهَيَا إِلَى الصَّخْرَةِ، فَإِذَا رَجُلٌ مُسَجًى بِثَوْبٍ، فَسَلَّمَ مُوسَى فَرَدَّ عَلَيْهِ، فَقَالَ: وَأَنْتَى بِأَرْضِكَ السَّلَامُ؟ قَالَ: أَنَا مُوسَى، قَالَ: مُوسَى بَنِي إِسْرَآئِيلَ قَالَ: نَعَمْ، أَتَيْتَكَ لِتُعَلِّمَنِي مِمَّا عَلَّمْتَ رُشْدًا، قَالَ: يَا مُوسَى، إِنِّي عَلَى عِلْمٍ مِنْ عِلْمِ اللَّهِ عَلَّمَنِيهِ اللَّهُ لَا تَعْلَمُهُ، وَأَنْتَ عَلَى عِلْمٍ مِنْ عِلْمِ اللَّهِ عَلَّمَكُهُ اللَّهُ لَا أَعْلَمُهُ، قَالَ: هَلْ أَتَيْتُكَ؟ قَالَ: ﴿إِنَّكَ لَنْ تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْرًا﴾ ٣٧ وَكَيْفَ تَصْبِرُ عَلَىٰ مَا لَمْ تُحِطْ بِهِ خُبْرًا ٣٨ ﴿ إِلَى قَوْلِهِ: ﴿إِمْرًا﴾ فَاَنْطَلَقَا يَمْشِيَانِ عَلَى سَاحِلِ الْبَحْرِ، فَمَرَّتْ بِهِمَا سَفِينَةٌ كَلَّمُوهُمْ أَنْ يَحْمِلُوهُمْ، فَعَرَفُوا الْخَضِرَ فَحَمَلُوهُ بِغَيْرِ نَوْلٍ، فَلَمَّا رَكِبَا فِي السَّفِينَةِ جَاءَ عُصْفُورٌ، فَوَقَعَ عَلَى حَرْفِ السَّفِينَةِ فَتَقَرَّرَ فِي الْبَحْرِ نَفْرَةً أَوْ نَفَرَتَيْنِ، قَالَ لَهُ الْخَضِرُ: يَا مُوسَى، مَا نَقَصَ عِلْمِي وَعِلْمُكَ مِنْ عِلْمِ اللَّهِ إِلَّا بِمِثْلِ مَا نَقَصَ هَذَا الْعُصْفُورُ بِمِنْقَارِهِ مِنَ الْبَحْرِ، إِذْ أَخَذَ الْفَأْسَ فَتَزَعَّ لَوْحًا، قَالَ: فَلَمْ يَفْجَأْ مُوسَى إِلَّا وَقَدْ قَلَعَ لَوْحًا بِالْقُدُومِ، فَقَالَ لَهُ مُوسَى: مَا صَنَعْتَ؟ قَوْمٌ حَمَلُونَا بِغَيْرِ نَوْلٍ عَمَدْتَ إِلَى سَفِينَتِهِمْ فَخَرَقْتَهَا لِتُغْرِقَ أَهْلَهَا، لَقَدْ جِئْتَ شَيْئًا إِمْرًا، قَالَ: ﴿أَلَمْ أَقُلْ إِنَّكَ لَنْ تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْرًا﴾ ٣٩ قَالَ لَا تَوَلِّخْنِي يَمَا نَسِيتُ وَلَا تُرْهِقْنِي مِنْ أَمْرِي عُسْرًا ٤٠ ﴿، فَكَانَتْ الْأُولَى مِنْ مُوسَى نَسْيَانًا، فَلَمَّا خَرَجَا مِنَ الْبَحْرِ مَرُّوا بِغُلَامٍ يَلْعَبُ مَعَ الصَّبْيَانِ، فَأَخَذَ الْخَضِرُ بِرَأْسِهِ فَقَلَعَهُ بِيَدِهِ هَكَذَا، فَقَالَ لَهُ مُوسَى: ﴿أَتَتَكَ نَفْسًا زَكِيَّةً بِغَيْرِ نَفْسٍ لَقَدْ جِئْتَ شَيْئًا نُكْرًا﴾، قَالَ: ﴿أَلَمْ أَقُلْ لَكَ إِنَّكَ لَنْ تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْرًا﴾، ﴿قَالَ إِنْ سَأَلْتُكَ عَنْ شَيْءٍ بَعْدَ هَذَا فَلَا تُصْبِحْنِي قَدْ بَلَغْتَ مِنْ لَدُنِّي عُذْرًا﴾ ٤١ فَاَنْطَلَقَا حَتَّى إِذَا أَتَى أَهْلَ قَرْيَةٍ اسْتَطْعَمَا أَهْلَهَا فَأَبْوَأَ أَنْ يُضَيَّفُوهُمَا فَوَجَدَا فِيهَا جِدَارًا يُرِيدُ أَنْ

يَنْقُصَ ﴿١﴾، مَاثِلًا، قَالَ: قَوْمٌ أَتَيْنَاهُمْ فَلَمْ يُطْعِمُونَا وَلَمْ يُضَيِّقُونَا، عَمَدَتْ إِلَى حَائِطِهِمْ، ﴿قَالَ لَوْ شِئْتَ لَتَّخَذْتَ عَلَيْهِ أَجْرًا﴾ (٧٧) قَالَ هَذَا فِرَاقُ بَنِي وَبَيْنَكَ سَائِيَتُكَ يَتَأْوِيلُ مَا لَمْ تَسْتَطِعْ عَلَيْهِ صَبْرًا ﴿١﴾، قَالَ النَّبِيُّ ﷺ: وَدِدْنَا أَنَّ مُوسَى كَانَ صَبَرَ فَقَصَّ اللَّهُ عَلَيْنَا مِنْ خَبَرِهِمَا^(١).

(١) أخرجه البخاري في «صحيحه»، باب: حديث الخضر مع موسى ﷺ، (٤/١٥٤/ح: ٣٤٠١)، واللفظ له، ومسلم في «صحيحه»، باب: من فضائل الخضر ﷺ، (٤/١٨٤٧-١٨٥٠/ح: ٢٣٨٠).

داود عليه السلام

ينسب داود عليه السلام إلى يعقوب بن إبراهيم عليه السلام: ﴿وَمِنْ ذُرِّيَّتِهِ دَاوُدَ وَسُلَيْمَانَ﴾ [الأنعام: ٨٤]، وداود عليه السلام هو أحد الأنبياء الذين جمع الله لهم النبوة والملك، وهذا أمر كان معتاداً في أنبياء بني إسرائيل، الذين ينتمي إليهم النبيان داود وابنه سليمان عليه السلام، كما جاء في قول النبي صلى الله عليه وسلم: «كَانَتْ بَنُو إِسْرَائِيلَ تَسُوسُهُمُ الْأَنْبِيَاءُ، كُلَّمَا هَلَكَ نَبِيٌّ خَلَفَهُ نَبِيٌّ»^(١).

بنو إسرائيل زمن داود عليه السلام:

بعد موت يوشع بن نون عليه السلام، دخل بنو إسرائيل فيما سمي بـ: عصر القضاة، والذي استمر قرابة قرن ونصف، وهو عصر تفكك وفوضى، وفي أخريات هذا العصر حدثت معارك بين بني إسرائيل والفلسطينيين، وكانت الغلبة دائماً - تقريباً - للفلسطينيين، ومن المعارك المشهورة في ذلك معركة «أفيق»، وكان الفلسطينيون بقيادة جالوت، وبعد هذه المعركة تم فرض الجزية على الإسرائيليين^(٢)، لكن في نهاية هذا العصر تمكن الإسرائيليون بقيادة «طالوت»، الذي بعثه الله ملكاً عليهم - والدور الكبير لداود عليه السلام - من هزيمة الفلسطينيين، وتم تكوين الملكية الإسرائيلية على يد الملك «طالوت» الذي كان يعرف بـ: «شاؤول».

وفي تفصيل ذلك: إنه كان لبني إسرائيل نبي يقال له: شموييل بن بالي الذي

(١) أخرجه البخاري في «صحيحه»، كتاب الأنبياء، باب: ما ذكر عن بني إسرائيل، (١٦٩/٤ ح: ٣٤٥٥)، ومسلم في «صحيحه»، كتاب: الإمارة، باب: الأمر بالوفاء ببيعة الحلماة الأول فالأول، (١٤٧١/٣ ح: ١٨٤٢).

(٢) الطبري: تفسير الطبري، (٤/ ٤٤١)، ويسمى السدي وغيره الفلسطينيين بـ: «العمالقة»

ينتهي نسبه إلى لَآوِي بْنِ يَعْقُوبَ بْنِ إِسْحَاقَ بْنِ إِبْرَاهِيمَ، وذكر وَهْبُ بْنُ مُنْبِهٍ أَنَّهُ شَمُوِيلُ، وَلَمْ يَنْسِبْهُ^(١). وَقَالَ الشَّدْيِيُّ وَمُجَاهِدٌ: اسْمُهُ شَمْعُونُ^(٢).

وروي عَنْ وَهْبِ بْنِ مُنْبِهٍ أَنَّهُ قَالَ: كَانَ يُوسَعُ بْنُ ثَوْنٍ بَعْدَ مُوسَى فِي بَنِي إِسْرَائِيلَ، يُقِيمُ فِيهِمُ التَّوْرَةَ وَأَمَرَ اللَّهُ حَتَّى قَبَضَهُ اللَّهُ، ثُمَّ خَلَفَ فِيهِمُ الْخُلُوفُ، وَعَظُمَتْ فِي بَنِي إِسْرَائِيلَ الْأَحْدَاثُ، وَنَسُوا مَا كَانَ مِنْ عَهْدِ اللَّهِ إِلَيْهِمْ، حَتَّى نَصَبُوا الْأَوْثَانَ وَعَبَدُوهَا مِنْ دُونِ اللَّهِ؛ فَبَعَثَ اللَّهُ إِلَيْهِمُ الْيَاسَ بْنَ يَسَ، الَّذِي يَنْتَسِبُ لِهَارُونَ بْنِ عِمْرَانَ نَبِيًّا. وَكَانَ سَائِرُ بَنِي إِسْرَائِيلَ قَدْ اتَّخَذُوا صَنَمًا يَعْْبُدُونَهُ مِنْ دُونِ اللَّهِ، وَكَانَ الْيَاسُ يَدْعُوهُمْ إِلَى اللَّهِ، وَهُمْ لَا يَسْمَعُونَ مِنْهُ شَيْئًا، ثُمَّ تَابَعَتِ الْأَحْدَاثُ حَتَّى هَزَمُوا مِنْ عَدُوِّهِمْ هَزِيمَةً نَكْرَاءَ، حَيْثُ أُصِيبَ مِنْ أُنْبِيَائِهِمْ وَنَسَائِهِمْ، وَاسْتَلَبَ التَّابُوتُ مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ، عِنْدَئِذٍ كَلَّمُوا نَبِيَّهُمْ شَمُوِيلَ بْنَ بَالِي، فَقَالُوا: ابْعَثْ لَنَا مَلِكًا نُقَاتِلَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ، فَقَالَ لَهُمْ: إِنَّهُ لَيْسَ عِنْدَكُمْ وَفَاءٌ وَلَا صِدْقٌ وَلَا رَغْبَةٌ فِي الْجِهَادِ، فَذَكُرُوا أَنَّهُمْ كَانُوا عَلَى ذَلِكَ لَمَّا كَانُوا مَمْنُوعِينَ فِي بِلَادٍ لَا يَطُورُهَا أَحَدٌ، أَمَا بَعْدَ مَا حَدَثَ لَهُمْ فَإِنَّهُمْ لَا بُدَّ لَهُمْ مِنَ الْجِهَادِ لِلدِّفَاعِ عَنْ أُنْبِيَائِهِمْ، وَنَسَائِهِمْ، وَذُرَارِيهِمْ^(٣)، فَسَأَلَ نَبِيَّهُمْ شَمُوِيلَ اللَّهُ أَنْ يَبْعَثَ لَهُمْ مَلِكًا، فَبَعَثَ اللَّهُ لَهُمْ طَالُوتَ مَلِكًا، وَيُقَالُ: إِنْ اسْمُهُ بِالسُّرْيَانِيَّةِ: شَاوُلَ، فَقَالَ لَهُمْ نَبِيهِمْ قَدْ أَعْطَاكُمْ اللَّهُ مَا سَأَلْتُمْ، وَبَعَثَ لَكُمْ طَالُوتَ مَلِكًا؛ فَقَالُوا: أَنَّى يَكُونُ لَطَالُوتَ الْمُلْكُ عَلَيْنَا، وَهُوَ مِنْ سِبْطِ بَنِيَامِينَ بْنِ يَعْقُوبَ، وَسِبْطُ بَنِيَامِينَ سِبْطٌ لَا مُلْكَ فِيهِمْ وَلَا ثُبُوءَ، وَنَحْنُ أَحَقُّ بِالْمُلْكِ مِنْهُ؛ لِأَنَّا مِنْ سِبْطِ يَهُوذَا بْنِ يَعْقُوبَ: ﴿وَقَالَ لَهُمْ نَبِيُّهُمْ إِنَّ اللَّهَ قَدْ بَعَثَ لَكُمْ طَالُوتَ مَلِكًا قَالُوا أَنَّى يَكُونُ لَهُ

(١) الطبري: تفسير الطبري، (٤/٤٣٥).

(٢) المرجع السابق، (٤/٤٣٦).

(٣) المرجع السابق، (٤/٤٣٧).

الْمَلِكُ عَلَيْنَا وَنَحْنُ أَحَقُّ بِالْمَلِكِ مِنْهُ وَلَمْ يُؤْتَ سَعَةً مِنَ الْمَالِ قَالَ إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَاهُ عَلَيْكُمْ وَزَادَهُ بَسْطَةً فِي الْعِلْمِ وَالْجِسْمِ وَاللَّهُ يُؤْتِي مَالَهُ مَن يَشَاءُ وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ ﴿٢٤٧﴾ [البقرة: ٢٤٧] ^(١)، وعين لهم نبيهم آية ملكه عليهم؛ وهو أن يأتيهم التابوت الذي أخذه عدوهم منهم من قبل ^(٢)، فيه «سكينة»، أي: آيات يعرفونها تسكن إليها النفس ^(٣)، وهذا التابوت - كما روى ابن عباس - كان به بقية الألواح التي نزلت على موسى، حيث كان قد ألقى الألواح فتكسرت، فجمع ما بقي منها في ذلك التابوت، فسبته منهم العماليق، وهم فرقة من عاد - كما تقول الرواية - كانوا بأريحاء، فجاءت الملائكة بالتابوت تحمله بين السماء والأرض، وهن ينظرون إلى التابوت حتى وضعت عند طالوت، فلما رأوا ذلك سلموا له وملكوه ^(٤).

ففصل طالوت بالجنود، وكانوا كثيرين - قدروا بثمانين ألفاً، وأعلمهم أن الله مختبرهم بنهر، قيل: بين الأردن وفلسطين، أو نهر فلسطين، فمن شرب منه فليس من أهل الطاعة والولاية، إلا ما استثنى من ذلك، ومن لم يشرب منه فإنه من هذا، فشرّب أغلب الجيش منه، ولم يبق معه إلا قليل ^(٥)، لكن كثير من هذا القليل نكصوا على أعقابهم وجبنوا عن قتال جالوت وجنوده، ودار حوار بينهم

(١) يروى أنه كان سقاة، وقيل كان دباغاً، (الطبري: تفسير الطبري، ٤/٤٤٨).

(٢) الطبري: تفسير الطبري، (٤/٤٦٣).

(٣) المرجع السابق، (٤/٤٧١)، وأورد روايات كثيرة في معنى «السكينة»، لكنها أبعد عن القبول، ولم تصح فيها رواية، وقد رجح هو ما ذكر آنفاً، (السابق ص ٤٦٧ - ٤٧١).

(٤) المرجع السابق، (٤/٤٦٣)، وقيل: كان موسى خلقه عند فتاه يوشع، وهو بالترية فحملته الملائكة حتى وضعت في دار طالوت، (السابق، ٤/٤٦٣)، لكن الطبري رجح رواية ابن عباس.

صحيحه السابقة، وهي رواية وهب بن منبه أيضاً.

(٥) المرجع السابق، (٤/٤٨٢ - ٤٨٩)، بإيجاز.

وبين القلة المؤمنة الباقية على عهدهما وعزمها - كما أخبر القرآن الكريم، انتهى ببقاء هؤلاء القلة فقط مع طالوت.

وقاتل الإسرائيليون بقيادة طالوت الفلسطينيين بقيادة حالوت، وكان عدد الإسرائيليين كعدد المسلمين في وقعة بدر، كما قال البراء بن عازب: «إِنَّ عِدَّةَ أَصْحَابِ بَدْرِ عَلَى عِدَّةِ أَصْحَابِ طَالُوتَ الَّذِينَ جَاوَزُوا مَعَهُ النَّهْرَ، وَلَمْ يُجَاوِزْ مَعَهُ إِلَّا مُؤْمِنٌ بِضْعَةَ عَشَرَ وَثَلَاثَ مِائَةٍ»^(١).

وقد شهدت هذه المعركة بروز بطولة فذة تمثلت في داود عليه السلام، الذي تصدى لمبارزة قائد جيش العدو «جالوت» لما طلب المبارزة وقتله، وكانت هذه بداية معرفة بني إسرائيل لداود عليه السلام وبطولته، وميلهم إليه وتفضيله على ملكهم «طالوت»؛ فمال الناس إلى داود حتى لم يكن لطالوت ذكر، وخلعوا طالوت وولوا عليهم داود، وكان داود لابسا درع موسى، فكانت هذه الموقعة بداية فتح له، وآتاه الله الملك والحكمة، وأحب داود صناعة الدروع؛ لأنها كانت بداية فتح^(٢).

وقد أخبرنا القرآن الكريم عن هذه الأحداث في قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ خَرَجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ وَهُمْ أُلُوفٌ حَذَرَ الْمَوْتِ فَقَالَ لَهُمُ اللَّهُ مُوتُوا ثُمَّ أَحْيَاهُمْ إِنَّ اللَّهَ لَذُو فَضْلٍ عَلَى النَّاسِ وَلَئِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَشْكُرُونَ ﴿٣٠﴾ وَقَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَعَلِمُوا أَنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ﴿٣١﴾ مَنْ ذَا الَّذِي يُقْرِضُ اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا فَيُضَاعِفَهُ لَهُ أَضْعَافًا كَثِيرَةً وَاللَّهُ يَقْبِضُ وَيَبْصِطُ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ﴿٣٢﴾ أَلَمْ تَرَ إِلَى آلِ الْمَلِكِ مِنْ بَنِي إِسْرَءِيلَ مِنْ بَعْدِ مُوسَى إِذْ قَالُوا لِنَبِيِّهِمْ إِنَّهُ لَغُلَبَةٌ إِنَّ اللَّهَ لَفِي سَبِيلِنَا سَرِيعٌ فَاسْتَرْسِلْ مِنْ بَنِي إِسْرَءِيلَ قَائِدًا يَقِيضُ لَنَا الْقِتْلَ وَهُمْ أَخْلَافُنَا فَأَخْرَجَ اللَّهُ مِنْ بَنِي إِسْرَءِيلَ دَاوُدَ وَهُوَ رَجُلٌ زَكِيٌّ فَفَضَّلَهُ اللَّهُ عَلَى النَّاسِ كُلِّ لَمَّا أَمَّا إِلَيْهِ فَأَقْبَلَهُ إِلَيْهِ فَكَانَ ذَلِكَ يَوْمَ الْفَتْحِ فَأَخْبَرَ الْمَلِكَ وَرَهْلَهُ أَنَّ دَاوُدَ كَانَ مِنَ الْمُنِيبِينَ فَأَمَّا إِلَيْهِ فَجَاءَهُ دَاوُدُ فَخَشَعَهُ فِي ثِيَابِهِ وَكَذَّبَهُ وَأَجْرَنَهُ فَاتَّخَذَ مِنْهُ الْبَغِيضَ فَبَدَّلَ ثِيَابَهُ بِيَوْمِ الْفَتْحِ فَجَاءَهُ دَاوُدُ فَخَشَعَهُ فِي ثِيَابِهِ وَكَذَّبَهُ وَأَجْرَنَهُ فَاتَّخَذَ مِنْهُ الْبَغِيضَ فَبَدَّلَ ثِيَابَهُ بِيَوْمِ الْفَتْحِ

(١) أخرجه البخاري في «صحيحه»، كتاب: المغازي، باب: عدة أصحاب بدر، (٥/٧٣ ح: ٣٩٥٨).

(٢) ابن كثير: البداية والنهاية، (١/٣٩٤)، والشعراوي: قصص الأنبياء، (٤/٢١٩٢-٢١٩٣).

لَنَا مَلِكًا نُقَاتِلَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ قَالَ هَلْ عَسَيْتُمْ إِنْ كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِتَالُ أَلَّا تُقَاتِلُوا قَالُوا وَمَا لَنَا أَلَّا نُقَاتِلَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَقَدْ أُخْرِجْنَا مِنْ دِيَارِنَا وَأَبْنَانِنَا فَلَمَّا كُتِبَ عَلَيْهِمُ الْقِتَالُ تَوَلَّوْا إِلَّا قَلِيلًا مِّنْهُمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالظَّالِمِينَ ﴿٢٦﴾ وَقَالَ لَهُمْ نَبِيُّهُمْ إِنَّ اللَّهَ قَدْ بَعَثَ لَكُمْ طَالُوتَ مَلِكًا قَالُوا أَنَّى يَكُونُ لَهُ الْمُلْكُ عَلَيْنَا وَنَحْنُ أَحَقُّ بِالْمُلْكِ مِنْهُ وَلَمْ يُؤْتَ سَعَةً مِّنَ الْمَالِ قَالَ إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَاهُ عَلَيْكُمْ وَزَادَهُ بَسْطَةً فِي الْعِلْمِ وَالْجِسْمِ وَاللَّهُ يُؤْتِي مُلْكَهُ مَن يَشَاءُ وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ ﴿٢٧﴾ وَقَالَ لَهُمْ نَبِيُّهُمْ إِنَّ آيَةَ مُلْكِهِ أَنْ يَأْتِيَكُمُ التَّابُوتُ فِيهِ سَكِينَةٌ مِّن رَّبِّكُمْ وَبَقِيَّةٌ مِّمَّا تَرَكَ آدَمُ وَنُوحٌ وَآلُ مُوسَىٰ وَآلُ هَارُونَ تَحْمِلُهُ الْمَلَائِكَةُ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لَّكُمْ إِنْ كُنْتُمْ مُّؤْمِنِينَ ﴿٢٨﴾ فَلَمَّا فَصَلَ طَالُوتُ بِالْجُنُودِ قَالَ إِنَّ اللَّهَ مُبْتَلِيكُمْ بِنَهَرٍ فَمَنْ شَرِبَ مِنْهُ فَلَيْسَ مِنِّي وَمَنْ لَّمْ يَطْعَمْهُ فَإِنَّهُ مِنِّي إِلَّا مَنِ اغْتَرَفَ غُرْفَةً بِيَدِهِ فَشَرَبُوا مِنْهُ إِلَّا قَلِيلًا مِّنْهُمْ فَلَمَّا جَاوَزَهُ هُوَ وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ قَالُوا لَا طَاقَةَ لَنَا الْيَوْمَ بِجَالُوتَ وَجُنُودِهِ قَالَ الَّذِينَ يَظُنُّونَ أَنَّهُم مُّلْكُوا اللَّهَ كَرُمٌ فِتْنَةً قَلِيلًا غَلَبَتْ فِتْنَةُ كَثِيرَةٍ بِإِذْنِ اللَّهِ وَاللَّهُ مَعَ الصَّابِرِينَ ﴿٢٩﴾ وَلَمَّا بَرَزُوا لِجَالُوتَ وَجُنُودِهِ قَالُوا رَبَّنَا أَفْرِغْ عَلَيْنَا صَبْرًا وَثَبِّتْ أَقْدَامَنَا وَانْصُرْنَا عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ ﴿٣٠﴾ فَهَزَمُوهُمْ بِإِذْنِ اللَّهِ وَقَتَلَ دَاوُدُ جَالُوتَ وَءَاتَاهُ اللَّهُ الْمُلْكَ وَالْحِكْمَةَ وَعَلَّمَهُ مِمَّا يَشَاءُ وَلَوْلَا دَفْعُ اللَّهِ النَّاسَ بَعْضَهُم بِبَعْضٍ لَّفَسَدَتِ الْأَرْضُ وَلَٰكِنَّ اللَّهَ ذُو فَضْلٍ عَلَى الْعَالَمِينَ ﴿٣١﴾ [البقرة: ٢٤٣-٢٥١].

مرحلة النبوة والملك:

كما أنف الذكر، فقد كان من نتائج هذه المعركة ظهور بطولة داود عليه السلام وقتله جالوت، وكان هذا بداية تحوّل كبير في حياة داود؛ فعلى المستوى الدنيوي، مال الناس إلى داود حتى وُلّوه عليهم ملكًا، وعلى المستوى الديني توافق هذا مع موعد نبوته من قبل الله ﷻ: ﴿فَهَزَمُوهُمْ بِإِذْنِ اللَّهِ وَقَتَلَ دَاوُدُ جَالُوتَ وَآتَاهُ اللَّهُ الْمُلْكَ وَالْحِكْمَةَ وَعَلَّمَهُ مِمَّا يَشَاءُ﴾ [البقرة: ٢٥١].

أولاً: النبوة:

أوحى الله إلى داود وجعله نبيًا، وآتاه كتابًا، مثل كثير من الرسل، وهو الزبور، كما في قوله ﷻ: ﴿إِنَّا أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ كَمَا أَوْحَيْنَا إِلَى نُوحٍ وَالنَّبِيِّينَ مِنْ بَعْدِهِ. وَأَوْحَيْنَا إِلَى إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَالْأَسْبَاطِ وَعِيسَى وَأَيُّوبَ وَيُوسُفَ وَمُوسَى وَهَارُونَ وَسُلَيْمَنَ وَآتَيْنَا دَاوُدَ زَبُورًا﴾ [النساء: ١٦٣]، وقوله ﷻ: ﴿وَلَقَدْ فَضَّلْنَا بَعْضَ النَّبِيِّينَ عَلَى بَعْضٍ وَآتَيْنَا دَاوُدَ زَبُورًا﴾ [الإسراء: ٥٥].

ثانيًا: الملك والخلافة في الأرض:

كذلك منح الله داود الملك، من جملة منحه وعطاياه له: ﴿وَوَهَبْنَا لَهُ الْمُلْكَ وَالْحِكْمَةَ﴾ [البقرة: ٢٥١]، وجعله ﷻ خليفة في الأرض؛ ليحكم بين الناس بالحق: ﴿يَبْدَأُ دَاوُدُ إِنَّا جَعَلْنَاكَ خَلِيفَةً فِي الْأَرْضِ فَاحْكُم بَيْنَ النَّاسِ بِالْحَقِّ وَلَا تَتَّبِعِ الْهَوَىٰ فَيُضِلَّكَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ إِنَّ الَّذِينَ يَضِلُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ يَمَّا نَسُوا يَوْمَ الْحِسَابِ﴾ [سورة ص: ٢٦].

تناغم المخلوقات والكائنات مع داود عليه السلام:

من نعم الله وعطاياه على نبيه داود أن منحه ما لم يمنحه كثيرًا من عباده، بل كثيرًا من أنبيائه، ويُعد من المنح الفريدة في تاريخ الإنسانية، كما يُعد من عجائب

قدرة الله في خلقه وفي كونه، وهذا التناغم البديع الذي كان يحدثه جمال صوت النبي داود عليه السلام وعظم خشوعه، حين ينطلق بقراءة الزبور أو تسبيح الله، فتجيبه الجبال التي تهبط من خشية الله، والتي دكت من تجلي الله عليها أيام موسى، والتي اهتزت فرحاً عندما كان عليها محمد ﷺ وبعض أصحابه، فهي تفعل دوراً مماثلاً مع نبي الله داود، تسمع له وتسبح معه رهباً، وكذلك الطير، كما جاء في قوله ﷺ: ﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا دَاوُدَ مِنَّا فَضْلاً يَجِبَالُ أَوْبَى مَعَهُ وَالطَّيْرُ وَأَنَّا لَهُ الْخَبِيرُ﴾ (١) ﴿أَن أَعْمَلَ سَبْعِينَ وَفَذَرَ فِي السَّرْدِ وَأَعْمَلُوا صَليحاً إِنِّي بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ﴾ (سبأ: ١٠، ١١)، وقوله ﷺ: ﴿فَقَهَمَتْهَا سُلَيْمَنُ وَكُلَّآءُ آتَيْنَا حُكْماً وَعِلْماً وَسَخَرْنَا مَعَ دَاوُدَ الْجِبَالَ يُسَبِّحْنَ وَالطَّيْرُ وَكُنَّا فَاعِلِينَ﴾ (الأنبياء: ٧٩)، وقوله ﷺ: ﴿أَصْبِرْ عَلَى مَا يَقُولُونَ وَادْكُرْ عَبْدَنَا دَاوُدَ ذَا الْأَيْدِ إِنَّهُ أَوَّابٌ﴾ (٢) ﴿إِنَّا سَخَرْنَا الْجِبَالَ مَعَهُ يُسَبِّحْنَ بِالْعِشِيِّ وَالْإِشْرَاقِ﴾ (٣) وَالطَّيْرَ مَحْشُورَةً كُلٌّ لَهُ أَوَّابٌ (٤) وَشَدَدْنَا مُلْكَهُ وَآتَيْنَاهُ الْحِكْمَةَ وَفَضَّلْنَا الْخَطَابَ﴾ [سورة ص: ١٧-٢٠].

وقد روى وهب بن مئنيه أنه: «لَمْ يُعْطِ اللَّهُ - فِيمَا يَذْكُرُونَ - أَحَدًا مِنْ خَلْقِهِ مِثْلَ صَوْتِهِ؛ كَانَ إِذَا قَرَأَ الزُّبُورَ - فِيمَا يَذْكُرُونَ - تَدْنُو لَهُ الْوُحُوشُ حَتَّى يَأْخُذَ بِأَعْنَاقِهَا، وَإِنَّهَا لَمُصْبِحَةٌ - مُنْصِتَةٌ - تَسْمَعُ لِمِصْرَتِهِ» (١).

وقد دلنا قول النبي ﷺ لبعض أصحابه على جمال صوت داود عليه السلام، فكان يستمع ﷺ لأبي موسى الأشعري، فقال له ذات مرة: «لَوْ رَأَيْتَنِي وَأَنَا أَسْتَمِعُ لِقِرَاءَتِكَ الْبَارِحَةَ، لَقَدْ أَوَيْتَ مِنْ مَرَامِيرِ آلِ دَاوُدَ» (٢).

(١) الطبري، تفسير الطبري، (٧١/٢٠).

(٢) أخرجه البخاري في «صحيحه»، كتاب: فضائل القرآن، باب: حسن الصوت بالقراءة بالقرآن، (١٩٥/٦ ح: ٥٠٤٨)، ومسلم في «صحيحه»، كتاب: صلاة المسافرين، باب: استحباب تحسين الصوت بالقرآن، (١/٥٤٦ ح: ٧٩٣)، واللفظ لمسلم.

وهذا لا ينبغي كون صوت النبي ﷺ، أفضل صوت، لا سيما إذا قرأ القرآن، وقد قال البراء رضي الله عنه: سَمِعْتُ النَّبِيَّ ﷺ يَقْرَأُ: «وَالَّذِينَ وَالَّذِينَ» في العشاء، وَمَا سَمِعْتُ أَحَدًا أَحْسَنَ صَوْتًا مِنْهُ أَوْ قِرَاءَةً^(١).

عمله وكسبه عليه السلام:

على الرغم من أن داود عليه السلام كان نبياً وملكاً وخليفة الله في أرضه، إلا أنه كان يعمل بيده، ويأكل كسبه، ليضرب الله به مثلاً للإنسانية في التواضع والبساطة والكد والتعب والتكسب حلالاً طيباً، وامتهان أبسط المهن، والاشتغال بأقل الأعمال، طالما أن ذلك لا ينال من دينه أو خلقه، أو ينفر الناس منه، لأنه نبي؛ وقد أخبرنا النبي ﷺ بذلك، إذ قال: «مَا أَكَلَ أَحَدٌ طَعَامًا قَطُّ خَيْرًا مِنْ أَنْ يَأْكُلَ مِنْ عَمَلٍ يَدِهِ، وَإِنَّ نَبِيَّ اللَّهِ دَاوُدَ عليه السلام، كَانَ يَأْكُلُ مِنْ عَمَلٍ يَدِهِ»^(٢).
أما أهم ما كان يعمل عليه السلام، فيمكن ذكره في الآتي:

- رعي الغنم: وذلك على اعتبار دخوله في قول النبي ﷺ: «مَا بَعَثَ اللَّهُ نَبِيًّا إِلَّا رَعَى الْغَنَمَ»، فَقَالَ أَصْحَابُهُ: وَأَنْتَ؟ فَقَالَ: «نَعَمْ، كُنْتُ أَرْعَاهَا عَلَى قَرَارِيطٍ لِأَهْلِ مَكَّةَ»^(٣)، ويدلنا حديث النبي ﷺ عنه أنه كان له دواب أيضاً، حيث قال عليه السلام: «خُفِّفَ عَلَى دَاوُدَ عليه السلام الْقُرْآنُ، فَكَانَ يَأْمُرُ بِدَوَابِّهِ فَيُتْسَرَجُ، فَيَقْرَأُ الْقُرْآنَ قَبْلَ أَنْ تُتْسَرَجَ دَوَابُّهُ، وَلَا يَأْكُلُ إِلَّا مِنْ عَمَلٍ يَدِهِ»^(٤).

(١) أخرجه البخاري في «صحيحه»، باب: القراء في العشاء، (١/١٥٣/ح: ٧٦٩).

(٢) أخرجه البخاري في «صحيحه»، كتاب: اليسوع، باب: كسب الرجل وعمله بيده، (٣/٥٧/ح: ٢٠٧٢).

(٣) أخرجه البخاري في «صحيحه»، كتاب: الإجارة، باب: رعي الغنم على قَرَارِيطَ، (٣/٨٨/ح: ٢٢٦٢)، والحديث رواه أبو هريرة.

(٤) أخرجه البخاري في «صحيحه»، كتاب: الأنبياء، باب: قول الله ﷻ: ﴿وَأَتَيْنَا دَاوُدَ زَبُورًا﴾، (٤/١٦٠/ح: ٣٤١٧)، رواه أبو هريرة. ويذكر ابن كثير أن المراد بالقرآن ههنا «الزبور» الذي أنزل عليه، البداية والنهاية، (١/٣٩٦).

- صناعة آلات الحرب: وهب الله داود ﷺ القدرة على تشكيل الحديد كيفما شاء، ومن ذلك صناعة دروع ذات نسيج معين، تحمي من يرتديها في أثناء القتال، وهي صنعة علمه الله إياها^(١)، قال ﷺ: ﴿وَعَلَّمْنَاهُ صَنْعَةَ لَبُؤْسٍ لَكُمْ لِيُحْصِنَكُمْ مِنْ بَأْسِكُمْ فَهَلْ أَنْتُمْ شَاكِرُونَ﴾ [الأنبياء: ٨٠].

واللبوس في العموم هو ما يلبس، والمقصود منه في الآية السابقة: الدرع التي تلبس في الحروب^(٢)، وقيل: هو ما يقي به الإنسان منطقة الرأس «الخوذة» ومنطقة الصدر والوجه «الدرع الواقي»، وهو ما كان يصنعه داود ﷺ؛ من دروع بحلقات تقى الجسم من الضربات^(٣)، وقد ألان الله له الحديد حتى كان يفتله بيده، لا يحتاج إلى نار ولا مطرقة، وكان داود ﷺ يصنع هذه الدروع ويبيعها ويرتزق منها، كما يذكر المؤرخون^(٤).

تقسيم وقته بين عبادته وعمله:

كان داود ﷺ - كما روى ابن عباس وغيره - يقسم وقته أربعة أجزاء: يوماً للعبادة، ويوماً للقضاء، ويوماً للاشتغال بخاصة نفسه، ويوماً لجميع بني إسرائيل فيعظهم ويبكيهم^(٥).

(١) الشعراوي: تفسير الشعراوي، (٤/ ١٢٩٣).

(٢) الجوهري: الصحاح تاج اللغة وصحاح العربية، تحقيق: أحمد عبد الغفار عطار، دار العلم للملايين - بيروت - ط ٤، ١٤٠٧ هـ / ١٩٨٧ م، (٣/ ٩٧٤)، والرازي: مختار الصحاح، تحقيق: يوسف الشيخ محمد، المكتبة العصرية - الدار النموذجية، بيروت - صيدا، ط ٥، ١٤٢٠ هـ / ١٩٩٩ م، ص ٢٧٨، وابن منظور: لسان العرب، دار صادر - بيروت - ط ٣، ١٤١٤ هـ (٦/ ٢٠٣).

(٣) الشعراوي: تفسير الشعراوي، (٤/ ٢٢٠٢).

(٤) ابن كثير: البداية والنهاية، (١/ ٣٩٤).

(٥) الطبري: تفسير الطبري، (٢٠/ ٦٦)، وأبو السعود: تفسير أبي السعود، (٧/ ٢٣٠)، والآلوسي: روح المعاني، تحقيق: علي عبد الباري عطية، دار الكتب العلمية - بيروت - ط ١، ١٤١٥ هـ (١٢/ ١٧١).

عبادة:

وصف رسول الله ﷺ عبادة داود عليه السلام من صلاة وصيام وقيام، وهي أحب ما تكون إلى الله ﷻ، فقال ﷺ: «أَحَبُّ الصَّيَامِ إِلَى اللَّهِ صِيَامُ دَاوُدَ، كَانَ يَصُومُ يَوْمًا وَيُفْطِرُ يَوْمًا، وَأَحَبُّ الصَّلَاةِ إِلَى اللَّهِ صَلَاةُ دَاوُدَ، كَانَ يَتَأَمُّ نِصْفَ اللَّيْلِ وَيَقُومُ ثُلُثَهُ، وَيَتَأَمُّ سُدُسَهُ»^(١)، وقد أوصى ﷺ عبد الله بن عمرو بن العاص بصوم داود، فقال له: «فَصُمْ صَوْمَ دَاوُدَ نَبِيِّ اللَّهِ ﷺ، فَإِنَّهُ كَانَ أَعْبَدَ النَّاسِ»، فقال: يَا نَبِيَّ اللَّهِ، وَمَا صَوْمُ دَاوُدَ؟ قَالَ: «كَانَ يَصُومُ يَوْمًا وَيُفْطِرُ يَوْمًا»^(٢)، وَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا ذَكَرَ دَاوُدَ قَالَ: «كَانَ أَعْبَدَ الْبَشَرِ»^(٣) أي: في زمانه.

شبهات وأباطيل:

هناك قصة عن داود عليه السلام في «صموئيل الثاني» يبدو أن بعض الرواة الإخباريين تأثروا بها، فأقحموها في قصة داود في الرواية الإسلامية، وتناقلها بعض المفسرين والمؤرخين والمحدثين وغيرهم، بشكل لا يصح مع علمهم، ولا يتسق مع منهجهم، وإن كانت في تلك الروايات الأخيرة أخف وطأة منها في «صموئيل الثاني»، لكن هذا القدر - أيضًا - لا يخرجها عن كونها اتهام لنبي الله في دينه وخلقه، هذا النبي الذي آناه الله الملك والحكمة وجعله خليفة له في الأرض؛ ليقم فيها العدل، ويحكم بين الناس بالحق، وقد عدل وحكم، وهو العابد الناسك، الذي قال عنه نبينا ﷺ «كان أعبد البشر» كما أنف الذكر .

(١) أخرجه البخاري في «صحيحه»، باب: أحب الصلاة إلى الله صلاة داود، (٤/١٦١/ح: ٣٤٢٠).

(٢) أخرجه مسلم في «صحيحه»، كتاب: الصيام، باب: النهي عن صوم الدهر لمن تضرر به، أو فوت به حقًا، أو لم يفطر العيدين والتشريق، وبيان تفصيل صوم يوم، وإفطار يوم، (٢/٨١٣/ح: ١١٥٩).

(٣) البخاري: التاريخ الكبير، (١/٨٩/ح: ٢٤٨).

القصة في المصادر العربية:

خلاصة القصة في المصادر العربية هي أن داود عليه السلام كان له تسع وتسعون امرأة، ورأى ذات يوم امرأة جميلة تغتسل، مرسله الشعر جميلة الجسم، فوقعت في قلبه، فسأل عن زوجها، فعلم أنه في الجيش يحارب، فأمر بأن يرسل إلى مكان لا يرجى منه الرجوع، ففعل به فمات، فتزوج داود هذه المرأة؛ فجاءه ملكان في هيئة رجلين، فمنعهما الحرس؛ لأنه كان يوم عبادته، فتسورا المحراب، ففزع منهم، فأعلماه أنهما أتيا يحتكمان إليه في أمر، وهو أن لأحدهما تسعة وتسعين نعجة، وللآخر نعجة واحدة، فطلب الأول من الآخر أن يأخذ نعجته ويكفلها له، فظن داود أنه فتن بالمرأة، فسجد أربعين يوماً وتاب وبكى حتى نبتت الخضرة من دموع عينيه ^(١)، بل إن قتادة قال: بلغنا أنها أم سليمان ^(٢)، وقد ربط هؤلاء وغيرهم تلك المزاعم والافتراءات بقوله عليه السلام: ﴿وَهَلْ أَتَاكَ نَبَأُ الْخَضِرِ إِذْ تَسَوَّرُوا الْمِحْرَابَ﴾ ^(٣) إِذْ دَخَلُوا عَلَى دَاوُدَ فَفَزِعَ مِنْهُمْ قَالُوا لَا تَحْزَنْ حَصْمَانِ بَقِيَ بَعْضُنَا عَلَى بَعْضٍ فَأَحْكُم بَيْنَنَا بِالْحَقِّ وَلَا تُشْطِطْ وَاهْدِنَا إِلَى سَوَاءِ الصِّرَاطِ ^(٤) إِنَّ هَذَا أَخِي لَهُ تِسْعٌ وَتِسْعُونَ نَعْجَةً وَلِي نَعْجَةٌ وَحِدَةٌ فَقَالَ أَكْفُلْنِيهَا وَعَزَّنِي فِي الْخِطَابِ ^(٥) قَالَ لَقَدْ ظَلَمَكَ بِسُؤَالِ نَعْجِكَ إِلَى نَعْجَتِهِ فَإِنَّ كَبِيرًا مِنَ الْخُلَطَاءِ لَيَبْغِي بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ إِلَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَقَلِيلٌ مَا هُمْ وَظَنَّ دَاوُدُ أَنَّمَا فَتَنَّاهُ فَاسْتَغْفَرَ رَبَّهُ وَخَرَّ رَاكِعًا وَأَنَابَ * ^(٦) فَغَفَرْنَا لَهُ ذَلِكَ وَإِنَّ لَهُ عِنْدَنَا لَزُلْفَى وَحُسْنَ مَقَابٍ ^(٧) [سورة ص: ٢١-٢٥].

أما ابن كثير فقال عند قوله عليه السلام: ﴿وَهَلْ أَتَاكَ نَبَأُ الْخَضِرِ﴾: «ذكر كثير من المفسرين من السلف والخلف هنا قصصاً وأخباراً أكثرها إسرائيلية، ومنها

(١) الطبري: تفسير الطبري، (٢٠/٦٤، ٦٦، ٦٩).

(٢) المرجع السابق، (٢٠/٦٩).

ما هو مكذوب لا محالة، تركنا إبراده في كتابنا قصداً اكتفاءً واقتصاراً على مجرد تلاوة القصة من القرآن العظيم^(١).

عمر داود عليه السلام:

صح أن آدم عليه السلام طلب من الله أن يزيد في عمر داود عليه السلام أربعين سنة، دون ذكر لمدة عمر آدم، حيث قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «لَمَّا خَلَقَ اللَّهُ آدَمَ مَسَحَ ظَهْرَهُ، فَسَقَطَ مِنْ ظَهْرِهِ كُلُّ نَسَمَةٍ هُوَ خَالِقُهَا مِنْ ذُرِّيَّتِهِ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ، وَجَعَلَ بَيْنَ عَيْنَيَّ كُلِّ إِنْسَانٍ مِنْهُمْ وَبَيْضًا مِنْ نُورٍ، ثُمَّ عَرَضَهُمْ عَلَى آدَمَ فَقَالَ: أَيُّ رَبِّ، مَنْ هَؤُلَاءِ؟ قَالَ: هَؤُلَاءِ ذُرِّيَّتُكَ، فَرَأَى رَجُلًا مِنْهُمْ فَأَعْجَبَهُ وَبَيَّضَ مَا بَيْنَ عَيْنَيْهِ، فَقَالَ: أَيُّ رَبِّ، مَنْ هَذَا؟ فَقَالَ: هَذَا رَجُلٌ مِنْ آخِرِ الْأُمَمِ مِنْ ذُرِّيَّتِكَ يُقَالُ لَهُ: دَاوُدُ، فَقَالَ: رَبِّ، كَمْ جَعَلْتَ عُمْرَهُ؟ قَالَ: سِتِّينَ سَنَةً، قَالَ: أَيُّ رَبِّ، زِدْهُ مِنْ عُمْرِي أَرْبَعِينَ سَنَةً، فَلَمَّا قَضَى عُمْرَ آدَمَ جَاءَهُ مَلَكُ الْمَوْتِ، فَقَالَ: أَوْلَمْ يَبْقَ مِنْ عُمْرِي أَرْبَعُونَ سَنَةً؟ قَالَ: أَوْلَمْ تُعْطِهَا ابْنُكَ دَاوُدَ؟ قَالَ: فَجَحَدَ آدَمُ فَجَحَدَتْ ذُرِّيَّتُهُ، وَنَسِيَ آدَمُ فَنَسِيَتْ ذُرِّيَّتُهُ، وَخَطِيءُ آدَمَ فَخَطِيئَتْ ذُرِّيَّتُهُ»^(٢).

وقد روى أبو هريرة نبأ وفاته، فذكر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال: «كَانَ دَاوُدُ النَّبِيُّ فِيهِ غَيْرَةُ شَدِيدَةٌ، وَكَانَ إِذَا خَرَجَ أُغْلِقَتِ الْأَبْوَابُ فَلَمْ يَدْخُلْ عَلَى أَهْلِهِ أَحَدٌ حَتَّى يَرْجِعَ»، فَخَرَجَ ذَاتَ يَوْمٍ، وَأَغْلِقَتِ الدَّارُ، فَأَقْبَلَتْ أَمْرَأَتُهُ تَطْلُعُ إِلَى الدَّارِ، فَإِذَا رَجُلٌ قَائِمٌ وَسَطَ الدَّارِ، فَقَالَتْ لِمَنْ فِي الْبَيْتِ: مَنْ أَتَى دَخَلَ هَذَا الرَّجُلُ الدَّارَ، وَالدَّارُ مُغْلَقَةٌ؟! وَاللَّهِ لَتُفْتَضَّحَنَّ بِدَاوُدَ، فَجَاءَ دَاوُدُ فَإِذَا الرَّجُلُ قَائِمٌ وَسَطَ الدَّارِ،

(١) البداية والنهاية: (١/٣٩٧).

(٢) أخرجه الترمذي في «سننه»، دار إحياء التراث العربي، (٥/٢٦٧ ح/٣٠٧٦)، قال الترمذي: حديث حسن صحيح، والحاكم في «المستدرک»، (٢/٣٥٤ ح/٣٢٥٧)، صححه الحاكم والذهبي على شرط مسلم.

فَقَالَ لَهُ دَاوُدُ: مَنْ أَنْتَ؟ قَالَ: أَنَا الَّذِي لَا أَهَابُ الْمُلُوكَ، وَلَا يَمْتَنِعُ مِنِّي الْحُجَابُ،
فَقَالَ دَاوُدُ: أَنْتَ وَاللَّهِ إِذَنْ مَلِكُ الْمَوْتِ، مَرْحَبًا بِأَمْرِ اللَّهِ، فَرَمَلَ دَاوُدُ مَكَانَهُ حَيْثُ
قَبِضَتْ رُوحُهُ حَتَّى فَرَّغَ مِنْ شَأْنِهِ، وَطَلَعَتْ عَلَيْهِ الشَّمْسُ، فَقَالَ سُلَيْمَانُ لِلطَّيْرِ:
أُظِلِّي عَلَى دَاوُدَ، فَأَظِلَّتْ عَلَيْهِ الطَّيْرُ حَتَّى أَظْلَمَتْ عَلَيْهِمُ الْأَرْضُ، فَقَالَ لَهَا
سُلَيْمَانُ: أَفِضِي جَنَاحَا جَنَاحًا^(١).

(١) أخرجه أحمد في «مسنده»، (١٥/٢٥٤/ح: ٩٤٣٢)، قال المحققون: إسناده ضعيف لانقطاعه،
فإن المطلب - وهو ابن عبد الله بن حنطب - لم يسمع من أبي هريرة كما قال البخاري في «التاريخ
الأوسط»، (١٧/١)، وأبو حاتم في «المراسيل» لابنه، ص ٢٠٩، وباقي رجاله ثقات، رجال
الشيخين، في حين قال ابن كثير: «انفرد بإخراجه الإمام أحمد، وإسناده جيد»، البداية والنهاية،
(٣٢٠/٢).

قصة لقمان الحكيم ﷺ

اختلف الرواة في الكثير مما يخص لقمان الحكيم ﷺ، فقال ابن عباس ومجاهد: كَانَ لُقْمَانُ الْحَكِيمُ عَبْدًا حَبَشِيًّا^(١)، وروى سَعِيدُ بْنُ الْمُسَيَّبِ أَنَّهُ مِنْ سُودَانِ مِصْرَ^(٢)، وَقَالَ السُّهَيْلِيُّ: كَانَ نُوبِيًّا مِنْ أَهْلِ أَيْلَةَ^(٣)، وقد ذكر ابن حجر كل هذه الأقوال^(٤).

ولقمان رجل حكيم وصف بصفات الحكمة والقول السديد والفهم والزهد والورع، وما يتصف به حكماء وصلحاء النَّاسِ، وقد أعلمنا الله ﷻ أَنَّهُ آتَى لُقْمَانَ الْحِكْمَةَ، وهذا يعطينا بيانًا جليًّا ومؤكدًا على ما كان عليه لقمان من حسن الفعال وجميل الخصال، قال تعالى: ﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا لُقْمَانَ الْحِكْمَةَ﴾ [لقمان: ١٢]، وروي أَنَّهُ كَانَ نَبِيًّا، لكن هذا القول ضعيف جدًا لأنه لم يثبت بقرآن ولا سنة صحيحة، فضلًا عن قلة من قال بذلك وضعف قولهم، ومنهم عكرمة^(٥)، والسدي^(٦) والشعبي^(٧)، وروى البعض أَن عكرمة تفرد بذلك، وَأَنَّ الرَّاوي عَنْهُ جَابِرُ الْجَعْفِي، وهو ضعيف جدًا^(٧).

(١) أخرجه أحمد في «الزهد»، دار الكتب العلمية - بيروت - ١٤٢٠ هـ / ١٩٩٩ م، ص ٤٨، والطبري:

التفسير، (٥٤٧ / ١٨)، ابن كثير: البداية والنهاية، (٥ / ٣).

(٢) ابن كثير: تفسير ابن كثير، (٥ / ٣).

(٣) المرجع السابق، (٥ / ٣).

(٤) فتح الباري، (٤٦٦ / ٦).

(٥) الطبري: تفسير الطبري، (٥٤٩ / ١٨).

(٦) الشوكاني: فتح القدير، دار ابن كثير، دمشق، دار الكلم الطيب، بيروت، ط ١، ١٤١٤ هـ.

(٧) (٢٧٣ / ٤).

(٧) ابن حجر: فتح الباري، (٤٦٦ / ٦)، والشوكاني: فتح القدير، (٢٧٣ / ٤).

عمله:

ورد في عمل لقمان عدة أقوال، منها قول مجاهد: أنه كان قاضياً على بني إسرائيل^(١)، وقول ابن عباس رضي الله عنهما أنه كان نجاراً^(٢)، وقول سعيد بن المسيب أنه كان خياطاً^(٣).

قَالَ عليه السلام: ﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا لُقْمَنَ الْحِكْمَةَ أَنْ اشْكُرْ لِلَّهِ وَمَنْ يَشْكُرْ فَإِنَّمَا يَشْكُرُ لِنَفْسِهِ وَمَنْ كَفَرَ فَإِنَّ اللَّهَ غَنِيٌّ حَمِيدٌ ١٥﴾ وَإِذْ قَالَ لُقْمَنُ لِبَنِيهِ وَهُوَ يَعِظُهُ يَبْنُيْ لَا تُشْرِكْ بِاللَّهِ إِنَّ الشِّرْكَ لَظُلْمٌ عَظِيمٌ ١٦ وَوَصَّيْنَا الْإِنْسَانَ بِوَلَدَيْهِ حَمَلَتْهُ أُمُّهُ وَهَنًا عَلَى وَهْنٍ وَفَصَّلَهُ فِي عَامَيْنِ أَنْ اشْكُرْ لِي وَلِوَالِدَيْكَ إِلَيَّ الْمَصِيرُ ١٧ وَإِنْ جَاهَدَاكَ عَلَى أَنْ تُشْرِكَ بِي مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ فَلَا تُطِعْهُمَا وَصَاحِبُهُمَا فِي الدُّنْيَا مَعْرُوفًا وَاتَّبِعْ سَبِيلَ مَنْ أَنَابَ إِلَيَّ ثُمَّ إِلَيَّ مَرْجِعُكُمْ فَأُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ١٨ يَبْنُيْ إِنَّهَا إِن تَكُ مِثْقَالَ حَبَّةٍ مِنْ خَرْدَلٍ فَتَكُنْ فِي صَخْرَةٍ أَوْ فِي السَّمَوَاتِ أَوْ فِي الْأَرْضِ يَأْتِ بِهَا اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ لَطِيفٌ خَبِيرٌ ١٩ يَبْنُيْ أَفَرَأَيْتُمُ الصَّلَاةَ وَآمُرُ بِالْمَعْرُوفِ وَنَهَى عَنِ الْمُنْكَرِ وَأَصْبِرْ عَلَى مَا أَصَابَكَ إِنَّ ذَلِكَ مِنْ عَزَمِ الْأُمُورِ ٢٠ وَلَا تُصْعِقْ خَدَّكَ لِلنَّاسِ وَلَا تَمِسْ فِي الْأَرْضِ مَرًّا إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ كُلَّ مُخْتَالٍ فَخُورٍ ٢١ وَأَقْصِدْ فِي مَسْيِكَ وَاعْظُضْ مِنْ صَوْتِكَ إِنَّ أَنْكَرَ الْأَصْوَاتِ لَصَوْتُ الْحَمِيرِ ٢٢﴾ [لقمان: ١٢-١٩].

روى الطبري في قوله عليه السلام: ﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا لُقْمَنَ الْحِكْمَةَ﴾ أنه الفقه والعقل والإصابة في القول من غير بُبُوَّة، وأنه كان رجلاً صالحاً^(٤).

(١) الطبري: تفسير الطبري، (٥٤٧/١٨)، أبو السعود: تفسير أبو السعود، دار إحياء التراث - بيروت - بدون، (٧١/٧)، وابن كثير: البداية والنهاية، (٥/٣).

(٢) أخرجه أحمد في «الزهد»، ص ٤٤، وابن كثير: البداية والنهاية، (٥/٣).

(٣) أخرجه أحمد في «الزهد»، ص ٤٣.

(٤) تفسير الطبري، (٥٤٦/١٨).

زمن:

قال أنس بن مالك عند قوله ﷺ: ﴿وَاللَّاتُ لَهُ الْحَدِيدُ﴾ (١) أَنْ أَعْمَلَ سَيِّئَاتٍ ﴿سبأ: ١٠، ١١﴾: إن لقمان كان عند داود وهو يسرد الدرع، فجعل يفتله هكذا بيده، فجعل لقمان يتعجب ويريد أن يسأله وتمنعه حكمته أن يسأله، فلما فرغ منها صبها على نفسه، فقال: نعم درع الحرب هذه، فقال لقمان: الصمت من الحكمة وقليل فاعله، كنت أردت أن أسألك، فسكت حتى كفيتني^(١)، قال ابن حجر بعد ذكره هذا الخبر: وهذا صريح في أنه عاصر داود ﷺ وهو الصحيح^(٢)، وهذا أقوى ما ورد في زمن لقمان الحكيم.

وروى وهب بن منبه في «المبتدأ» أنه كان ابن أخت أيوب ﷺ أو ابن خالته، وأنه من أولاد آزر^(٣)، وذكره ابن الجوزي في «التلخيص» بعد إبراهيم وقبل إسماعيل وإسحاق، وزعم الواقدي أنه كان بين عيسى ونبينا ﷺ^(٤).

من حكم لقمان وأقواله ووصاياه:

مما نسب إلى لقمان من الأقوال والحكم، فضلاً عما حكاه القرآن الكريم:

- أَحِبَّ خَلِيلَكَ وَخَلِيلَ أَبِيكَ^(٥).

- وقيل للقمان: أيُّ الناس شر؟ قال: الذي لا يبالي أن يراه الناس مسيئاً^(٦).

(١) أخرجه الحاكم في «المستدرک»، باب تفسير سورة سبأ، (٢/٤٥٨/ح: ٣٥٨٢)، صححه الحاكم والذهبي على شرط مسلم، رواه أنس بن مالك، وأبو السعود: التفسير، (٧/٧١).

(٢) فتح الباري، (٦/٤٦٦).

(٣) ابن حجر: فتح الباري، (٦/٤٦٦)، وأبو السعود: التفسير، (٧/٧١).

(٤) ابن حجر: فتح الباري، (٦/٤٦٦).

(٥) أخرجه أحمد في «الزهد»، ص ٤٤.

(٦) المرجع السابق نفسه.

- قال لقمان لابنه: يا بني ما ندمت على الصمت قط، وإن كان الكلام من فضة فإن السكوت من ذهب^(١).

- وذات مرة قال له سيده: اذبح لي شاة، فذبح له شاة، فقال له: اثنتيني بأطيب مضغتين فيها، فأثاه باللسان والقلب؛ فقال: أما كان فيها شيء أطيب من هذين؟ قال: لا، فسكت عنه ثم قال له: اذبح لي شاة، فذبح له شاة، فقال له: ألقِ أخبث مضغتين، فرمى باللسان والقلب، فقال: أمرتك أن تأتينني بأطيب مضغتين فأتيتني باللسان والقلب، وأمرتك أن تلقي أخبث مضغتين فألقيت اللسان والقلب، فقال: إنه ليس شيء بأطيب منهما إذا طابا، ولا أخبث منهما إذا خبثا^(٢).

(١) أخرج أحمد في «الزهد»، ص ٤٤.

(٢) السابق نفسه، وأبو السعود: التفسير، (٧/ ٧١).

سليمان عليه السلام

هو سليمان بن داود عليه السلام، فهو نبي ابن نبي، وهبه الله لأبيه: ﴿وَوَهَبْنَا لِدَاوُدَ سُلَيْمَنًا نَّعِمَ الْعَبْدُ إِنَّهُ أَوَّابٌ﴾ [سورة ص: ٣٠]، وورثه إياه: ﴿وَوَرِثَ سُلَيْمَنُ دَاوُدَ﴾ [النمل: ١٦]، في نبوته وفي ملكه؛ لأن الأنبياء لا يورثون مالا، كما قال عليه السلام: ﴿لَا تُورَثُ، مَا تَرَكْنَا صَدَقَةً﴾^(١)، وكما قال عليه السلام أيضا: ﴿لَا يَفْتَسِمُ وَرَثَتِي دِينَارًا وَلَا دِرْهَمًا، مَا تَرَكْتُ بَعْدَ نَفَقَةِ نِسَائِي، وَمُثُونَةِ عَامِلِي فَهُوَ صَدَقَةٌ﴾^(٢)، كما قال أبو بكر الصديق للسيدة فاطمة بنت النبي عليه السلام عندما سألته عن ميراث أبيها بعد وفاته عليه السلام: إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: ﴿لَا تُورَثُ، مَا تَرَكْنَا صَدَقَةً﴾^(٣).

علم سليمان عليه السلام وحكمته:

سما من الله به على سليمان عليه السلام العلم والحكمة والفطنة ومقتضيات تلك المعاني الجليلة، بل إن علمه كان مميزا عن غيره ومتفردا بين البشر في زمانه، بل ومن بعده، وهو علم كان معيارا للملك وُصف بذلك، مُلك لم يتملكه أحد من بعده، إذا استثنينا ما أنعم الله به على نبينا محمد ﷺ، حيث استجاب الله لدعوته عليه السلام إذ قال: ﴿رَبِّ اغْفِرْ لِي وَهَبْ لِي مُلْكًا لَا يَبْتَغِي لِأَحَدٍ مِّنْ بَعْدِي إِنَّكَ أَنْتَ الْكَوَّابُ﴾ [سورة ص: ٣٥]، وكان ذلك منذ صغره وفي حياة أبيه، كما سيأتي في حكمه بين صاحب الحرث وصاحب الغنم.

(١) أخرجه أحمد في «مسنده»، كتاب: «فرض الخمس»، (٤/٧٩ ح: ٣٠٩٣)، رواه أبو بكر الصديق عليه السلام.

(٢) أخرجه البخاري في «صحيحه»، باب: نفقة القيم للوقف، (٤/١ ح: ٢٧٧٦)، رواه أبو هريرة.

(٣) أخرجه أحمد في «مسنده»، كتاب: الزهد، (٤/٧٩ ح: ٣٠٩٣)، رواه أبو بكر الصديق عليه السلام.

ومن دلالات علمه وحكمته ما يأتي:

أولاً: علمه بمنطق ولغات الجن والطيور والحشرات وقوى أخرى:

مَنْ اللهُ عَلَى سُلَيْمَانَ عَلَيْهِ السَّلَامُ بِأَنْ عِلْمَهُ مَنْطِقُ وَلُغَةُ بَعْضِ الْكَائِنَاتِ الْآخَرَى؛
مثل: الجن والطيور والحشرات، بل كان يحكمها، كما في قوله ﷺ: ﴿وَوَرِثَ
سُلَيْمَانُ دَاوُودَ وَقَالَ إِنِّي آتِيهَا النَّاسُ عُلْمَنَا مَنْطِقَ الطَّيْرِ وَأُوتِينَا مِنْ كُلِّ شَيْءٍ إِنَّ هَذَا لَهُوَ
الْفَضْلُ الْمُبِينُ﴾ [النمل: ١٦]، والحشرات كما رأينا مع النملة: ﴿حَتَّى إِذَا أَتَوْا عَلَى
وَادِ النَّمْلِ قَالَتْ نَمْلَةٌ إِنِّي أَتِيهَا النَّمْلُ ادْخُلُوا مَسْكِنَهُمْ لَا يَخْطِبَنَّكُمْ سُلَيْمَانُ وَجُنُودُهُ وَهُمْ
لَا يَشْعُرُونَ﴾ ٥٠ فَبَسَّمَ ضَاحِكًا مِنْ قَوْلِهَا وَقَالَ رَبِّ أَوْزِعْنِي أَنْ أَشْكُرَ بِنِعْمَتِكَ الَّتِي
أَنْعَمْتَ عَلَيَّ وَعَلَىٰ وَالِدَيَّ وَأَنْ أَعْمَلَ صَالِحًا تَرْضَاهُ وَأَدْخِلْنِي بِرَحْمَتِكَ فِي عِبَادِكَ
الصَّالِحِينَ﴾ [النمل: ١٨، ١٩]، وكذلك التعامل مع قوى خارقة، مثل الريح التي
سخرها الله له، كما في قوله تعالى: ﴿فَسَخَّرْنَا لَهُ الرِّيحَ تَجْرِي بِأَمْرِهِ رُخَاءً حَيْثُ أَصَابَ﴾
[سورة ص: ٣٦].

ثانياً: الحكم بين صاحب الحرث وصاحب الغنم:

روى ابن عباس وابن مسعود رَضِيَ اللهُ عَنْهُمَا وغيرهما أن رجلين احتكما إلى داود في
أن غنم أحدهما دخلت حرث الآخر - أو كرمه كما جاء في الرواية - فأفسدته
وأكلت ما به من عناقيد، فقاضى داود لصاحب الحرث أن يأخذ غنم الآخر، فرأى
سليمان، رأياً أرفق، وعرضه على داود رَضِيَ اللهُ عَنْهُ، وهو أن «يُدْفَعَ الْكَرْمُ إِلَى صَاحِبِ
الْغَنَمِ فَيَقُومَ عَلَيْهِ حَتَّى يَعُودَ كَمَا كَانَ، وَتُدْفَعَ الْغَنَمُ إِلَى صَاحِبِ الْكَرْمِ فَيُصِيبَ
مِنْهَا، حَتَّى إِذَا كَانَ الْكَرْمُ كَمَا كَانَ دُفِعَ الْكَرْمُ إِلَى صَاحِبِهِ، وَدُفِعَتِ الْغَنَمُ إِلَى
صَاحِبِهَا»، فقاضى داود بذلك، قال ابن عباس رَضِيَ اللهُ عَنْهُ: حكم سليمان بذلك وهو ابن
إحدى عشرة سنة، وهو ما ذكره المفسرون في قوله ﷺ: ﴿وَدَاوُودَ وَسُلَيْمَانَ إِذْ

يَحْكُمَانِ فِي الْحَرْثِ إِذْ نَفَشَتِ فِيهِ غَنَمُ الْقَوْمِ وَكُنَّا لِحُكْمِهِمْ شَاهِدِينَ ﴿٧٨﴾ فَفَهَّمْنَهَا سُلَيْمَنَ وَكُلًّا ؕ آتَيْنَا حُكْمًا وَعَلَّمْنَا وَسَخَّرْنَا مَعَ دَاوُدَ الْجِبَالَ يُسَبِّحْنَ وَالطَّيْرَ وَكُنَّا فَاعِلِينَ ﴿٧٩﴾ [الأنبياء: ٧٨، ٧٩] ^(١).

وقد حدثت هذه القضية في عصر الرسول ﷺ، وذلك أن ناقة البراء بن عازب دخلت حائط رجل فأفسدته، ففضى رسول الله ﷺ أن «على أهل الأموال حفظها بالنهار، وعلى أهل المواشي حفظها بالليل» ^(٢).

ثالثاً: الحكم بين امرأتين:

تتجلى حكمة سليمان ﷺ وفطنته في حكمه بين امرأتين في طفل ادعت كل منهما أنه ابنها، كما أخبرنا رسول الله ﷺ، إذ قَالَ: «كَانَتِ امْرَأَتَانِ مَعَهُمَا ابْنَاهُمَا، جَاءَ الذُّبُّ فَذَهَبَ بِابْنٍ إِحْدَاهُمَا، فَقَالَتْ لِصَاحِبَتِهَا: إِنَّمَا ذَهَبَ بِابْنِكَ، وَقَالَتِ الْأُخْرَى: إِنَّمَا ذَهَبَ بِابْنِكَ، فَتَحَاكَمَتَا إِلَى دَاوُدَ ﷺ، فَقَضَى بِهِ لِلْكُبْرَى، فَفَرَّجَتَا

(١) الطبري: تفسير الطبري، (٣٢٣/١٦)، وابن كثير: تفسير ابن كثير، (٣٥٥/٥)، وذكر الفخر الرازي أن هذه الرواية هي رواية أكثر المفسرين في ذلك، (مفاتيح الغيب، ١٦٤/٢٢)، كما ذكر تعقياً على رواية المفسرين سؤالين وأجاب عنهما، السؤال الأول: هل في الآية دلالة على أنهما ﷺ، اختلغا في الحكم أم لا؟ الجواب: أنهما اختلفا، والدليل إجماع الصحابة والتابعين ﷺ، على ما روياه، وأيضاً فقد قال الله ﷻ: «وَكُنَّا لِحُكْمِهِمْ شَاهِدِينَ»، ثم قال: «فَفَهَّمْنَاهَا سُلَيْمَنَ»، والفاء للتعقيب، فوجب أن يكون ذلك الحكم سابقاً على هذا التفهيم، وذلك الحكم السابق إما أن يقال: اتفقا فيه أو اختلفا فيه، فإن اتفقا فيه لم يبقَ لقوله: «فَفَهَّمْنَاهَا سُلَيْمَنَ» فائدة وإن اختلفا فيه فذلك هو المطلوب السؤال الثاني: سلمنا أنهما اختلفا في الحكم، ولكن هل كان الحكمان صادرين عن الص أو عن الاجتهاد؟ الجواب: الأمران جائزان عندنا، (السابق نفسه).

(٢) أخرجه أحمد في «مسنده»، (٣٩/٩٧/ح. ٢٣٦٩١)، وأبو داود في «سننه»، تحقيق: شعيب الأرنؤوط وآخر، مؤسسة الرسالة - بيروت - ١٤٢٠هـ/٢٠٠٩م، (٥/٤٢١/ح. ٣٥٦٩٠)، قال المحققان: رجاله ثقات، ولفظ الرواية لأبي داود، وفي رواية أحمد: «أَنَّ مَا أَفْسَدَتِ الْمَوَاشِي بِاللَّيْلِ ضَامِنٌ عَلَى أَهْلِهَا».

على سُلَيْمَانَ بْنِ دَاوُدَ عليه السلام فَأَخْبَرَتْاهُ، فَقَالَ: ائْتُونِي بِالسَّكِينِ أَشَقُّهُ بَيْنَهُمَا، فَقَالَتِ الصَّغْرَى: لَا تَفْعَلْ بِرَحْمَتِكَ اللَّهُ هُوَ ابْنُهَا فَقَضَى بِهِ لِلصَّغْرَى ^(١).

وهذا الحكم لا يعني خطأ داود عليه السلام في حكمه، وإنما يعني أنه حكم بناء على قوة الحجة عند المرأتين، فلما كانت حجة الكبرى أقوى أو أظهر من حجة الصغرى حكم لها، في حين سلك سليمان عليه السلام مسلكاً آخر اتسم بالحيلة واختبار العواطف عند المرأتين تجاه الابن؛ لأن العاطفة هي أقوى رابط بين المرأة وطفلها في هذه الحالة.

ومسلك داود عليه السلام هو المسلك المعتاد والطبعي في سائر الحالات التي يتحاكم فيها الناس، وهو المسلك القائم على الحجة الأقوى والأظهر لإثبات الحق، مهما كانت حقيقة الأمر؛ لأن من يحكم لا يعلم هذه الحقيقة - في الغالب، وأنه مطالب بالحكم بناء على قوة الحجة.

وقد أسس رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لهذا المنهج وحذر مَنْ تظاهر بحجته لأخذ ما ليس من حقه، وذلك في قوله ﷺ: «إِنَّكُمْ تَخْتَصِمُونَ إِلَيَّ، وَلَعَلَّ بَعْضَكُمْ أَلْحَنُ بِحُجَّتِهِ مِنْ بَعْضٍ، فَمَنْ قَضَيْتُ لَهُ مِنْ بَحْقِ أَخِيهِ شَيْئًا بِقَوْلِي، فَإِنَّمَا أَقْطَعُ لَهُ قِطْعَةً مِنَ النَّارِ فَلَا يَأْخُذْهَا» ^(٢).

(١) أخرجه البخاري في «صحيحه»، كتاب: الفرائض، باب: إذا ادعت المرأة ابناً، (٨/ ١٥٦) ح: (٦٧٦٩)، ومسلم في «صحيحه»، كتاب: الأقضية، باب: بيان اختلاف المجتهدين، (٣/ ١٣٤٤) ح: (١٧٢٠)، رواه أبو هريرة، واللفظ للبخاري.
(٢) أخرجه البخاري في «صحيحه»، كتاب: الشهادات، باب: من أقام البينة بعد اليمين، (٣/ ١٨٠) ح: (٢٦٨٠)، روته أم سلمة، واللفظ له.

ملك سليمان عليه السلام:

وهاب الله نبيه سليمان عليه السلام فضلاً عن النبوة والعلم والحكمة، ملكاً واسعاً عريضاً، فقد استجاب لدعوته إذ قال: ﴿رَبِّ اغْفِرْ لِي وَهَبْ لِي مُلْكًا لَا يَنْبَغِي لِأَخِيرٍ مِنْ بَعْدِي إِنَّكَ أَنْتَ الْوَهَّابُ﴾ [سورة ص: ٣٥]، فغفر له الله ووهب له ملكاً لم يهبه لأحد من بعده، وقد قدر رسولنا ما أُوتي سليمان واحترمه، واحترم دعوته فيه، كما تجلّى فيما وقع مع النبي ﷺ وحدث عنه، إذ قال ﷺ: «إن عقريناً من الجن تفلت البارحة ليقطع عليّ صلاتي، فأمكنني الله منه فأخذته، فأردت أن أربطه على سارية من سواري المسجد حتى تنظروا إليه كلكم، فذكرت دعوة أخمي سليمان: ﴿قَالَ رَبِّ اغْفِرْ لِي وَهَبْ لِي مُلْكًا لَا يَنْبَغِي لِأَخِيرٍ مِنْ بَعْدِي إِنَّكَ أَنْتَ الْوَهَّابُ﴾، فرددته خاسئاً»^(١).

ويمكن تصنيف هذه الهبات الربانية لسليمان عليه السلام في الآتي:

أولاً: حكم مملكة أبيه داود عليه السلام في الشام، ومقرها بيت المقدس، وكانت ذات نفوذ كبير، وقد تكون أكثر اتساعاً مما كانت عليه زمن داود، حتى اشتهر في المصادر العربية أن سليمان عليه السلام أحد أربعة ملوك ملكوا الدنيا.

ثانياً: حكمه للإنس والجن والطير، وتسخير الريح له، كما دل عليه قوله ﷺ: ﴿فَسَخَرْنَا لَهُ الرِّيحَ تَجْرِي بِأَمْرِهِ رُحَاءَ حَيْثُ أَصَابَ ۝ وَالشَّيَاطِينَ كُلَّ بَنَّاءٍ وَغَوَّاصٍ ۝ وَآخَرِينَ مُقَرَّنِينَ فِي الْأَصْفَادِ﴾ [سورة ص: ٣٦-٣٨].

ثالثاً: امتلاكه أقوى جيش على وجه الأرض، من الإنس والجن والطير، حتى

(١) أخرجه البخاري في «صحيحه»، باب: قول الله ﷻ: ﴿وَوَهَبْنَا لِدَاوُدَ سُلَيْمَانَ فَاغْنَا عَنْهُ الْبَنَاءَ أَزْوَاجَ﴾ [سورة ص: ٣٠] «الراجع المنيب»، (٤/ ١٦٢ ح: ٣٤٢٣)، رواه أبو هريرة.

الريح، وقد تجلت هذه المعاني فيما سجله القرآن الكريم، في مثل قوله تعالى: ﴿وَحُسْبَرُ لِسَانَيْنِ جُنُودُهُ مِنَ الْجِنِّ وَالْإِنسِ وَالظِّئِرُ قَهُمُ يُورَعُونَ﴾ [النمل: ١٧]، وقوله ﷺ على لسان سليمان ﷺ: ﴿أَمَّا الْهَدُودُ بِالرَّجُوعِ إِلَى مَلَكَةِ سَبَأَ وَقَوْمِهَا، وَأَمَّا جُنُودُهُ مِنَ الْجِنِّ أَنْ يَأْتُوهُ بِعَرْشِهَا: ﴿أَرْجِعْ إِلَيْهِمْ فَلَتَأْتِيَنَّهُمْ بِجُنُودٍ لَا قِبَلَ لَهُمْ بِهَا وَلَخُيَّرَتْنَاهُمْ بَيْنَهَا أَدَلَّةً وَهَمَّ صَغُرُونَ﴾ (٧) قَالَ يَأْتِيَانَهَا الْمَلَكُوتُ أَيْكُمُ يَأْتِيَنِي بِعَرْشِهَا قَبْلَ أَنْ يَأْتُوَنِي مُسْلِمِينَ﴾ (٨) قَالَ عِفْرِيتٌ مِنَ الْجِنِّ أَنَا ءَاتِيكَ بِهِ قَبْلَ أَنْ تَقُومَ مِنْ مَقَامِكَ وَإِنِّي عَلَيْهِ لَقَوِيَّ أَمِينٌ﴾ (٩) قَالَ الَّذِي عِنْدَهُ عِلْمٌ مِنَ الْكِتَابِ أَنَا ءَاتِيكَ بِهِ قَبْلَ أَنْ يَرْتَدَّ إِلَيْكَ طَرْفُكَ فَلَمَّا رَآهُ مُسْتَقِرًّا عِنْدَهُ قَالَ هَذَا مِنْ فَضْلِ رَبِّي لِيَبْلُوَنِي ءَأَشْكُرُ أَمْ أَكْفُرُ وَمَنْ شَكَرَ فَإِنَّمَا يَكُفِّرُ لِنَفْسِهِ وَمَنْ كَفَرَ فَإِنَّ رَبِّي غَنِيٌّ كَرِيمٌ﴾ [النمل: ٣٧-٤٠]، وقوله ﷺ: ﴿وَلِسَانَيْنِ الرَّيْحَ عَاصِفَةً تَجْرِي بِأَمْرِءٍ إِلَى الْأَرْضِ الَّتِي بَرَكْنَا فِيهَا وَكُنَّا بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمِينَ﴾

[الأنبياء: ٨١].

رابعاً: امتلاكه أقوى وأنفذ وأسرع جهاز استخبارات واستطلاعات في العالم آنذاك؛ وليس أدل على ذلك من كون الهدد يأتيه بأخبار مملكة متناهية البعد عن مملكته في وقت قصير، كما جاء في قوله ﷺ: ﴿وَتَفَقَّدَ الظِّئِرُ فَقَالَ مَا لِيَ لَا أَرَى الْهَدُودَ أَمْ كَانَ مِنَ الْغَائِبِينَ﴾ (٥) لَأَعَذِّبَنَّهُ عَذَابًا شَدِيدًا أَوْ لَا أَذْبَحَنَّهُ أَوْ لِيَأْتِيَنِي بِسُلْطَانٍ مُبِينٍ﴾ (٦) فَمَكَتْ عَنَدَ بَعِيزٍ فَقَالَ أَحَطْتُ بِمَا لَمْ تُحِطْ بِهِ وَجِئْتُكَ مِنْ سَبَإٍ بِنَبَأٍ يَقِينٍ﴾ (٧) إِنِّي وَجَدْتُ أَمْرًا تَمْلِكُهُمْ وَأُوتِيَتْ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ وَلَهَا عَرْشٌ عَظِيمٌ﴾ (٨) وَجَدْتُمَا وَقَوْمَهُمَا يَسْجُدُونَ لِلشَّمْسِ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَزَفَنَ لَهُمُ الشَّيْطَانُ أَعْمَالَهُمْ فَصَدَّهُمْ عَنِ السَّبِيلِ فَهُمْ لَا يَهْتَدُونَ﴾ [النمل: ٢٠-٢٤]، كما أن بعض جنوده أو استخباراته أتاه بعرض تلك المملكة المتباعدة قبل أن يرتد إليه طرفه، كما في قوله ﷺ على لسان سليمان ﷺ: ﴿قَالَ يَأْتِيَانَهَا الْمَلَكُوتُ أَيْكُمُ يَأْتِيَنِي بِعَرْشِهَا قَبْلَ أَنْ يَأْتُوَنِي مُسْلِمِينَ﴾ (٨) قَالَ عِفْرِيتٌ مِنَ الْجِنِّ أَنَا ءَاتِيكَ بِهِ قَبْلَ أَنْ تَقُومَ مِنْ مَقَامِكَ وَإِنِّي عَلَيْهِ

لَقَوِيَّ أَمِينٍ ﴿٣٦﴾ قَالَ الَّذِي عِنْدَهُ عِلْمٌ مِّنَ الْكِتَابِ أَنَا آتِيكَ بِهِ قَبْلَ أَن يَرْتَدَّ إِلَيْكَ طَرْفُكَ فَلَمَّا رَآهُ مُسْتَقِرًّا عِنْدَهُ قَالَ هَذَا مِنْ فَضْلِ رَبِّي لِيَبْلُوَنِي ءَأَشْكُرُ أَمْ أَكْفُرُ وَمَن شَكَرَ فَإِنَّمَا يَشْكُرُ لِنَفْسِهِ وَمَن كَفَرَ فَإِنَّ رَبِّيَ غَنِيٌّ كَرِيمٌ ﴿٣٨﴾ [النمل: ٣٨-٤٠].

سليمان والجن:

مما منحه الله ﷻ لنبيه سليمان ﷺ تسخير الشياطين له؛ فكانوا يأترون بأمره، ويعملون له ما يشاء، كما أن وفاة سليمان بينت لمن يعتقدون علمهم الغيب أنهم لا يعلمون شيئاً منه، كما جاء في قوله ﷻ: ﴿فَسَحَرْنَا لَهُ الرِّيحَ تَجْرِي بِأَمْرِهِ رِجَاءً حَيْثُ أَصَابَ ﴿٣٦﴾ وَالشَّيْطَانِ كُلِّ بَنَاءٍ وَغَوَّاصٍ ﴿٣٧﴾ وَآخَرِينَ مُقَرَّنِينَ فِي الْأَصْفَادِ ﴿٣٨﴾﴾ [سورة ص: ٣٦-٣٨]، وقوله ﷻ: ﴿وَمِنَ الشَّيْطَانِ مَن يَغْوُصُّونَ لَهُ وَيَعْمَلُونَ عَمَلًا دُونَ ذَلِكَ وَكُنَّا لَهُمْ حَفِظِينَ﴾ [الأنبياء: ٨٢]، وقوله ﷻ: ﴿وَلِسُلَيْمَانَ الرِّيحَ عُدُوهَا شَهْرٌ وَرَوَّاحُهَا شَهْرٌ وَأَسَلْنَا لَهُ عَيْنَ الْقِطْرِ وَمِنَ الْجِنِّ مَن يَعْمَلُ بَيْنَ يَدَيْهِ بِإِذْنِ رَبِّهِ وَمَن يَزِغْ مِنْهُمْ عَنْ أَمْرِنَا نُذِقْهُ مِنْ عَذَابِ السَّعِيرِ ﴿٣٩﴾ يَعْمَلُونَ لَهُ مَا يَشَاءُ مِن مَّحْرِبٍ وَتَمْكَيْلٍ وَجِفَانٍ كَالْجَوَابِ وَقُدُورٍ رَّاسِيَتٍ أَعْمَلُوا ءَالَ دَاوُدَ شُكْرًا وَقَلِيلٌ مِّنْ عِبَادِيَ الشَّاكِرُونَ ﴿٤٠﴾﴾ فَلَمَّا قَضَيْنَا عَلَيْهِ الْمَوْتَ مَا دَلَّهُمْ عَلَى مَوْتِهِ إِلَّا دَابَّةُ الْأَرْضِ تَأْكُلُ مِنسَأَتَهُ فَلَمَّا خَرَّ تَبَيَّنَتِ الْجِنُّ أَن لَّو كَانُوا يَعْلَمُونَ الْغَيْبَ مَا لَبِثُوا فِي الْعَذَابِ الْمُهِينِ ﴿٤١﴾﴾ [سبأ: ١٢-١٤] ^(١).

(١) ﴿وَأَسَلْنَا لَهُ عَيْنَ الْقِطْرِ﴾: أي: أذنبا له عين الحديد، والجفان: القصعة التي يأكل فيها الناس، كالجواب: كالجياض للابل، (البخاري في صحيحه)، باب: قوله تعالى: ﴿وَوَهَبْنَا لَهُ ذَا السُّيْتَيْنِ﴾ يقر القبط إلهه وأوابه، الرجاء المنيب، (٤/ ١٦١). وقال أحد المفسرين: والمحارب جمع محراب، وهو مكان العبادة كالقبلة مثلاً، والجفان: جمع جفنة، وهي القصعة الكبيرة الواسعة التي تكفي لعدد كبير، والقدرور الراسيات أي: الثابتة التي لا تنقل من مكان لآخر وهي مبنية. وفي الجاهلية اشتهرت مثل هذه القدرور عند ابن جدعان، وعند مطعم بن عدي. أما التماثيل فهي معروفة، =

وهكذا أعطاه ربه كما طلب حتى رضي وشكر: ﴿هَذَا عَطَاؤُنَا فَامْنُنْ أَوْ أَمْسِكْ
بَغَيْرِ حِسَابٍ﴾ (٣٩) وَإِنَّ لَهُ عِنْدَنَا لَزُلْفَىٰ وَحُسْنَ مَقَابٍ ﴿[سورة ص: ٣٩، ٤٠]، وعرف
سليمان عليه السلام قدر ما أعطاه ربه وعرف الناس بما أوتي من الفضل المبين:
﴿وَوَرِثَ سُلَيْمَنُ دَاوُدَ وَقَالَ يَا أَيُّهَا النَّاسُ عَلِمْنَا مَنَاطِقَ الظُّلُمِ وَأَوْتَيْنَا مِنْ كُلِّ شَيْءٍ إِنَّ
هَذَا لَهُوَ الْفَضْلُ الْمُبِينُ﴾ [النمل: ١٦].

سليمان ومسألة الخيل:

عند ذكر قوله عليه السلام: ﴿إِذَا عُرِضَ عَلَيْهِ بِالْعِشِيِّ أَصْلَفَتُ لِيَايَا﴾ (٣٩) فَقَالَ إِنِّي لَأَحِبُّ
حَبَّ الْخَيْرِ عَنْ ذِكْرِ رَبِّي حَتَّى تَوَارَتْ بِالْحِجَابِ ﴿رُدُّوَهَا عَلَيَّ فَنُقِطَ مَسْحًا بِالسُّوقِ
وَالْأَعْنَاقِ﴾ [سورة ص: ٣١-٣٣]. عرض العلماء لقصة سليمان عليه السلام مع الخيل،
وكونها آخرته عن ذكر الله أو الصلاة؛ ذلك أنه عرض عليه الخيل بالعشي - وقت
العصر - فانشغل بها عن ذكر ربه آنذاك - الصلاة، كما فسرهم العلماء - حتى توارت
الشمس بالحجاب، وقيل: الخيل هي التي توارت عندما أرسلها سليمان عليه السلام،
وقد أمر بردها ثانية، وأخذ يمسح عراقيها وأعناقها بالسيوف، وقد ذكر ابن كثير
أن الذي يقطع به أنه لم يترك الصلاة عمداً من غير عذر، اللهم إلا أن يقال - إن
كان سائغاً في شريعتهم، فأخر الصلاة لأجل أسباب الجهاد وعرض الخيل (١).

=ويمكن القول هنا: إنهم كانوا يصنعون له التماثيل لا لغرض التعظيم والعبادة، إنما على هيئة
الإهانة والتحقير، كأن يجعلونها على هيئة رجل جبار، أو أسد أضخم يحمل حزة من القصر أو
شرفة من شرفاته، أو يُصَوِّرُونَهَا تحمّل مائدة الطعام، (الشعراوي: تفسير الشعراوي،
١٥/٩٦١٤، ٩٦١٥).

(١) البداية والنهاية، (٢/٣٣٨)، وبعد أن عرض الفخر الرازي لعدد من التأويلات قال: والصواب
أن نقول: إن رباط الخيل كان مندوباً إليه في دينهم، كما أنه في دين محمد ﷺ، ثم إن
سليمان عليه السلام احتاج إلى الغزو فجلس وأمر بإحضار الخيل وأمر بإجرائها، وذكر أنه لا يحجبها
لأجل الدنيا ونصيب النفس، وإنما يحجبها لأمر الله وطلب تقوية دينه، وهو المراد من قوله: =

فتنة سليمان عليه السلام وإلقاء الجسد على كرسیه:

ذكر في قوله ﷺ: ﴿وَلَقَدْ فَتَنَّا سُلَيْمَانَ وَأَلْقَيْنَا عَلَى كُرْسِيِّهِ جَسَداً ثُمَّ أَنَابَ﴾ [سورة ص: ٣٤] كثير من التأويلات والتفسيرات لهذه القصة، وجلها - على الأقل - لا يقبله عقل ولا يقره منطق، لا سيما والأمر يخص نبياً من أنبياء الله، وثمة أقوال يمكن أن يطمئن إليها القلب؛ لعل من أبرزها ما ذكره أحد كبار المفسرين، إذ قال بعد أن أورد أقوال من سماهم: «أهل الحشو» ونفاها جميعاً، وذكر كذلك أقوال أهل العلم والتحقيق، قال: «إن الله ألقى عليه مرضاً شديداً، فكان على كرسیه كالجسد لشدة المرض، ﷺ أي رجع إلى حال الصحة^(١)».

ومن العلماء من فسر ذلك بقول رسول الله ﷺ «قَالَ سُلَيْمَانُ: لَا طُوقَ النَّيْلَةِ عَلَى تِسْعِينَ امْرَأَةً، كُلُّهُنَّ تَأْتِي بِفَارِسٍ يُجَاهِدُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ، فَقَالَ لَهُ صَاحِبُهُ: قُلْ: إِنْ شَاءَ اللَّهُ، فَلَمْ يَقُلْ: إِنْ شَاءَ اللَّهُ، فَطَافَ عَلَيْهِنَّ جَمِيعًا فَلَمْ يَحْمِلْ مِنْهُنَّ إِلَّا امْرَأَةً وَاحِدَةً، جَاءَتْ بِشَقِّ رَجُلٍ، وَإِنَّهُمُ الَّذِي نَفْسُ مُحَمَّدٍ بِيَدِهِ، لَوْ قَالَ: إِنْ شَاءَ اللَّهُ، لَجَاهَدُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَرَسَانَا أَجْمَعُونَ»^(٢)، ثم قال: إن الشَّقَّ هُوَ الْجَسَدُ الَّذِي أُلْقِيَ

= «عَنْ يَكْرِ زَيْدٍ» ثم إنه عليه السلام أمر بإعدادها وتسيرها حتى توارت بالحجاب، أي: غابت عن بصره، ثم أمر الرانضين بأن يردوا تلك الخيل إليه، فلما عادت طفق يمسح سوقها وأعقابها؛ وذلك تشريفاً لها وإبانة لعزتها؛ لكونها من أعظم الأعوان في دفع العدو، وأنه أراد أن يطهر في أمور السياسة والملك ويأشرها بنفسه، وكذلك ليعلم هل فيها ما يدل على المعرض، (مفاتيح الغيب، دار إحياء التراث، ٢٦/ ٣٩١، ٣٩٢).

(١) الفخر الرازي: مفاتيح الغيب، (٢٦/ ٢٠٧، ٢٠٩)، وقد فضل عبد الوهاب النجار هذه الرواية، قصص الأنبياء، ص ٤٤٦، وكذلك محمد الطيب النجار، تاريخ الأنبياء، ص ٢٥٥.

(٢) أخرجه البخاري في «صحيحه»، كتاب: الأيمان والنذور، باب: كيف كانت يمين النبي، (٨/ ١٣٠ ح: ٦٦٣٩)، رواه أبو هريرة.

على كُرْسِيِّه جِئِنْ عُرِضَ عَلَيْهِ، وَهِيَ عُقُوبَتُهُ وَمِحْنَتُهُ، وَقِيلَ: بَلْ مَاتَ فَأُلْقِيَ عَلَى كُرْسِيِّهِ مَيِّتًا^(١).

سليمان عليه السلام ومملكة سبأ:

قص لنا الله ﷻ نبأ نبيه سليمان مع إحدى الممالك الكبرى في زمانه، وهي مملكة سبأ، وهو نبأ حمل لنا كثيرًا من المعلومات والفوائد، لعل من أهمها:

١ - تفقده جنوده وما سخره الله له من الطير، وحزمه في انضباطهم ومحاسبتهم.

٢ - أن الطير كانت تؤمن برسالة سليمان عليه السلام ودعوته، وتعبد الله وحده، وتبلغ سليمان بمن يخالف ذلك من الأمم والممالك مما يكتشف، وتستنكر ذلك وتعجب له .

٣ - الشورى والتنظيم والقوة التي كانت عليها مملكة سبأ، كما أظهر ذلك حديث ملكتها مع حاشيتها عندما قرأت رسالة سليمان .

٤ - حزم وشدة سليمان عليه السلام عندما أرسلت إليه ملكة سبأ هدية؛ لما قد تروحي به الهدية في مثل هذه الحال .

٥ - ما كان عليه جيش سليمان من قوة وسرعة في تنفيذ المهمات، مهما صعب أمرها وبعُد مكانها، حيث تم إحضار عرش ملكة سبأ في وقت قُدِّر بلمح البصر، كما فهم بعض العلماء من الآية الكريمة: ﴿قَالَ الَّذِي عِنْدَهُ عِلْمٌ مِّنَ الْكِتَابِ أَنَا آتِيكَ بِهِ قَبْلَ أَن يَرْتَدَّ إِلَيْكَ طَرْفُكَ﴾ [النمل: ٤٠].

٦ - شكر سليمان عليه السلام لربه لما أنعم عليه من نعمة الملك وتسخير الجن

(١) القاضي عياض: الشفا بتعريف حقوق المصطفى، دار الفكر، ١٤٠٩هـ/ ١٩٨٨م، (٢/ ١٦٧).

والطير والريح له، وتواضعه لذلك، وتسخير كل هذه القوى للدعوة لعبادة الله وحده، ونبذ ما يُعبد من دونه، وإقامة العدل في أرجاء مملكته وبين الناس والجن والطير، وما ييسط عليه سلطانه .

قال ﷺ: ﴿وَتَقَعَدَ الطَّيْرَ فَقَالَ مَا لِيَ لَا أَرَى الْهَٰذِهِدَ أَمْ كَانَ مِنَ الْغَائِبِينَ ۝ لَأَعَذِّبَنَّهُ عَذَابًا شَدِيدًا أَوْ لَأَذْبَحَنَّهُ أَوْ لَيَأْتِيَنِي بِسُلْطَانٍ مُّبِينٍ ۝ فَمَكَثَ غَيْرَ بَعِيدٍ فَقَالَ أَحَطْتُ بِمَا لَمْ نَحْطُ بِهِ وَجِئْتُكَ مِنْ سَبِيلٍ مَبْنِيًّا بِعَيْنٍ ۝ إِنِّي وَجَدْتُ أَمْرًا تَمْلِكُهُمْ وَأُوتِيَتْ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ وَلَهَا عَرْشٌ عَظِيمٌ ۝ وَجَدْتُهَا وَقَوْمَهَا يَسْجُدُونَ لِلشَّمْسِ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَزَيَّفَ لَهُمُ الشَّيْطَانُ أَعْمَالَهُمْ فَصَدَّهُمْ عَنِ السَّبِيلِ فَهُمْ لَا يَهْتَدُونَ ۝ أَلَا يَسْجُدُوا لِلَّهِ الَّذِي يُخْرِجُ الْخَبَاءَ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَيَعْلَمُ مَا تُخْفُونَ وَمَا تُعْلِنُونَ ۝ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ ۝ ۞ قَالَ سَتَنْظُرُونَ أَصَدَقْتُ أَمْ كُنتَ مِنَ الْكَاذِبِينَ ۝ أَذْهَبَ بِكِتَابِي هَذَا فَأَلْقَاهُ إِلَيْهِمْ ثُمَّ تَوَلَّى عَنْهُمْ فَأَنْظَرُ مَاذَا يَرْجِعُونَ ۝ قَالَتْ يَا أَيُّهَا الْمَلَأُوْا إِنِّي أَتَىٰ إِلِيَ حِجَابٌ كَرِيمٌ ۝ إِنَّهُ مِنْ سُلَيْمَانَ وَإِنَّهُ بِسْمِ اللَّهِ الْخَازِنِ الرَّحِيمِ ۝ أَلَا تَعْلَمُونَ عَلَىٰ وَأَتُونِي مُسْلِمِينَ ۝ قَالَتْ يَا أَيُّهَا الْمَلَأُوْا أَفَتُونِي فِي أَمْرِي مَا كُنتُ قَاطِعَةً أَمْرًا حَتَّىٰ تَشْهَدُون ۝ قَالُوا نَحْنُ أَوْلُوْا قُوَّةً وَأُولُوْا بَأْسٍ شَدِيدٍ وَالْأَمْرُ إِلَيْكِ فَانْظُرِي مَاذَا تَأْمُرِينَ ۝ قَالَتْ إِنَّ الْمُلُوكَ إِذَا دَخَلُوا قَرْيَةً أَفْسَدُوهَا وَجَعَلُوا أَعِزَّةَ أَهْلِهَا أَذِلَّةً وَكَذٰلِكَ يَفْعَلُونَ ۝ وَإِنِّي مُرْسِلَةٌ إِلَيْهِمْ بِهَدِيَّةٍ فَنَاظِرَةٌ بِمَ يَرْجِعُ الْمُرْسَلُونَ ۝ فَلَمَّا جَاءَ سُلَيْمَانَ قَالَ أَتُمِدُّونَ بِمَالٍ فَمَا آتَيْنَاهُ اللَّهُ خَيْرٌ مِّمَّا آتَاكُمْ بَلْ أَنْتُمْ بِهَدِيَّتِكُمْ تَفْرَحُونَ ۝ أَنْزَعُ إِلَيْهِمْ فَلَتَأْتِيَنَّهُمْ بِخَبَرٍ لَّا يَحْكُمُونَ بِهَا وَلَكِنْ خَرَجْتُمْ مِنْهَا أَذِلَّةً وَهُمْ صَاغِرُونَ ۝ قَالَتْ يَا أَيُّهَا الْمَلَأُوْا أَتُكْرِمُونِي بِعَرْشِهَا قَبْلَ أَنْ يَأْتُونِي مُسْلِمِينَ ۝ قَالِ عِزِّيُّنَ مِنْ آلِ بَنِي إِسْرَءِيلَ أَنَا وَآلِيكَ بِهِ قَبْلَ أَنْ تَقُومَ مِنْ مَّقَامِكُمْ وَإِنِّي عَلَيْهِ لَقَوِيٌّ أَمِينٌ ۝ قَالِ الَّذِي عِنْدَهُ عِلْمٌ مِنَ الْكِتَابِ أَنَا آتِيكَ بِهِ قَبْلَ أَنْ يَرْتَدَّ إِلَيْكَ طَرْفُكَ فَلَمَّا رَآهُ مُسْتَقِرًّا عِنْدَهُ قَالَ هَٰذَا مِنْ فَضْلِ رَبِّي لِيَبْلُوَنِي ءَأَشْكُرُ أَمْ أَكْفُرُ وَمَنْ شَكَرَ فَإِنَّمَا يَشْكُرُ لِنَفْسِهِ وَمَنْ كَفَرَ فَإِنَّ رَبِّيَ غَنِيٌّ كَرِيمٌ ۝ قَالِ نَسْأَلُكَ لَهَا عَرْشَهَا نَنْظُرْ أَتَهْتَدِي أَمْ تَكُونُ مِنَ الَّذِينَ لَا يَهْتَدُونَ ۝ فَلَمَّا جَاءَتْ قِيلَ أَهَكَذَا عَرْشُكِ قَالَتْ كَأَنَّهُ هُوَ وَأُوتِينَا الْعِلْمَ مِنْ قَبْلِهَا وَكُنَّا

مُسْلِمِينَ ۝ وَصَدَّهَا مَا كَانَتْ تَعْبُدُ مِنْ دُونِ اللَّهِ إِنَّهَا كَانَتْ مِنْ قَبْلُ كَافِرِينَ ۝ قِيلَ لَهَا ادْخُلِي الصَّرْحَ فَلَمَّا رَأَتْهُ حَسِبَتْهُ لُجَّةً وَكَشَفَتْ عَنْ سَاقِهَا قَالَتْ إِنَّهُ صَرْحٌ مُعَرَّدٌ مِنْ قَوَارِيرَ قَالَتْ رَبِّ إِنِّي ظَلَمْتُ نَفْسِي وَأَسْمَأْتُ مَعَ سُلَيْمَانَ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿النمل: ٢٠-٤٤﴾.

بناء مسجد بيت المقدس:

ثبت أن المسجد الأقصى هو ثاني مسجد وضع في الأرض بعد المسجد الحرام، وكان بينهما أربعون عامًا، حيث سأل أبو ذر رسول الله ﷺ عن أول مسجد وضع في الأرض قال: «الْمَسْجِدُ الْحَرَامُ»، قال: ثم أي؟ قال: «الْمَسْجِدُ الْأَقْصَى»، قال: كم بينهما؟ قال: «أَرْبَعُونَ»، وَحَيْثُمَا أَذَرَكْتُكَ الصَّلَاةُ فَصَلِّ، وَالْأَرْضُ لَكَ مَسْجِدٌ»^(١).

كما ثبت أن سليمان ﷺ هو من بني المسجد الأقصى، بمعنى جدده، فقد أخبرنا النبي ﷺ: «أَنَّ سُلَيْمَانَ بْنَ دَاوُدَ ﷺ لَمَّا بَنَى بَيْتَ الْمَقْدِسِ، سَأَلَ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ خِلَالَ ثَلَاثَةِ حُكْمًا يُصَادِفُ حُكْمَهُ فَأُوتِيَهُ، وَسَأَلَ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ: مُلْكًا لَا يَنْبَغِي لِأَحَدٍ مِنْ بَعْدِهِ فَأُوتِيَهُ، وَسَأَلَ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ حِينَ فَرَعَ مِنْ بِنَاءِ الْمَسْجِدِ: أَنْ لَا يَأْتِيَهُ أَحَدٌ لَا يَنْهَرُهُ إِلَّا الصَّلَاةُ فِيهِ، أَنْ يُخْرِجَهُ مِنْ خَطِيئَتِهِ، كَيَوْمَ وَلَدَتْهُ أُمُّهُ»^(٢).

وقد تباينت آراء العلماء من مفسرين ومحدثين ومؤرخين وغيرهم في تحديد من قام بتأسيس أو بناء المسجد الأقصى أول مرة، كما كانت الحال أيضا في شأن المسجد الحرام.

(١) أخرجه البخاري في «صحيحه»، باب: قَوْلُ اللَّهِ ﷻ: «وَرَبَّيْنَا لِلْأَرْضِ سُلَيْمَانَ يَتِمُّ الْقَعْدُ إِنَّهُ أَوَّلُهَا»، الرَّاجِعُ الْمُتَّبِعُ، (٤/١٦٢/ح: ٣٤٢٥)، ومسلم في «صحيحه»، كتاب: الْمَسَاجِدِ وَمَوَاضِعِ الصَّلَاةِ، (١/٣٧٠/ح: ٥٢٠)، واللفظ للبخاري، والمقصود أربعون سنة، كما في الروايات الأخرى، البخاري، السابق، ح: ٣٣٦٦، ومسلم: نفس السابق.

(٢) أخرجه النسائي في «السنن الكبرى»، (٢/٣٤/ح: ٦٤٣)، والسنن الصغرى، تحقيق: عبد الفتاح أبو غدة، مكتب المطبوعات الإسلامية - حلب - ط ٢، ١٤٠٦ هـ/ ١٩٨٦ م، (٢/٣٤/ح: ٦٩٣).

ففریق من العلماء يذكر أن الذي أسس بيت المقدس هو داود، ثم بناء سليمان عليه السلام ومن هذا الفريق المطهر بن طاهر المقدسي^(١)، وابن الأثير^(٢)، وابن خلدون^(٣)، والقرطبي^(٤)، وغيرهم .

وفريق آخر يرجع تأسيس بيت المقدس إلى ما قبل داود؛ وتباينت آراؤهم بين آدم وسام بن نوح وإبراهيم ويعقوب عليه السلام، ومن هذا الفريق: الطحاوي الذي قال: يحتمل أن يكون واضح المسجد الأقصى بعض الأنبياء قبل داود وسليمان، ثم بناء سليمان بعد ذلك^(٥)، وابن كثير الذي قال: إن إسرائيل - يعقوب - هو أول من جعله مسجدًا^(٦)، وهو رأي ابن قيم الجوزية أيضًا^(٧)، كما ذكر ابن حجر أنه قرأ بعض الآراء التي تقول: إن أول من بني المسجد الأقصى آدم عليه السلام، وقيل: الملائكة، وقيل: سام بن نوح، وقيل: يعقوب عليه السلام^(٨).

ولكن تبقى هذه الآراء - على جلال قدر أصحابها، وتقدير اجتهادهم - ليست قطعية الثبوت، بدليل بشريتها، وتباينها فيما بينها، كما تبقى قضية الفصل في أول من أسس مسجد بيت المقدس ليست ذات أهمية كبرى، ولا حتى تأسيس البيت الحرام؛ وإلا لأبانها الدين في بعض مصادره. لكن المسألة التي تكتنفها أهمية

(١) البدء والتاريخ، مكتبة الثقافة الدينية - مصر - (١٥٢/٢)، (١٠٥/٣).

(٢) الكامل في التاريخ، ط دار صادر - بيروت - ١٣٩٩هـ / ١٩٧٩م، (٢٢٨، ٢٢٧/١).

(٣) المقدمة، دار الجيل - بيروت - ص ٣٩٢.

(٤) وقد نسب القرطبي ذلك إلى الماوردي (ت ٤٥٠هـ)، (تفسير القرطبي، دار الشعب - القاهرة -

بدون تاريخ الطبع، ٢٨٢، ٢٧٨/١٤).

(٥) محمد بيومي مهران: دراسات تاريخية من القرآن الكريم (الشام)، ص ١١٧.

(٦) البداية والنهاية، (٣٤١/٢).

(٧) محمد بيومي مهران: مرجع سابق، ص ١١٨.

(٨) فتح الباري، (٤٠٩/٦).

نسبية هي أولية بناء البيوت التي عُبدَ فيها الله وحده، وهذا ما بينه الرسول ﷺ في الحديثين السابقين .
وفاتى:

أنبأنا الله ﷻ بوفاة سليمان عليه السلام وكيفيته في قوله تعالى: ﴿فَلَمَّا قَضَيْنَا عَلَيْهِ الْمَوْتَ مَا دَلَّهُمْ عَلَى مَوْتِهِ إِلَّا دَابَّةُ الْأَرْضِ تَأْكُلُ مِنْسَأَتَهُ فَلَمَّا خَرَّ تَبَيَّنَتِ الْجِنُّ أَنْ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ الْغَيْبَ مَا لَبِئُوا فِي الْعَذَابِ الْمُهِينِ﴾ [سبأ: ١٤]، هذه هي كيفية اكتشاف موت سليمان عليه السلام، أما مدة بقائه على هذه الهيئة أو تفاصيل ذلك فأمر مختلف فيه، لم يتفق فيه على خبر صحيح.

روى ابن كثير أن سليمان عليه السلام مكث متوَكِّئًا على عَصَاهُ وهي مِنْسَأَتُهُ - كَمَا قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ، وَمُجَاهِدٌ، وَالْحَسَنُ، وَقَتَادَةُ وَغَيْرُ وَاحِدٍ - مُدَّةً طَوِيلَةً نَحْوًا مِنْ سَنَةٍ، فَلَمَّا أَكَلَتْهَا دَابَّةُ الْأَرْضِ - وهي «الْأَرَضَةُ» - ضَعُفَتْ وَسَقَطَ إِلَى الْأَرْضِ، وَعُلِمَ أَنَّهُ قَدْ مَاتَ قَبْلَ ذَلِكَ بِمُدَّةٍ طَوِيلَةٍ، تَبَيَّنَتِ الْجِنُّ وَالْإِنْسُ أَيْضًا أَنَّ الْجِنَّ لَا يَعْلَمُونَ الْغَيْبَ، كَمَا كَانُوا يَتَوَهَّمُونَ وَيُوهَمُونَ النَّاسَ ذَلِكَ^(١).

وقد استنكر البعض بقاء سليمان عليه السلام مدة سنة وهو بهذه الهيئة دون أن يباشر حياته الطبيعية، أو أن يتركه الآخرون ممن يخدمه أو يتبعه دون اهتمام به، وإن رأى البعض أن ما رواه بعض المفسرين من أنه أعلم أهله بذلك وبكتم الخبر عن الجن، إلا أن هذا لا يحسم الأمر لما يأتي:

أولاً: أن تحديد مدة بقائه على هذه الهيئة لم ينص عليها القرآن الكريم ولا صحيح السنة.

ثانياً: أن ما عدا هذين المصدرين لا يمكن أن يُصحح خبراً كهذا أو يقطع به .

(١) تفسير ابن كثير، (١٤/ ٥٠١) .

ثالثًا: أن تقدير المدة ليس من ضروريات القصة، ولا من الفائدة التي قصدها النص القرآني.

رابعًا: أنه حتى لو اجتهد البعض في تقدير هذه المدة، فمن الصعوبة بمكان توصله لذلك، فلن يعرف طبيعة الأرضة التي أكلت المنسأة، ولا قوة وصلابة تلك المنسأة، ولا قوة تحمل ووضعية سليمان عليه السلام على منسأته، حتى يقدر الوقت الذي يتطلبه اختلال توازن سليمان عليه السلام على منسأته، ووقوعه على الأرض.

الشياطين والسحر:

حدث أن رجلاً قدم من الكوفة بالعراق وحضر مجلس ابن عباس عليه السلام، ولما سأله ابن عباس عن أخبار العراق قال: «تَرَكْتُهُمْ وَهُمْ يَتَحَدَّثُونَ أَنَّ عَلِيًّا خَارَجَ عَلَيْهِمْ»، فنهز ابن عباس ورد عليه قائلاً: «لَوْ شَعَرْنَا ذَلِكَ مَا أَتَكُنَّا نِسَاءَهُ، وَلَا قَسَمْنَا مِيرَاثَهُ»، ثم وضع ابن عباس حقيقة ذلك للناس فقال: «إن الشياطين كانوا يسترقون السمع، وكان أحدهم يجيء بكلمة حق قد سمعها الناس فيكذب معها سبعين كذبة، فيشرها قلوب الناس، فأطلع الله على ذلك سليمان بن داود، فأخذها فدفنها تحت الكرسي، فلما مات سليمان قام شيطان بالطريق، فقال: ألا أدلكم على كنز سليمان الذي لا كنز لأحد مثل كنزه الممتنع؟ قالوا: نعم، فأخرجوه فإذا هو سحر فتاسختها الأمم، فبقاياها مما يتحدث به أهل العراق، فأنزل الله عليه عذر سليمان، فقال: ﴿وَاتَّبَعُوا مَا تَتْلُو الشَّيَاطِينُ عَلَىٰ مُلْكٍ سُلَيْمَنَ ۖ وَمَا كَفَرَ سُلَيْمَنُ وَلَٰكِنَّ الشَّيَاطِينَ كَفَرُوا يُعَلِّمُونَ النَّاسَ الْيَحْرَ﴾

[البقرة: ١٠٢] (١).

ومضمون قول ابن عباس هذا هو ما رواه السُّدِّيُّ، وغيره أيضاً، وفيما قاله:

(١) أخرجه الحاكم في «المستدرک»، (٢/ ٢٩١/ ٣٠٥٠)، قال الذهبي: صحيح، وذكره ابن كثير: تفسير ابن كثير، (١/ ٣٤٧).

إِنَّ النَّاسَ اكْتَتَبُوا ذَلِكَ الْحَدِيثَ فِي الْكُتُبِ وَفَشَا فِي بَنِي إِسْرَائِيلَ: إِنَّ الْجِنَّ تَعْلَمُ الْغَيْبَ؛ فَبَعَثَ سُلَيْمَانُ فِي النَّاسِ، فَجَمَعَ تِلْكَ الْكُتُبَ، فَجَعَلَهَا فِي صُنْدُوقٍ، ثُمَّ دَفَنَهَا تَحْتَ كُرْسِيِّهِ، وَبَعْدَ وَفَاتِهِ اسْتَخْرَجَتِ الشَّيَاطِينُ هَذِهِ الْكُتُبَ، قَالَ الشَّيْطَانُ: إِنَّ سُلَيْمَانَ إِنَّمَا كَانَ يَضْبِطُ الْإِنْسَ وَالشَّيَاطِينَ وَالطَّيْرَ بِهَذَا السَّحْرِ، وَفَشَا فِي النَّاسِ أَنَّ سُلَيْمَانَ كَانَ سَاحِرًا وَأَتَّخَذَتْ بَنُو إِسْرَائِيلَ تِلْكَ الْكُتُبَ، وَلَمَّا جَاءَ النَّبِيُّ ﷺ خَاصَمُوهُ بِهَا، فَبَرَأَ اللَّهُ نَبِيَهُ سُلَيْمَانَ^(١).

(١) الطبري: تفسير الطبري، (٢/ ٣١٣)

إلياس عليه السلام

إلياس هو أحد رسل الله ﷺ إلى بني إسرائيل، وكانوا على عهده يعبدون الأصنام، فدعاهم - مثل كل رسل الله وأنبيائه - إلى عبادة الله ونبتذ ما يعبدون من دونه، كما قال ﷺ: ﴿وَإِنَّ إِلْيَاسَ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ﴾ (٣٢) إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ أَلَا تَتَّقُونَ ﴿٣٣﴾ أَتَدْعُونَ بَعْلًا وَتَذَرُونَ أَحْسَنَ الْخَالِقِينَ ﴿٣٤﴾ اللَّهَ رَبَّكُمْ وَرَبَّ آبَائِكُمُ الْأَوَّلِينَ ﴿٣٥﴾ فَكَذَّبُوهُ فَأَنَّهُمْ مُحْضَرُونَ ﴿٣٦﴾ إِلَّا عِبَادَ اللَّهِ الْمُخْلَصِينَ ﴿٣٧﴾ وَتَرَكْنَا عَلَيْهِ فِي الْآخِرِينَ ﴿٣٨﴾ سَلَامٌ عَلَى إِلَ يَاسِينَ ﴿٣٩﴾ إِنَّا كَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ ﴿٤٠﴾ إِنَّهُمْ مِنْ عِبَادِنَا الْمُؤْمِنِينَ ﴿٤١﴾

[الصافات: ١٢٣-١٣٢] (١).

وقد ذُكر إلياس عليه السلام مرة أخرى في قوله ﷺ: ﴿وَرَزَكْنِيَا وَيَحْيَىٰ وَعِيسَىٰ وَإِلْيَاسَ كُلٌّ مِّنَ الصَّالِحِينَ﴾ [الأنعام: ٨٥]، وذلك في سياق ذكر ذرية إبراهيم من الأنبياء والرسل، وهدايتهم والثناء عليهم من قبل الله ﷻ.

وقد نسب وهب بن منبه وابن إسحاق وغيرهما إلياس إلى هارون بن عمران أخي موسى عليه السلام (٢)، في حين يقول ابن عباس وابن مسعود: «إِنَّ إِلْيَاسَ هُوَ إِدْرِيسُ» (٣).

(١) ﴿وَرَزَكْنَا عَلَيْهِ فِي الْآخِرِينَ﴾، أي: ثناءً جميلاً، (اسن كثير: تفسير ابن كثير، ٧/ ٣٧)، وقيل في ﴿إِلْيَاسَ﴾ هو اسم ثانٍ لإلياس، مثل: إبراهيم وإبراهيم، وقيل: يفعل ذلك بالأسماء الأعجمية، فسائر العرب تقول: إسماعيل، وبنو أسد يقولون إسماعين، تفسير الطبري، (١٩/ ٦١٩).

(٢) لكن اختلفوا فيما قبل هارون؛ فقال وهب بن منبه وابن إسحاق: هو إِلْيَاسُ بْنُ يَاسِينَ بْنِ فَنَحَاصَ ابْنِ الْعِيزَارِ بْنِ هَارُونَ بْنِ عِمْرَانَ، (تفسير الطبري، ١٩/ ٦١٢، ٦١٥).

(٣) أخرجه البخاري في «صحيحه»، باب: قول الله تعالى: ﴿وَإِنَّا أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَىٰ قَوْمِهِ﴾، (٤/ ١٣٥)، والطبري: تفسير الطبري، (٩/ ٣٨٢)، وقد وُضِعَ في قصته بعض الأخبار التي يظهر فيها الوضع جلياً، ومن ذلك ما نسب إلى أنس بن مالك، قال: «كُنَّا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فِي سَفَرٍ فَتَرَكْنَا مَتْرَلاً فَإِذَا رَجُلٌ فِي الْوَادِي يَقُولُ: اللَّهُمَّ اجْعَلْنِي مِنْ أُمَّةٍ مُحَمَّدٍ الْمَرْحُومَةِ الْمَغْفُورَةِ، الْمُشَابِّهِ لَهَا قَالَ: =

ويذكر وهبه بن منبه أن الأنبياء من بني إسرائيل من بعد موسى كانوا يبعثون إليهم لتجديد ما نسوا من التوراة، ولما نسوا ما كان من عهد الله إليهم، ونصبوا الأوثان وعبدوها من دون الله بعث الله إليهم إلياس^(١)، وقيل في «بعلًا» يعني ربًا من دون الله^(٢)، وقيل: هو اسم لصنم كانوا يعبدونه ببعلبك^(٣)، ويروي محمد بن إسحاق، عن غيره، أن «بعل» امرأة كانوا يعبدونها من دون الله^(٤).

وكان إلياس مع ملك من ملوك بني إسرائيل يقال له: «أحاب»، وكان يسمع منه ويصدق، وكان إلياس يقيم له أمره، حتى نهج هذا الملك نهج بقية ملوك بني إسرائيل في الشام؛ فعبد الأصنام، فدعا عليهم إلياس ربه بتغيير ما بهم من نعم^(٥).

= فَأَشْرَفْتُ عَلَى الْوَادِي فَإِذَا رَجُلٌ طَوَّلُهُ أَكْثَرُ مِنْ ثَلَاثِ مِائَةِ ذِرَاعٍ، فَقَالَ لِي: مَنْ أَنْتَ؟ قَالَ: قُلْتُ: أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ خَادِمُ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، قَالَ: أَيْنَ هُوَ؟ قُلْتُ: هُوَ ذَا يَسْمَعُ كَلَامَكَ، قَالَ: فَأَبِي وَأَقْرَبُهُ مِنِّي السَّلَامُ، وَقَالَ لَهُ: أَخُوكَ إِلْيَاسُ يُفَرِّقُكَ السَّلَامَ، فَأَتَيْتُ النَّبِيَّ ﷺ فَأَخْبَرْتُهُ فَجَاءَ حَتَّى لَقِيَهُ فَعَانَقَهُ وَسَلَّمَتْ عَلَيْهِ، ثُمَّ قَعَدَا يَتَحَدَّثَانِ، فَقَالَ لَهُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، إِنِّي إِنَّمَا أَكُلُ فِي كُلِّ سَنَةٍ يَوْمًا، وَهَذَا يَوْمُ فِطْرِي، فَأَكُلُ أَنَا وَأَنْتَ، فَتَزَلْتُ عَلَيْهِمَا مَائِدَةً مِنَ السَّمَاءِ عَلَيْهَا خُبْزٌ وَحُوتٌ وَكَرْفَسٌ، فَأَكَلَا وَأَطْعَمَانِي وَصَلَيْنَا الْعَصْرَ ثُمَّ وَدَّعَهُ، ثُمَّ رَأَيْتُهُ مَرَّةً عَلَى السَّحَابِ تَحْرُسُ السَّمَاءَ، وَعَلَى الرَّغَمِ مِنْ أَنْ الْحَاكِمُ صَحَّحَهُ، إِلَّا أَنَّ الدَّهْلِيَّ قَالَ عَنْهُ: هُوَ مَوْضُوعٌ قَبِحَ اللَّهُ مِنْ وَضَعِهِ، الْحَاكِمُ فِي «الْمُسْتَدْرَكِ»، (٢/ ٦٣٧/ ح: ٤٢٣١).

(١) الطبري: تفسير الطبري، (١٩/ ٦١٥).

(٢) قال ذلك ابن عباس، ومجاهد، وعكرمة، وقتادة، والسدي، قال قتادة وعكرمة: هي لغة أهل اليمن، وقال قتادة هي شنوءة، الطبري: تفسير الطبري، (١٩/ ٦١٢، ٦١٨)، وابن كثير: تفسير ابن كثير، (٧/ ٣٧).

(٣) تفسير الطبري، (١٩/ ٦١٤)، وابن كثير: تفسير ابن كثير، (٧/ ٣٧).

(٤) المرجع السابق، (١٩/ ٦١٥)، وابن كثير: المرجع السابق، (٧/ ٣٧).

(٥) المرجع السابق، (١٩/ ٦١٥).

اليسع عليه السلام

ذكر الله ﷻ اليسع عليه السلام في سياق ذكر بعض الأنبياء والرسل وهدايتهم والثناء عليهم، وتفضيلهم على العالمين، وكونهم من الأخيار، وذلك في الموضعين الآتين:

- في قوله ﷻ: ﴿وَأَسْمِعِلْ وَالْيَسَعَ وَيُوشَعَ وَلُوطًا وَكُلًّا فَضَّلْنَا عَلَى الْعَالَمِينَ﴾ [الأنعام: ٨٦].
- وقوله ﷻ: ﴿وَأَذْكُرْ إِسْمَاعِيلَ وَالْيَسَعَ وَذَا الْكِفْلِ وَكُلٌّ مِنَ الْأَخْيَارِ﴾ [سورة ص: ٤٨].

وقد ذكر ابن كثير أن «اليسع» من الأنبياء الذين نص القرآن الكريم على أسمائهم^(١) والأخبار عن اليسع قليلة جدًا، إن لم تكن نادرة، وعلى قلتها فهي - في جُلّها على الأقل - لا تصح.

(١) تفسير ابن كثير، (٢/ ٤٦٩)، وهناك رواية لكعب الأحبار تقول: إن إلياس أورث اليسع من بعده النبوة، الحاكم في «المستدرک»، (٢/ ٦٣٧/ ح: ٤١١٩)، دون تعليق من الحاكم أو الذهبي، وروي في نسبه أنه اليسع بن أخطوب بن العجوز، (الطبري: تفسير الطبري، ٩/ ٣٨٤).

يونس

نسبه وقومه:

يونس عليه السلام هو يونس بن متى، كما نسبته رسول الله ﷺ؛ حيث قال معلياً شأنه ورافعاً قدره: «لا ينبغي لعبد أن يقول: أنا خير من يونس بن متى»، ونسبه إلى أبيه^(١)، أما عن موطنه وموطن قومه، فقد ذكر المفسرون عن قتادة وغيره، أن قوم يونس كانوا بينوى أرض الموصل من العراق^(٢).

نبوة يونس عليه السلام ودعوته:

نص القرآن الكريم على نبوة يونس ورسالته، ومن ذلك قوله ﷻ: ﴿وَلَوْلَا يُوسُفُ لَكِنَ الْمُرْسَلِينَ﴾ [الصافات: ١٣٩]، وقد أرسله الله إلى أهل «نينوى» من العراق، وكانوا يعبدون الأصنام، فنهاهم عن ذلك وأمرهم بعبادة الله وحده. يقول ابن كثير: قَالَ أَهْلُ التَّفْسِيرِ: بَعَثَ اللَّهُ يُوسُفَ عليه السلام إِلَى أَهْلِ نَيْنَوَى مِنْ أَرْضِ الْمَوْصِلِ، فَدَعَاهُمْ إِلَى اللَّهِ ﷻ، فَكَذَّبُوهُ وَتَمَرَّدُوا عَلَى كُفْرِهِمْ وَعِنَادِهِمْ، فَلَمَّا طَالَ ذَلِكَ عَلَيْهِ خَرَجَ مِنْ بَيْنِ أَظْهَرِهِمْ وَوَعَدَهُمْ حُلُولَ الْعَذَابِ بِهِمْ بَعْدَ ثَلَاثٍ. قَالَ ابْنُ مَسْعُودٍ، وَمُجَاهِدٌ، وَسَعِيدُ بْنُ جُبَيْرٍ، وَقَتَادَةُ، وَغَيْرُهُمْ: لَمَّا خَرَجَ مِنْ بَيْنِ ظَهْرَانِهِمْ وَتَحَقَّقُوا مِنْ نُزُولِ الْعَذَابِ بِهِمْ، قَذَفَ اللَّهُ فِي قُلُوبِهِمُ التَّوْبَةَ وَالْإِنَابَةَ، وَتَدِمُوا عَلَى مَا كَانُوا مِنْهُمْ إِلَى تَبْيِهِمْ، وَعَجَّوْا إِلَى اللَّهِ ﷻ وَصَرَّخُوا وَتَضَرَّعُوا إِلَيْهِ، وَتَمَسَّكُوا لَدَيْهِ، وَبَكَى الرِّجَالُ وَالنِّسَاءُ، وَالْبَنُونَ وَالْبَنَاتُ، وَالْأُمَمَاتُ، وَكَانَتْ سَاعَةً عَظِيمَةً هَائِلَةً،

(١) أخرجه البخاري في «صحيحه»، باب: قول الله تعالى: ﴿وَلَوْلَا أَنْتَ حَدِيثُ يُوسُفَ﴾ [طه: ٩]، (٤/١٥٣/ح: ٣٣٩٥)، الحديث رواه ابن عباس عليه السلام عن النبي ﷺ، ومسلم في «صحيحه»، باب: في ذكر يونس عليه السلام، وقول النبي ﷺ: «لا ينبغي لعبد أن يقول: أنا خير من يونس بن متى»، (٤/١٨٤٦/ح: ٢٣٧٧).

(٢) الطبري: تفسير الطبري، (١٩/٦٣٨)، وابن كثير: تفسير ابن كثير، (٤/٢٩٧).

فَكَشَفَ اللَّهُ الْعَظِيمُ - بِحَوْلِهِ وَقُوَّتِهِ، وَرَأْفَتِهِ وَرَحْمَتِهِ - عَنْهُمْ الْعَذَابَ الَّذِي كَانَ قَدْ اتَّصَلَ بِهِمْ بِسَبَبِهِ، وَدَارَ عَلَى رُءُوسِهِمْ كَقِطْعِ اللَّيْلِ الْمُظْلِمِ، وَلِهَذَا قَالَ ﷺ: ﴿فَلَوْلَا كَانَتْ قَرْيَةٌ ءَامَنَتْ فَتَنْفَعَهَا إِيمَانُهَا﴾ [يونس: ٩٨] أَي هَلَا وَجَدْتَ فِيمَا سَلَفَ مِنَ الْقُرُونِ قَرْيَةً ءَامَنَتْ بِكَمَالِهَا، فَدَلَّ عَلَى أَنَّهُ لَمْ يَقَعْ ذَلِكَ، بَلْ كَمَا قَالَ ﷺ: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا فِي قَرْيَةٍ مِّنْ نَّذِيرٍ إِلَّا قَالَ مُتْرَفُوهَا إِنَّا بِمَا أُرْسِلْتُمْ بِهِ كَافِرُونَ﴾ [سبا: ٣٤]، وَقَوْلُهُ ﷺ: ﴿فَلَوْلَا كَانَتْ قَرْيَةٌ ءَامَنَتْ فَتَنْفَعَهَا إِيمَانُهَا إِلَّا قَوْمَ يُونُسَ لَمَّا ءَامَنُوا كَشَفْنَا عَنْهُمْ عَذَابَ الْخَبْزِ فِي الْحَيَوةِ الدُّنْيَا وَنَتَقَرَّبُهُمْ إِلَىٰ حِينٍ﴾ [يونس: ٩٨]، أَي: ءَامَنُوا بِكَمَالِهِمْ^(١).

وكان يونس قد تركهم عندما ردوا دعوته ولم يؤمنوا بالله أول الأمر، وذهب مغاضباً، كما في قوله: ﴿وَذَا النُّوبِ إِذْ ذَهَبَ مُغَضِبًا فَظَنَّ أَن لَّنْ نَقْدِرَ عَلَيْهِ فَنَادَىٰ فِي الظُّلُمَاتِ أَن لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ سُبْحَانَكَ إِنِّي كُنْتُ مِنَ الظَّالِمِينَ﴾ (٨٧) فَاسْتَجَبْنَا لَهُ وَخَجَلْنَاهُ مِنَ الْعَمْرِ وَكَذَلِكَ نُصَيِّحُ الْمُؤْمِنِينَ ﴿ [الأنبياء: ٨٧، ٨٨].

وفي قوله ﷺ: ﴿وَذَا النُّوبِ إِذْ ذَهَبَ مُغَضِبًا﴾ روى الطبري قول ابن عباس وغيره أنه ذهب عن قومه مغاضباً لهم^(٢)، ولا يقبل أو يعقل ما روي من كونه ذهب مغاضباً لربه، حاشا لنبي من الأنبياء ذلك، فقد ذهبت بعض الروايات إلى أنه ذهب مغاضباً لَمَّا وعدهم بوقت عذابهم، ثم رُفِعَ عنهم العذاب، فَقَالَ: «جَرَّبُوا عَلَيَّ كَذِبًا، فَذَهَبَ مُغَضِبًا لِرَبِّي حَتَّىٰ أَتَى الْبَحْرَ»^(٣).

(١) البداية والنهاية، (١٧/٢).

(٢) تفسير الطبري، (٣٧٣/١٦، ٣٧٤).

(٣) المرجع السابق، (٣٧٦-٣٧٤/١٦).

ومعنى ﴿وَذَا التُّورِ إِذْ ذَهَبَ مُغْضِبًا فَظَنَّ أَنْ لَنْ نَقْدِرَ عَلَيْهِ﴾ أي: فَظَنَّ أَنْ لَنْ نُعَاقِبَهُ بِالتَّضْيِيقِ عَلَيْهِ، مِنْ قَوْلِهِمْ: قَدَرْتُ عَلَى فُلَانٍ: إِذَا ضَيَّقْتُ عَلَيْهِ، كَمَا قَالَ اللَّهُ جَلَّ ثَنَاؤُهُ: ﴿لِيُنْفِقَ ذُو سَعَةٍ مِّن سَعِيَّتِهِ وَمَنْ قُدِرَ عَلَيْهِ رِزْقُهُ فَلْيُنْفِقْ مِمَّا آتَاهُ اللَّهُ﴾ [الطلاق: ٧]^(١)، فأرض الله واسعة، ولن يضيق عليه، وظن أنه سيجد مكاناً آخر، يكون أهله أكثر قبولا للدعوة، وأقل عداوة له، ولكنه مرسل إلى هؤلاء، وكان لا بد أن يتحمل الأذى منهم، ولكن معارضة دعوته كانت شديدة، والتعنت كان شديداً من أهل هذه القرية «نينوى»^(٢).

التقام الحوت له ﷺ ونجاته:

قص علينا القرآن الكريم أبوق يونس إلى البحر وركوبه الفلك المشحون، وما آل إليه أمره من التقام الحوت له وتسيحه وخروجه من بطن الحوت في قوله تعالى: ﴿وَإِنَّ يُونُسَ لِمِنَ الْمُرْسَلِينَ﴾ (٣٦) إِذْ أَتَى إِلَى الْفُلِّكَ الْمَشْحُونِ ﴿٣٧﴾ فَسَاهَمَ فَكَانَ مِنَ الْمُدْحَضِينَ ﴿٣٨﴾ فَالتَقَمَهُ الْحُوتُ وَهُوَ مُلِيمٌ ﴿٣٩﴾ [الصافات: ١٣٩-١٤٢].

وقد ذكر المفسرون أنه عندما أبق ﷺ إلى الفلك المشحون لج بهم واضطرب وماج وكاد الغرق يلم بمن فيه، وعندئذ اقترع القوم فخرجت القرعة على يونس، فأبوا عليه، ثم كرروا القرعة مرة ثانية وثالثة، فخرجت على يونس،

(١) الطبري: تفسير الطبري، (١٦/٣٧٨)، وقد رويت هنا -أيضا- روايات غير مقبولة ولا معقولة، ولا تناسب قيد أنملة مع نبي من أنبياء الله مع ربه، من مثل أنه ظن أن يعجز ربه فلا يقدر عليه، أو أنه انطلق مغاضبا لربه واسترله الشيطان، تفسير الطبري: (١٦/٣٨٠).

(٢) الشعراوي: قصص الأنبياء، (٢/١٢٢٣)، وقد ذكر ابن كثير هذا المعنى «نضيق» قال: وقيل: نقدر من التقدير، وهي لغة مشهورة، قدر وقدر بمعنى واحد، كما قال الشاعر:
فلا عائد ذاك الزمان الذي مضى .. تباركت ما تقدر يكن، فلك الأمر
(البداية والنهاية، ٢/٢٠).

فألقى بنفسه في البحر، فالتقمه الحوت، وأمره الله ﷻ بألا يأكل له لحماً ولا يهشم به عظماً، فليس له برزق^(١)، وأخذ يونس عليه السلام يتضرع إلى ربه ويسبحه؛ فاستجاب له ربه ونجاه من هذا الغم، كما أخبرنا الله في قوله ﷻ: ﴿وَذَا التُّورِ إِذْ ذَهَبَ مُغْضِبًا فَظَنَّ أَنْ لَنْ نَقْدِرَ عَلَيْهِ فَنَادَى فِي الظُّلُمَاتِ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ سُبْحَانَكَ إِنِّي كُنْتُ مِنَ الظَّالِمِينَ ﴿٨٧﴾ فَاسْتَجَبْنَا لَهُ وَخَجَلْنَاهُ مِنَ الْعَمِّ وَكَذَلِكَ نُنْجِي الْمُؤْمِنِينَ ﴿٨٨﴾﴾ [الأنبياء: ٨٧، ٨٨]^(٢)، وقد جمعت مناداته لربه توبته وتضرعه وتسبيحه، فيما سماه القرآن التسييح، وكان سبب نجاته وخروجه من بطن الحوت، كما في قوله ﷻ: ﴿فَلَوْلَا أَنَّهُ كَانَ مِنَ الْمُسَبِّحِينَ ﴿٨٧﴾ لَلَيْتَ فِي بَطْنِهِ إِلَى يَوْمِ يُبْعَثُونَ ﴿٨٨﴾﴾ [الصافات: ١٤٣، ١٤٤]، وقد وصف ﷻ حاله وهو يتضرع ويسبح ربه بأنه كان مكظوماً، أي: مغموماً، أثقله الغم وكظمه^(٣): ﴿إِذْ نَادَى وَهُوَ مَكْظُومٌ ﴿٤٨﴾﴾ [القلم: ٤٨]، فنبذه الحوت - بأمر ربه - بالعراء وهو سقيم - أي: ضعيف - وأنبت الله عليه شجرة فيها ستر لحاله حيث تظله ويأكل منها بيسر، وتقوي بنيانه، ﴿فَنَبَذْنَاهُ بِالْعَرَاءِ وَهُوَ سَقِيمٌ ﴿٤٩﴾ وَأَنْبَتْنَا عَلَيْهِ شَجَرَةً مِّنْ يَقْطِينٍ ﴿٥٠﴾﴾ [الصافات: ١٤٥، ١٤٦]^(٤).

(١) ابن كثير: البداية النهاية، (١٩/٢).

(٢) قال ابن كثير: واختلفوا في مقدار ما لبث في بطن الحوت، ف قيل: ثلاثة أيام، وقيل: جمعة، وقيل: أربعين يوماً، (تفسير ابن كثير، ٣٨/٧)، لكن لم تثبت بذلك رواية صحيحة.

(٣) الطبري: تفسير الطبري، (١٩٩/٢٣).

(٤) أما الشجرة التي أنبتا الله عليه فقيل إنها شجرة القرع، حيث كان يتقطر عليه من اللبس حتى رجعت إليه قوته، وذكر من حكم ذلك: أن ورقها في غاية النعومة، وكثير وظليل ولا يقربه ذباب، ويؤكل ثمره من أول طلوعه إلى آخره بياً ومطبوخاً ويقشره ويبزره أيضاً، وله منافع غير ذلك أيضاً، الطبري: تاريخ الطبري، ١/٣٣٧، وابن كثير: البداية والنهاية، (١/٢٦٥).

ثم أرسله الله إلى مائه ألف، أو يزيدون، كما قال ﷺ: ﴿وَأَرْسَلَنَاهُ إِلَى مِائَةِ أَلْفٍ أَوْ يَزِيدُونَ﴾ [١] فَقَامُوا فَمَعَنَهُمْ إِلَى حِينٍ [الصفات: ١٤٧، ١٤٨] (١)، لكن لم يثبت بطريق صحيح أن هؤلاء هم قومه الذين أرسل إليهم أول مرة فرفضوا دعوته، فأعاده الله إليهم بعد إيمانهم، وبعد نجاته هو، أو أنهم قوم آخرون.

وقد روى الطبري، عن بعض المفسرين، أن المقصود بهم أهل نينوى، قيل: كان الإرسال قبل أن يلتقمه الحوت، وقيل: بعد أن نبذه الحوت بالعراء (٢)، كما ذكر الرازي أنه يحتمل أن يكون الإرسال قبل أن يلتقمه الحوت، ويحتمل أن يكون بعد أن التقمه، فقد قال ابن عباس (رضي الله عنه)، كانت رسالة يونس (عليه السلام) بعد ما نبذه الحوت، وعلى هذا التقدير يجوز أن يكون أرسل إلى قوم آخرين غير القوم الأول، ويجوز أن يكون أرسل إلى الأولين ثانيًا بشريعة، فأمنوا بها (٣).

الرسول ﷺ ويونس (عليه السلام):

حدث النبي ﷺ عن يونس (عليه السلام) في أكثر من موضع حديثًا اشتمل على الثناء

(١) واختلّفوا في الزيادة، قيل عَشْرَةُ أَلْفٍ، (ابن كثير: البداية والنهاية، دار هجر، ١٨/٢)، وقيل: عشرون ألفًا، وقال ابن عباس ثلاثون ألفًا، وقال سعيد بن جبير سبعون ألفًا، (الطبري: تفسير الطبري، ١٩/٦٣٧)، وأما عن قوله ﷺ: ﴿أَوْ يَزِيدُونَ﴾ فقد يظن منه - أو يوجب كما قال الرازي بعد ذكره لكثير من المواضع المتشابهة في القرآن الكريم - الشك، لكن هذا محال عليه تعالى، وقد ذكر الرازي أنه تم الإجابة على ذلك من وجوه كثيرة، لكن الأصح منها وجه واحد، وهو «أن يكون المعنى: أو يزيدون في تقديركم، بمعنى: أنهم إذا رأهم الرائي قال: هؤلاء مائة ألف أو يزيدون على المائة، وهذا هو الجواب عن كل ما يشبه هذا»، (مفاتيح الغيب. دار إحياء التراث العربي - بيروت - ط ٣، ١٤٢٠ هـ / ٢٦/٣٥٨).

(٢) تفسير الطبري، (١٩/٦٣٧، ٦٣٩).

(٣) مفاتيح الغيب، (٢٦/٣٥٨).

عليه ورفع قدره، وآدائه لشعائر الدين أثناء حجه للبيت الحرام؛ فقال ﷺ في موضع - تواضعاً - «لا ينبغي لعبدي أن يقول: أنا خير من يونس بن متى»^(١).

وفي موضع آخر وصف ﷺ حال يونس في أثناء زيارته وطوافه بالبيت الحرام، فلما مر ﷺ بوادي الأزرق، قال: «أَيُّ وَادٍ هَذَا؟»، فقالوا: هَذَا وادي الأزرق، قال: «كَأَنِّي أَنْظُرُ إِلَى مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ هَابِطًا مِنَ السَّمَاءِ، وَلَهُ جُؤَارٌ إِلَى اللَّهِ بِالتَّلْيَةِ»، ثُمَّ أَتَى عَلَى نَبِيَّةٍ «هَرَشَى»، فَقَالَ: «أَيُّ نَبِيَّةٍ هَذِهِ؟»، قَالُوا: نَبِيَّةُ هَرَشَى، قَالَ: «كَأَنِّي أَنْظُرُ إِلَى يُونُسَ بْنِ مَتَّى عَلَيْهِ السَّلَامُ عَلَى نَاقَةٍ حَمْرَاءَ جَعْدَةٍ، عَلَيْهِ جَبَّةٌ مِنْ صُوفٍ، خِطَامُ نَاقَتِهِ خُلْبَةٌ وَهُوَ يُلَبِّي»، يَعْنِي: لَيْفًا^(٢).

(١) أخرجه البخاري في «صحيحه»، باب: قول الله تعالى: ﴿وَهَلْ أَسْنَاكَ حَدِيثُ مُوسَى﴾ [طه: ٩]، (٤/١٥٣/ح: ٢٣٩٥)، الحديث رواه ابن عباس عن النبي ﷺ ومسلم في «صحيحه»، باب: في ذكر يونس عليه السلام، وقول النبي ﷺ: «لا ينبغي لعبدي أن يقول: أنا خير من يونس بن متى»، (٤/١٨٤٦/ح: ٢٣٧٧).

(٢) أخرجه مسلم في «صحيحه»، باب: الإسراء برسول الله ﷺ، (١/١٥٢/ح: ١٦٦)، رواه ابن عباس عليه السلام.

زكريا ويحيى

نسبهما وقربهما من عيسى عليه السلام:

ينسب زكريا ويحيى إلى سليمان بن داود^(١)، وري ابن عساكر عن وهب بن منبه، وغيره، أن زكريا كان من أبناء الأنبياء الذين كانوا يكتبون الوحي بيوت المقدس^(٢)، فهما من أنبياء بني إسرائيل.

وكان زكريا ويحيى وعيسى ابن مريم وأمه عليها السلام متعاصرين، بل متقاربين، فزكريا هو الذي كفّل مريم، وابنه يحيى وعيسى عليهما السلام ابنا خالة، فقد أخبرنا النبي صلى الله عليه وآله بذلك، وأنه التقى بهما في السماء الثانية في رحلة المعراج، قال صلى الله عليه وآله: «فَلَمَّا خَلَصْتُ إِذَا بِيَحْيَى وَعِيسَى وَهُمَا ابْنَا الْخَالَةِ»^(٣)، لكن محمد بن إسحاق قال: كان زكريا وعمران تزوجا أختين، فكانت أم يحيى عند زكريا وكانت أم مريم عند عمران، فتوفي عمران وأم مريم حامل بمريم وهي جنين في بطنها^(٤)، وعلى قول ابن إسحاق يكون يحيى ابن خالة مريم، والصحيح الأول لنص الحديث.

عمل زكريا عليه السلام:

كان زكريا عليه السلام نجارًا، كما أخبرنا رسول الله صلى الله عليه وآله، إذ قال: «كَانَ زَكْرِيَّا

(١) ابن عساكر: تاريخ دمشق، تحقيق: عمرو بن غرامة العمروي، دار الفكر - بيروت - ١٤١٥ هـ/

١٩٩٥ م، (٤٨/١٩)، وابن كثير: البداية والنهاية، (٢/٣٩٥).

(٢) تاريخ دمشق، (٤٩/١٩).

(٣) أخرجه البخاري في «صحيحه»، كتاب: فضائل الصحابة، باب: المعراج، (٥/٥٢ ح: ٣٨٨٧).

قال ابن كثير: «وَهُمَا ابْنَا الْخَالَةِ عَلَى قَوْلِ الْحَمُورِ كَمَا هُوَ ظَاهِرُ الْحَدِيثِ؛ فَإِنَّ أُمَّ يَحْيَى أَشْيَاعُ بِنْتُ عِمْرَانَ أُخْتُ مَرْيَمَ بِنْتُ عِمْرَانَ. وَقِيلَ: بَلْ أَشْيَاعُ - وَهِيَ امْرَأَةُ زَكْرِيَّا - أُمُّ يَحْيَى هِيَ أُخْتُ حَنَّةَ امْرَأَةِ عِمْرَانَ أُمِّ مَرْيَمَ، فَيَكُونُ يَحْيَى ابْنَ خَالَةِ مَرْيَمَ»، (البداية والنهاية، ٢/٤١٣).

(٤) أخرجه الحاكم في «المستدرک»، (٢/٦٤٦ ح: ٤١٤٨)، سكت عنه الذهبي، وابن عساكر السابق، (٤٩/١٩).

نَجَّارًا^(١)، قال ابن كثير: كَانَ نَجَّارًا يَعْمَلُ بِيَدِهِ، وَيَأْكُلُ مِنْ كَسْبِهَا، كَمَا كَانَ دَاوُدُ عَلَيْهِ السَّلَامُ يَأْكُلُ مِنْ كَسْبِ يَدِهِ^(٢).

دعوة زكريا، ورزقه بيحيى عليه السلام:

كان زكريا عليه السلام هو الذي كفل مريم وقام على رعايتها، وكان يباشرها ويعتني بها، وهي في المحراب، عابدة زاهدة خادمة لبيت الله، فتطلع زكريا أن يرزقه الله من الذرية الطيبة الصالحة مثل مريم، إذ لم يكن له ذلك، وقد كبرت سنه وزوجه عاقر، فدعا ربه أن يهب له ذرية طيبة، فرزقه الله بيحيى، قال تعالى: ﴿فَتَقَبَّلَهَا رَبُّهَا بِقَبُولٍ حَسَنٍ وَأَنْبَتَهَا نَبَاتًا حَسَنًا وَكَفَّلَهَا زَكَرِيَّا كُلَّمَا دَخَلَ عَلَيْهَا زَكَرِيَّا الْمِحْرَابَ وَجَدَ عِنْدَهَا رِزْقًا قَالَ يَمْزِيهِ الْإِنسَانُ لَكَ هَذَا قَالَ هُوَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ يَرْزُقُ مَنْ يَشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ^(٣) هُنَالِكَ دَعَا زَكَرِيَّا رَبَّهُ قَالَ رَبِّ هَبْ لِي مِنْ لَدُنْكَ ذُرِّيَّةً طَيِّبَةً إِنَّكَ سَمِيعُ الدُّعَاءِ^(٤) فَنَادَتْهُ الْمَلَكَةُ وَهُوَ قَائِمٌ يُصَلِّي فِي الْمِحْرَابِ أَنَّ اللَّهَ يُبَشِّرُكَ بِيَحْيَى مُصَدِّقًا بِكَلِمَةٍ مِنَ اللَّهِ وَسَيِّدًا وَحَصُورًا وَنَبِيًّا مِنَ الصَّالِحِينَ﴾ [آل عمران: ٣٧-٣٩]، أي: مصداقاً بعيسى عليه السلام، وعلى سنته ومنهاجه^(٥)، فَإِنَّ يَحْيَى أَوَّلُ مَنْ صَدَّقَ بِعِيسَى، وَشَهِدَ أَنَّهُ كَلِمَةٌ مِنَ اللَّهِ^(٦)، كذلك هو سيد وحضور أي: ممنوع من كل ما حُرِّمَ عليه، وهو نبي أي: قدوة الأتباع^(٧).

وقال تعالى: ﴿وَزَكَرِيَّا إِذْ نَادَى رَبَّهُ رَبِّ لَا تَذَرْنِي فَرْدًا وَأَنْتَ خَيْرُ الْوَارِثِينَ

(١) أخرجه أحمد في «مسنده»، ح: ٧٩٤٧، قال المحققون: إسناده صحيح على شرط مسلم، ومسلم في «صحيحه»، باب: في فضائل زكريا عليه السلام، (٤/١٨٤٧ ح/ ٢٣٧٩).

(٢) البداية والنهاية، (٢/٣٩٨).

(٣) الطبري: تفسير الطبري، (٥/٣٧٠-٣٧٢).

(٤) المرحع السابق، (٥/٣٧٢).

(٥) الشعراوي: التفسير، (٤/٢٣١٩-٢٣٢٥).

﴿فَأَسْتَجَبْنَا لَهُ، وَوَهَبْنَا لَهُ، يَحْيَىٰ وَأَصْلَحْنَا لَهُ، زَوْجَهُ، إِنَّهُمْ كَانُوا يُسْرِعُونَ فِي الْخَيْرَاتِ وَيَدْعُونَنَا رَغَبًا وَرَهَبًا وَكَانُوا لَنَا خَشِيعِينَ﴾

[الأنبياء: ٨٩، ٩٠].

وقد اختلف في معنى الصَّلاح في قوله ﷻ: ﴿وَأَصْلَحْنَا لَهُ، زَوْجَهُ﴾ فقال ابن عباس ومجاهد وسعيد بن جبير وقتادة: كانت عاقراً فجعلها ولوداً^(١)، وقال آخرون: كانت سيئة الخلق^(٢)، حيث كان في لسانها طول، فأصلحها الله^(٣)؛ بأن رزقها حسن الخلق^(٤)، وقد صوب الطبري وابن كثير الأول، وذكر الطبري: أن الله - جل ثناؤه - لم يخصص بعضاً دون بعض في كتابه، ولا على لسان رسوله ﷺ، فهو على العموم^(٥)؛ أي: إصلاح عام وليس إصلاح جوانب معينة.

قال ﷻ: ﴿ذِكْرُ رَحْمَتِ رَبِّكَ عَبْدَهُ، زَكَرِيَّا ۚ إِذْ نَادَىٰ رَبَّهُ، نِدَاءً خَفِيًّا ۝ قَالَ رَبِّ إِنِّي وَهَنَ الْعَظْمُ مِنِّي وَاشْتَعَلَ الرَّأْسُ شَيْبًا وَلَمْ أَكُنْ بِدُعَائِكَ رَبِّ شَقِيًّا ۝ وَإِنِّي خِفْتُ الْمَوَالِيَ مِنْ وَرَائِي وَكَانَتِ امْرَأَتِي عَاقِرًا فَهَبْ لِي مِنْ لَدُنْكَ وَلِيًّا ۝ يَرْتَفِ وَيَرْثُ مِنْ عَالٍ يَغُوبُ ۖ وَأَجْعَلْهُ رَبِّ رَضِيًّا ۝ يَنْزَكِرِيَّا إِنَّا نُبَشِّرُكَ بِغُلَامٍ اسْمُهُ، يَحْيَىٰ لَمْ نَجْعَلْ لَهُ مِنْ قَبْلُ سَمِيًّا ۝ قَالَ رَبِّ إِنِّي يَكُونُ لِي عُلْمٌ وَكَانَتِ امْرَأَتِي عَاقِرًا وَقَدْ بَلَغْتُ مِنَ الْكِبَرِ عِتِيًّا ۝ قَالَ كَذَلِكَ قَالَ رَبُّكَ هُوَ عَلَيَّ هَيِّئٌ وَقَدْ خَلَقْتُكَ مِنْ قَبْلُ وَلَمْ تَكُ شَيْئًا ۝ قَالَ رَبِّ اجْعَلْ لِي آيَةً قَالَ آيَتُكَ أَلَّا تُكَلِّمَ النَّاسَ ثَلَاثَ لَيَالٍ سَوِيًّا ۝

(١) الطبري: تفسير الطبري، (١٦/ ٣٨٨).

(٢) المرجع السابق، (١٦/ ٣٨٨).

(٣) ابن كثير: تفسير ابن كثير، (٥/ ٣٧٠).

(٤) الطبري: تفسير الطبري، (١٦/ ٣٨٨).

(٥) المرجع السابق، (١٦/ ٣٨٨)، ابن كثير: تفسير ابن كثير، (٥/ ٣٧٠).

فَخَرَجَ عَلَى قَوْمِهِ مِنَ الْمِحْرَابِ فَأَوْحَى إِلَيْهِمْ أَنْ سَبِّحُوا بُكْرَةً وَعَشِيًّا ﴿١١﴾

[مريم: ٢-١١] (١).

قال الحسن ومجاهد وغيرهما في قوله ﷺ: ﴿يَرِثُنِي وَيَرِثُ مِنْ آلِي يَعْقُوبَ﴾، أي يرث نبوته وعلمه (٢)، لا المال أو الدنيا؛ لأن الدنيا كانت عنده أخقر من أن يسأل الله ولدا ليرثه في ماله؛ كيف وأنه كان نجارا يأكل من كسب يده؟ ولم يكن ليدخر منها فوق قوته حتى يسأل ولدا يرث عنه ماله. إن كان له مال، وإنما سأل ولدا صالحا يرثه في النبوة والقيام بمصالح بني إسرائيل، وحملهم على السداد (٣)، وكما ثبت عن النبي ﷺ أن الأنبياء لا يورثون أموالاً - كما مر آنفاً - ولو أن المقصود وراثته المال لما خصه من بين إخوته بذلك؛ لأن ذلك مستقر في جميع الشرائع والملل؛ أن الولد يرث أباه، فلو أنها وراثته خاصة لما أخبر بها (٤).

إنها طلاقة القدرة التي تفوق الأسباب؛ لأنها قدرة خالق الأسباب (٥)، وزكريا لم يطلب الآية عن شك في قدرة الله، ولكن لأنه لا يريد أن يفوت على نفسه شكر النعمة من أول وجودها، فكانت هذه الآية؛ وكأن الله يريد أن يقول: ما دمت قد أردت أن تعيش مع النعمة شكراً، أجعلك غير قادر على الكلام مع الناس، لكنك قادر على الذكر (٦).

(١) قال مجاهد، وقتادة، والسدي: أراد بالموالي العصبية. وقال أبو صالح: الكلالة، ابن كثير: التفسير، (١/٢١٢).

(٢) الطبري: تفسير الطبري، (١٥/٤٥٩).

(٣) ابن كثير: البداية والنهاية، (٨/١٩٨).

(٤) ابن كثير: تفسير ابن كثير، (١/٢١٣).

(٥) المرجع السابق، (٤/٢٣٢٨).

(٦) المرجع السابق، (٤/٤٣٣٨، ٤٣٣٩).

تسمية الله ليحيى عليه السلام:

يدل السياق القرآني على أن الله ﷻ قد سمى يحيى بهذا الاسم، وأبلغ أباه به مع بشارته به، كما جاء في قوله تعالى: ﴿يُنْزَكِرِيَا إِنَّا نُبَشِّرُكَ بِغُلَامٍ اسْمُهُ يَحْيَى لَمْ نَجْعَلْ لَهُ مِنْ قَبْلُ سَمِيًّا﴾ [مريم: ٧]، وأنه - كما قال المفسرون: لم يسم أحد قبله به ^(١).

نبوة يحيى عليه السلام:

أما نبوة يحيى، فنص عليها القرآن الكريم في قوله ﷻ: ﴿فَنَادَتْهُ الْمَلَائِكَةُ وَهُوَ قَائِمٌ يُصَلِّي فِي الْمِحْرَابِ أَنَّ اللَّهَ يُبَشِّرُكَ بِيَحْيَى مُصَدِّقًا بِكَلِمَةٍ مِنَ اللَّهِ وَسَيِّدًا وَحَصُورًا وَنَبِيًّا مِّنَ الصَّالِحِينَ﴾ [آل عمران: ٣٩].

صفات يحيى عليه السلام:

ذكر الله ﷻ بعض صفات يحيى في قوله: ﴿يَحْيَىٰ خُذِ الْكِتَابَ بِقُوَّةٍ وَآتَيْنَاهُ الْحُكْمَ صَبِيًّا ۝ وَحَنَانًا مِّن لَّدُنَّا وَزَكَاةً وَكَانَ تَقِيًّا ۝ وَنَرَا يُولَدَ لَهُ وَلَمْ يَكُن جَارًا عَصِيًّا ۝ وَسَلَّمْ عَلَيْهِ يَوْمَ وُلِدَ وَيَوْمَ يَمُوتُ وَيَوْمَ يُبْعَثُ حَيًّا﴾ [مريم: ١٢-١٥]؛ أي: يا يحيى تعلم الكتاب «التوراة» بجد وحرص واجتهاد، وكان صغيراً، كما قال ﷻ: ﴿وَآتَيْنَاهُ الْحُكْمَ صَبِيًّا﴾، وقد روى عبد الله بن المبارك أن الصبيان قالت ليحيى بن زكريا: اذهب بنا نلعب؛ قال: ما للعب خلقت، وحناناً أي: محبة ورحمة، وزكوة أي: العمل الصالح الزكي، وكان تقياً أي: طهوراً لم يذنب ^(٢).

(١) وهو القول الأشهر والأرجح، وممن قال به قتادة وابن جريج والسدي وزيد بن أسلم، وغيرهم، وروجه الطبري، (الطبري: تفسير الطبري، ١٥/٤٦٢، ٤٦٣).

(٢) ابن كثير: تفسير ابن كثير، (٥/٢١٧).

لم يفعل خطيئة ولا همَّ بها:

ومن صفاته التي تميز بها يحيى عليه السلام أنه لم يفعل خطيئة، بل لم يهَمَّ بها، كما قال عليه السلام: «ما من آدمي إلا وقد أخطأ أو همَّ بخطيئة أو عملها، إلا أن يكون يحيى ابن زكريا، لم يهَمَّ بخطيئة ولم يعملها»^(١)، ولعل ذلك من مسوغات قول النبي عليه السلام عنه، تواضعاً منه وثناء على يحيى عليه السلام: «لا ينبغي لأحد أن يقول: أنا خير من يحيى بن زكريا، ما همَّ بخطيئة ولا عملها»^(٢)، وهو سيد وحضور، وأصل الحصر: المنعُ والخسُّ^(٣)، أي: ممنوع من كل ما حُرِّم عليه^(٤).

(١) أخرجه الحاكم في «المستدرک»، (٢/٦٤٧/ح: ٤١٤٩)، قال الذهبي: إسناده جيد، رواه ابن عباس.

(٢) أخرجه البزار في: «البحر الزخار»، تحقيق محفوظ الرحمن زين الله، مكتبة العلوم والحكم - المدينة المنورة - ط ١، ١٩٨٨ م، (٦/٣٤٤/ح: ٢٣٥١)، وقد أخرجه الهيثمي عن البزار، ثم قال: رجاله ثقات، مجمع الزوائد ومنبع الفوائد، (٨/٣٨٣/ح: ١٣٨٠٣)، كما صحح بعض المحدثين إسناده، وذكر أن رجاله كلهم ثقات، رجال البخاري، غير شيخه محمد بن الوليد - وهو البغدادي - قال عنه الذهبي: ثقة.

(٣) الطبري: تفسير الطبري، (٥/٣٧٦).

(٤) الشعراوي: تفسير الشعراوي، (٤/٢٣١٩ - ٢٣٢٥)، نُسب إلى رسول الله عليه السلام أنه قال: «كُلُّ بني آدم يأتي يوم القيامة وله ذنب إلا ما كان من يحيى بن زكريا»، قال الراوي: ثُمَّ ذَلَّى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَدَهُ إِلَى الْأَرْضِ فَأَخَذَ عُوْذًا صَغِيرًا ثُمَّ قَالَ: «وَذَلِكَ أَنَّهُ لَمْ يَكُنْ لَهُ مَا لِلرِّجَالِ إِلَّا مِثْلُ هَذَا الْعُوْذِ، لِذَلِكَ سَمَّاهُ اللَّهُ سَيْدًا وَخُصُورًا وَنَبِيًّا مِنَ الصَّالِحِينَ»، الحاكم: المستدرک، (٢/٤٠٤/ح: ٣٤١١)، صححه الحاكم والذهبي على شرط مسلم، رواه عمرو بن العاص، وقد أخرج الحاكم في «المستدرک»، (٤/٢٧٣/ح: ٧٦١٨)، هذا الحديث في رواية أخرى باختلاف في الجزء الأدنى من السند - بعد محمد بن إسحاق - والروايتان عن عمرو بن العاص عن النبي عليه السلام، وصححه الحاكم على شرط مسلم، لكن الذهبي سكت عنه، والرواية الأخيرة التي سكت عنها الذهبي لم يصح فيها السند عن عمرو بن العاص، (محمد عبد العال المرويات التاريخية في المستدرک، ١/٢٦٦)، وعلى أي وضع - وكما قال القاضي عياض في كتابه الشفاء. اعلم أن ثناء الله تعالى على يحيى أنه كان «وحصور» ليس كما قاله بعضهم: إنه كان حيونا، أو لا ذكر له، بل قد أنكر هذا حذائق المفسرين ونقاد العلماء، وقالوا: هذه نقیصة وعیب ولا تليق =

دعوة يحيى عليه السلام:

يحيى بن زكريا هو أحد أنبياء بني إسرائيل، أرسله الله إليهم، مثل أبيه وسائر أنبياء بني إسرائيل، يدعوهم إلى عبادة الله وحده، وما أمرهم به من فرائض الدين وشعائره، كسائر أنبياء الله إلى أقوامهم. وقد أخبرنا النبي ﷺ بدعوة يحيى إلى قومه من بني إسرائيل، وأركانها، وكيفية دعوته لهم، فقال ﷺ: «إِنَّ اللَّهَ ﷻ أَمَرَ يَحْيَى بْنَ زَكَرِيَّا ﷺ بِخَمْسِ كَلِمَاتٍ أَنْ يَعْمَلَ بِهِنَّ، وَأَنْ يَأْمُرَ بَنِي إِسْرَائِيلَ أَنْ يَعْمَلُوا بِهِنَّ، وَكَأَدَ أَنْ يُطِيعَ، فَقَالَ لَهُ عِيسَى: إِنَّكَ قَدْ أَمَرْتَ بِخَمْسِ كَلِمَاتٍ أَنْ تَعْمَلَ بِهِنَّ، وَتَأْمُرَ بَنِي إِسْرَائِيلَ أَنْ يَعْمَلُوا بِهِنَّ، فَإِمَّا أَنْ تُبَلِّغَهُنَّ، وَإِمَّا أَنْ أُبَلِّغَهُنَّ، فَقَالَ: يَا أَخِي، إِنِّي أَخَشَى أَنْ سَبَقْتَنِي أَنْ أَعَذَّبَ أَوْ يُخَسَفَ بِي»، قَالَ: «فَجَمَعَ يَحْيَى بَنِي إِسْرَائِيلَ فِي بَيْتِ الْمَقْدِسِ، حَتَّى امْتَلَأَ الْمَسْجِدُ، فَقَعَدَ عَلَى الشَّرَفِ، فَحَمِدَ اللَّهَ، وَأَتَى عَلَيْهِ، ثُمَّ قَالَ: إِنَّ اللَّهَ - عَزَّ وَجَلَّ - أَمَرَنِي بِخَمْسِ كَلِمَاتٍ أَنْ أَعْمَلَ بِهِنَّ، وَأَمُرُكُمْ أَنْ تَعْمَلُوا بِهِنَّ؛ أَوَّلَهُنَّ: أَنْ تَعْبُدُوا اللَّهَ وَلَا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا، فَإِنَّ مَثَلَ ذَلِكَ مَثَلُ رَجُلٍ اشْتَرَى عَبْدًا مِنْ خَالِصٍ مَالِهِ بِوَرِقٍ أَوْ ذَهَبٍ، فَجَعَلَ يَعْمَلُ، وَيُؤَدِّي غَلَّتُهُ إِلَى غَيْرِ سَيِّدِهِ، فَأَيُّكُمْ سَرَّهُ أَنْ يَكُونَ عَبْدُهُ كَذَلِكَ، وَإِنَّ اللَّهَ - عَزَّ وَجَلَّ - خَلَقَكُمْ وَرَزَقَكُمْ، فَاعْبُدُوهُ، وَلَا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا. وَأَمُرُكُمْ بِالصَّلَاةِ، فَإِنَّ اللَّهَ ﷻ يَنْصُبُ وَجْهَهُ لَوَجْهِ عَبْدِهِ مَا لَمْ يَلْتَنِفْ، فَإِذَا صَلَّيْتُمْ فَلَا تَلْتَنِفُوا. وَأَمُرُكُمْ بِالصَّيَامِ، فَإِنَّ مَثَلَ ذَلِكَ كَمَثَلِ رَجُلٍ مَعَهُ صُرَّةٌ مِنْ مِسْكِ فِي عَصَايَةٍ كُلُّهُمْ يَجِدُ رِيحَ الْمِسْكِ، وَإِنْ خُلُوفَ قَمِ الصَّائِمِ عِنْدَ اللَّهِ أَطْيَبُ مِنْ رِيحِ الْمِسْكِ. وَأَمُرُكُمْ بِالصَّدَقَةِ، فَإِنَّ مَثَلَ ذَلِكَ كَمَثَلِ رَجُلٍ أَسْرَهُ الْعَدُوَّ، فَسَلُّوا يَدَيْهِ إِلَى عُقْبِهِ، وَقَدِّمُوهُ لِيَضْرِبُوا عُقْبَهُ، فَقَالَ: هَلْ لَكُمْ أَنْ أَقْتَدِيَ نَفْسِي مِنْكُمْ؟ فَجَعَلَ يَفْتَدِي نَفْسَهُ مِنْهُمْ بِالْقَلِيلِ وَالْكَثِيرِ حَتَّى

=بالأنبياء عليه السلام، وإنما معناه: أنه معصوم من الذنوب، أي: لا يأتيها كآفة حصر عنها، وقيل: مانعاً نفسه من الشهوات، (ابن كثير: تفسير ابن كثير، ٢/ ٣٨).

فَكَ نَفْسُهُ. وَأَمْرُكُمْ يَذْكُرُ اللهُ - عَزَّ وَجَلَّ - كَثِيرًا، وَإِنَّ مَثَلَ ذَلِكَ كَمَثَلِ رَجُلٍ طَلَبَهُ الْعَدُوُّ سِرَاعًا فِي أَثَرِهِ، فَأَتَى حِصْنًا حَصِينًا، فَتَحَصَّنَ فِيهِ، وَإِنَّ الْعَبْدَ أَحْصَنُ مَا يَكُونُ مِنَ الشَّيْطَانِ إِذَا كَانَ فِي ذِكْرِ اللهِ ﷻ قَالَ: فَقَالَ رَسُولُ اللهِ ﷺ: «وَأَنَا أَمْرُكُمْ بِحَمْسٍ اللهُ أَمَرَنِي بِهِنَّ: بِالْجَمَاعَةِ، وَالسَّمْعِ، وَالطَّاعَةِ، وَالْهَجْرَةِ، وَالْجِهَادِ فِي سَبِيلِ اللهِ، فَإِنَّهُ مَنْ خَرَجَ مِنَ الْجَمَاعَةِ قِيدَ شِبْرٍ فَقَدْ خَلَعَ رِبْقَةَ الْإِسْلَامِ مِنْ عُنُقِهِ إِلَّا أَنْ يَرْجِعَ، وَمَنْ دَعَا بِدَعْوَى الْجَاهِلِيَّةِ، فَهُوَ مِنْ جُثَاءِ جَهَنَّمَ» قَالُوا: يَا رَسُولَ اللهِ، وَإِنْ صَامَ، وَإِنْ صَلَّى؟ قَالَ: «وَإِنْ صَامَ، وَإِنْ صَلَّى، وَرَعِمَ أَنَّهُ مُسْلِمٌ، فَادْعُوا الْمُسْلِمِينَ بِأَسْمَائِهِمْ بِمَا سَمَّاهُمْ اللهُ - عَزَّ وَجَلَّ - الْمُسْلِمِينَ الْمُؤْمِنِينَ عِبَادَ اللهِ عَزَّ وَجَلَّ»^(١).

وهكذا كانت أسس دعوة يحيى بن زكريا ﷺ لقومه في الآتي:

١ - عبادة الله وحده لا شريك له.

٢ - إقامة الصلاة.

٣ - الصيام.

٤ - إخراج الصدقات.

٥ - ذكر الله كثيرًا.

نهاية يحيى ﷺ:

لم ينص القرآن الكريم أو السنة الصحيحة على حقيقة نهاية يحيى بن زكريا ﷺ كما لم تحمل الآثار والأخبار الأخرى رواية معقولة ومقبولة عن هذا الأمر، تستند إلى ثوابت ومضامين دينية وتاريخية، لكن ما شاع هو رواية عن ابن

(١) أخرجه أحمد في «مسنده»، (٢٨/ ٤٠٤ - ٤٠٦/ ح: ١٧١٧٠)، قال المحققون: حديث صحيح، رواه الحارث الأشعري.

عباس عليه السلام، قد تأتي من طريق آخر، تحمل رواية العهد الجديد في هذا الأمر، مع تباين في بعض السياق أو الصيغة، مما لا يؤثر على تطابق المعنى والمضمون .

رواية العهد الجديد: تقول هذه الرواية: كان هيرودس يريد أن يتزوج زوجة أخيه فيلبس «هيروديا»، فعارضه يوحنا المعمدان «يحيى بن زكريا» وقال له: «ليس حلالاً لك أن تتزوج بها»، فأراد هيرودس أن يقتله، ولما كان نبياً لم يجرؤ على ذلك خشية من الشعب، فسجنه، وفي أثناء الاحتفال بميلاد هيرودس رقصت ابنة هيروديا في الوسط فسرت هيرودس، فأقسم لها واعداً أن يعطيها أي شيء تطلبه، «بعد استشارة أمها قالت: أعطني هنا على طبق رأس يوحنا المعمدان»، فغضب الملك لكنه أعطاهما ما تريد لقسمه أمام المتكئين معه، فأرسل إلى السجن فقطع رأس يوحنا وجيء به على طبق، فقدم إلى الصبية، فحملته إلى أمها، ودفن تلاميذ يوحنا جسمانه^(١).

رواية المصادر العربية: أما الرواية العربية فذكر عن ابن عباس عليه السلام قوله في قتل يحيى عليه السلام: بُعث عيسى ابن مريم ويحيى بن زكريا في اثني عشر ألفاً من الحواريين يعلمون الناس، قال: وكان فيما ينهونهم عنه نكاح ابنة الأخ، وكانت لملكهم ابنة أخ تعجبه يريد أن يتزوجها، فكانت لها كل يوم حاجة يقضيها، فلما بلغ ذلك أمها قالت لها: إذا دخلت على الملك فسألك حاجتك فقولي: حاجتي أن تذبح لي يحيى بن زكريا؛ فلما دخلت عليه سألتها حاجتها، فقالت له ذلك، فقال: سليني غير هذا فقالت: ما أسألك إلا هذا، فلما أبت عليه دعا يحيى بن زكريا ودعى بطشت، فذبحه فدرت قطرة من دمه على الأرض، فلم تزل تغلي

(١) إنجيل متى: ١٤: ٣-١٢، وإنجيل مرقس: ٦: ١٧-٢٩، وكان هذا الحادث في الجليل، وتزوج هيرودس هيروديا، كما جاء في رواية مرقس السابقة .

حتى بعث الله «بخت نصر» عليهم، فجاءته عجوز من بني إسرائيل فدلته على ذلك الدم، فألقى الله في قلبه أن يقتل على ذلك الدم منهم حتى يسكن، فقتل سبعين ألفاً منهم من سن واحدة حتى سكن^(١).

وروى المؤرخون أن زكريا دخل البنية من أعمال دمشق في طلب ابنه يحيى. وقيل: إنه كان يدمشق حين قُتل ابنه يحيى^(٢)، وهذه رواية غريبة، وإن صح سندها عن راويها، ولا تتطابق أو تتسق مع ثوابت قرآنية ومضامين منطقية وعقلية في السياق الديني والتاريخي لقصة يحيى عليه السلام، ومن تلك الثوابت والمضامين:

أولاً: لم ينص القرآن الكريم على قتله، ولا أشار إلى ذلك، وكذلك السنة النبوية، بل إن حديث القرآن الكريم عن زكريا ويحيى يدل على عدم قتله، وأنه سيموت موتاً لا قتلاً: ﴿وَسَلَّمْ عَلَيْهِ يَوْمَ وُلِدَ وَيَوْمَ يَمُوتُ وَيَوْمَ يُبْعَثُ حَيًّا﴾ [مريم: ١٥]، والقرآن الكريم فرق بين حالات الموت وحالات القتل، فقال تعالى: ﴿وَلَيْنَ مُتَّعْنَا فِي الْأَرْضِ مَا كُنَّا لَنَمُوتَ بِهَا وَلَا لَنُحْيَا بِهَا﴾ [آل عمران: ١٥٨]، وقال تعالى: ﴿أَفَأَنْتُمْ أَنْتُمُ الْوَحِيدُونَ الْوَحِيدُونَ﴾ [آل عمران: ١٤٤]، بل إن البعض يذهب إلى أن يحيى لم يمت، بل رُفع كما رُفع عيسى عليه السلام، وسينزل قبيل نزول عيسى؛ ليمهد له ويكون معه في نهاية الزمان، واستدل هذا الرأي بأدلة منها الأمر الثاني - الآتي - من تلك الثوابت والمضامين.

ثانياً: التشابه الكبير والدقيق بين قصة يحيى وقصة عيسى عليه السلام في القرآن الكريم، وخاصة في سورة «مريم»، من أول قوله تعالى في قصة يحيى: ﴿يَزَكِّرْهَا

(١) أخرجه الحاكم في «المستدرک»، (٢/٦٤٧/ح: ٤١٥١). وصححه الحاكم والذهبي على شرط البخاري ومسلم، وقد روى ابن كثير هذه الرواية وروايات أخرى قريبة منها، (البداية والنهاية لابن كثير، ٢/٤١١ - ٤١٤).

(٢) ابن عساکر: تاريخ دمشق، (١٩/٤٨)، وابن كثير: البداية والنهاية، (٢/٣٩٥).

إِنَّا نُبَشِّرُكَ بِغُلَامٍ اسْمُهُ يَحْيَى لَمْ نَجْعَلْ لَهُ مِنْ قَبْلُ سَمِيًّا ۖ قَالَ رَبِّ أَنَّى يَكُونُ لِي غُلَامٌ وَكَانَتِ امْرَأَتِي عَاقِرًا وَقَدْ بَلَغْتُ مِنَ الْكِبَرِ عِتِيًّا ۝ قَالَ رَبُّكَ هُوَ عَلَىٰ هَيْئٍ ۖ وَقَدْ خَلَقْنَاكَ مِنْ قَبْلُ وَلَمْ تَكُ شَيْئًا ۝ قَالَ رَبِّ اجْعَلْ لِي آيَةً ۖ قَالَ ءَايَتُكَ أَلَّا تُكَلِّمَ النَّاسَ ثَلَاثَ لَيَالٍ سَوِيًّا ۝ فَخَرَجَ عَلَىٰ قَوْمِهِ مِنَ الْمِحْرَابِ فَأَنذَرَهُمْ نَارَ إِلَهِهِمْ أَن سَبِّحُوا بُكْرَةً وَعَشِيًّا ۝ يَتَخَوَّىٰ خُذِ الْكِتَابَ بِقُوَّةٍ وَءَاتَيْنَاهُ الْحَكْمَ صَبِيًّا ۝ وَحَنَانًا مِّن لَّدُنَّا وَزَكَاةً ۖ وَكَانَ تَقِيًّا ۝ وَبَرًّا بِوَالِدَيْهِ وَلَمْ يَكُن جَبَّارًا عَصِيًّا ۝ وَسَلَامٌ عَلَيْهِ يَوْمَ وُلِدَ وَيَوْمَ يَمُوتُ وَيَوْمَ يُبْعَثُ حَيًّا ۝ ١٥ ۖ، وفي قصة عيسى: ﴿فَأَشَارَتْ إِلَيْهِ قَالُوا كَيْفَ نُكَلِّمُ مَنْ كَانَ فِي الْمَهْدِ صَبِيًّا ۝ قَالَ إِنِّي عَبْدُ اللَّهِ ءَاتَانِي الْكِتَابَ وَجَعَلَنِي نَبِيًّا ۖ وَجَعَلَنِي مُبَارَكًا أَيْنَ مَا كُنْتُ وَأَوْصَانِي بِالْصَّلَاةِ وَالزَّكَاةِ مَا دُمْتُ حَيًّا ۖ وَبَرًّا بِوَالِدِيَّ وَلَمْ يَجْعَلْنِي جَبَّارًا شَقِيًّا ۝ وَالسَّلَامُ عَلَيَّ يَوْمَ وُلِدْتُ وَيَوْمَ أَمُوتُ وَيَوْمَ أُبْعَثُ حَيًّا ۝ ١٦ ۖ، ويحيى وعيسى ﷺ معًا في السماء الثانية، وقد رآهما النبي ﷺ في رحلة المعراج، فسلم عليهما ورحبا به^(١).

ثالثًا: في قوله ﷺ: ﴿وَسَلَامٌ عَلَيْهِ يَوْمَ وُلِدَ وَيَوْمَ يَمُوتُ وَيَوْمَ يُبْعَثُ حَيًّا ۖ﴾ [مريم: ١٥]، فالمخاطب هو النبي ﷺ، وفي وقت الخطاب كان التعبير بالمضارع «وَيَوْمَ يَمُوتُ» أي: إنه لم يمض بعد، في حين كان التعبير عن المولد بالماضي «يَوْمَ وُلِدَ»، واستخدم القرآن الكريم نفس الصيغة: الماضي في المولد والمضارع في الوفاة مع عيسى ﷺ: ﴿وَالسَّلَامُ عَلَيَّ يَوْمَ وُلِدْتُ وَيَوْمَ أَمُوتُ وَيَوْمَ أُبْعَثُ حَيًّا ۖ﴾ [مريم: ٣٣].

رابعًا: أن الرواية العربية التي شاعت عند بعض المفسرين والمحدثين

(١) أخرجه البخاري في «صحيحه»، باب: ذكر الملائكة، (٤/١٠٩/ح: ٣٢٠٧)، ومسلم في «صحيحه»، باب: الإسرائاء برسول الله ﷺ إلى السماوات، وفرضي الصلوات، (١/١٤٥/ح: ١٦٢).

والمؤرخين في هذا الأمر هي من الإسرائيليات التي دخلت في التراث الإسلامي، خاصة وأن أصلها موجود في مصادر الإسرائيليات، كما سبق ذكره .

خامساً: لا تنسق استجابة الله لنبيه زكريا، ببشارته بغلام يرثه ويرث آل يعقوب في النبوة والعلم، وبولايته لأبيه، وهو شيخ كبير وهن منه العظم، واشتعل رأسه شيباً، ثم يقتل في حياة أبيه .

سادساً: أن الله سماه يحيى، وتسمية الله له بهذا الاسم لها معناها؛ فسماه يحيى ليحيى لا ليقتل في حياة أبيه، كما يفهم من السياق والمعنى للفظ، ولم يجعل الله ذلك لأحد قبله .

وفاة زكريا عليه السلام:

ذكر ابن كثير الخلاف حول كون زكريا عليه السلام مات طبيعياً أم قتل قتلاً، ثم ذكر الأسباب التي أدت إلى قتله عند من قال بقتله عليه السلام ^(١)؛ فقال: اخْتَلَفَتِ الرَّوَايَةُ عَنْ وَهْبِ بْنِ مُنْبِهِ، هَلْ مَاتَ زَكَرِيَّا عليه السلام مَوْتًا، أَوْ قُتِلَ قَتْلًا؟ عَلَى رِوَايَتَيْنِ، الْأُولَى: أَنَّهُ قَالَ: هَرَبَ مِنْ قَوْمِهِ، فَدَخَلَ شَجَرَةً فَجَاءُوا فَوَضَعُوا الْمِنْشَارَ عَلَيْهَا، فَلَمَّا وَصَلَ الْمِنْشَارُ إِلَى أَضْلَاعِهِ أَنْ، فَأَوْحَى اللَّهُ إِلَيْهِ: لَيْسَ لَكَ أَنْ يَسْكُنَ أَيْنُكَ لِأَقْلَبِينَ الْأَرْضَ وَمَنْ عَلَيْهَا؛ فَسَكَنَ أَيْنُهُ حَتَّى قُطِعَ بِأَيْتَيْنِ، وَقَدْ رُوِيَ هَذَا فِي حَدِيثٍ مَرْفُوعٍ. الثَّانِيَةِ: أَنَّهُ قَالَ: الَّذِي انْصَدَعَتْ لَهُ الشَّجَرَةُ هُوَ أَشْعِيَا، فَأَمَّا زَكَرِيَّا فَمَاتَ مَوْتًا ^(٢).

(١) البداية والنهاية، (٢/ ٤٤١- ٤٤٦).

(٢) المرجع السابق، (٢/ ٤٠٦).

عيسى عليه السلام

ولادة مريم:

يذكر العلماء أن عمران يتصل نسبه بسليمان بن داود عليه السلام، وأنه كان من علماء بني إسرائيل وإمامهم وصاحب صلاتهم، وأن امرأته كانت لا تلد، وهي حنة بنت فاقوذ ابن قبيّل، وكانت من العابدات، فوهبت لله إن رزقها الله مولوداً لتجعلنه محرراً - أي: حبساً - في خدمة بيت المقدس، فتقبل الله منها ورزقها بمريم، فأوفت بوعدها وجعلتها في خدمة هذا البيت^(١)، كما قال تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَىٰ آدَمَ وَنُوحًا وَآلَ إِبْرَاهِيمَ وَآلَ عِمْرَانَ عَلَى الْعَالَمِينَ ۝ ذُرِّيَّةً بَعْضُهَا مِنْ بَعْضٍ وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ۝ إِذْ قَالَتِ امْرَأَتُ عِمْرَانَ رَبِّ إِنِّي نَذَرْتُ لَكَ مَا فِي بَطْنِي مُحَرَّرًا فَتَقَبَّلْ مِنِّي إِنَّكَ أَنْتَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ۝ فَلَمَّا وَضَعَتْهَا قَالَتْ رَبِّ إِنِّي وَضَعْتُهَا أُنْثَىٰ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا وَضَعْتَ وَلَيْسَ الذَّكَرُ كَالْأُنْثَىٰ ۖ وَإِنِّي سَمَّيْتُهَا مَرْيَمَ وَإِنِّي أُعِيذُهَا بِكَ وَذُرِّيَّتَهَا مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ ۝ فَتَقَبَّلَهَا رَبُّهَا بِقَبُولٍ حَسَنٍ وَأَنْبَتَهَا نَبَاتًا حَسَنًا وَكَفَّلَهَا زَكَرِيَّا كُلَّمَا دَخَلَ عَلَيْهَا الْمِحْرَابَ وَجَدَ عِنْدَهَا رِزْقًا قَالَ يَنْزَرُهُ أَنَّىٰ لَكَ هَذَا قَالَتْ هُوَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ يَرْزُقُ مَنْ يَشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ ۝ [آل عمران: ٣٣-٣٧].

وقد أعادها ربها من الشيطان تلبية لدعوة أمها، وحفظاً لولدها، وقد أخبرنا بذلك رسول الله ﷺ حيث قال: «مَا مِنْ مَوْلُودٍ يُوَلَّدُ إِلَّا وَالشَّيْطَانُ يَمْسُهُ حِينَ يُولَدُ، فَيَسْتَهْلُ صَارِحًا مِنْ مَسِّ الشَّيْطَانِ إِنَاءَهُ، إِلَّا مَرْيَمَ وَابْنَهَا»، ثُمَّ قَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ: «وَاقْرَءُوا إِنِ شِئْتُمْ: ﴿وَإِنِّي أُعِيذُهَا بِكَ وَذُرِّيَّتَهَا مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ﴾»

[آل عمران: ٣٦] (٢).

(١) ابن كثير: البداية والنهاية، (٢/ ٤١٨).

(٢) أخرجه البخاري في «صحيحه»، كتاب: تفسير القرآن، باب: ﴿وَإِنِّي أُعِيذُهَا بِكَ وَذُرِّيَّتَهَا مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ﴾، (٦/ ٣٤٤ ح: ٤٥٤٨)، ومسلم في «صحيحه»، كتاب: الفضائل، باب: فضائل عيسى عليه السلام، (٤/ ١٨٣٨ ح: ٢٣٦٦)، واللفظ للبخاري.

كفالة زكريا عليه السلام لها:

ولما كانت مريم صغيرة، وهي ابنة أحد علماء بني إسرائيل، فقد رغب الكثيرون من علمائهم وصلحائهم في كفالتها، واحتكموا إلى إجراء القرعة بينهم على ذلك، أكثر من مرة وجرت القرعة في كل مرة على زكريا نبي بني إسرائيل آنذاك وزَوْجِ أُخْتِ مَرْيَمَ «أَشْبَاعَ» فِي قَوْلِ الْجُمْهُورِ، وَقِيلَ: زَوْجُ خَالَتِهَا «أَشْبَاعَ»^(١). وقد أشار القرآن الكريم إلى ذلك بقوله: ﴿وَذَلِكَ مِنْ أَنْبَاءِ الْغَيْبِ نُوحِيهِ إِلَيْكَ وَمَا كُنْتَ لَدَيْهِمْ إِذْ يَقُولُونَ أَفَلَمَهْزِئُهُمْ بِكُفْلِ مَرْيَمَ وَمَا كُنْتَ لَدَيْهِمْ إِذْ يَخْتَصِمُونَ﴾ [آل عمران: ٤٤]، وقوله ﷺ: ﴿فَتَقَبَّلَهَا رَبُّهَا بِقَبُولٍ حَسَنٍ وَأَنْبَتَهَا نَبَاتًا حَسَنًا وَكَفَّلَهَا زَكَرِيَّا كُلَّمَا دَخَلَ عَلَيْهَا زَكَرِيَّا الْمِحْرَابَ وَجَدَ عِنْدَهَا رِزْقًا قَالَ يَنْزَرُهُ أَفَى لَكَ هَذَا قَالَتْ هُوَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ يَرْزُقُ مَنْ يَشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ﴾

[آل عمران: ٣٧].

وكان ﷺ كلما دخل عليها المسجد وجد عندها رزقًا كثيرًا وفاكهة في غير موسمها، فكان يجد فاكهة الشتاء في الصيف، وفاكهة الصيف في الشتاء، وقد أجابته حين سألها قائلاً: ﴿أَفَى لَكَ هَذَا قَالَتْ هُوَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ يَرْزُقُ مَنْ يَشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ﴾ [آل عمران: ٣٧]^(٢).

منزلة مريم في الإسلام:

لمريم بنت عمران منزلة سامية ومكانة رفيعة في الإسلام؛ فقد أخبرنا الله ﷻ أنه طهرها واصطفأها على نساء العالمين، كما أخبرنا النبي ﷺ أنها من قلائل من أفضل نساء العالمين؛ فهي التي كان أبوها أحد علماء بني إسرائيل وإمامهم على

(١) ابن كثير: البداية والنهاية، (٢/٤١٨).

(٢) المرجع السابق، (٢/٤٤٩).

الصلاة، وكانت أمها امرأة عابدة زاهدة، كما أن مريم نُشِئَتْ تنشئة دينية أخلاقية في المسجد، وهُبِئَتْ لتكون أم نبي بني إسرائيل، يقول ﷺ: ﴿وَإِذْ قَالَتِ الْمَلَكَةُ يَمْرُؤُكَ إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَاكِ وَطَهَّرَكِ وَاصْطَفَاكِ عَلَى نِسَاءِ الْعَالَمِينَ﴾ يَمْرُؤُ أَقْنِي لِرَبِّكِ وَأَسْجُدِي وَأَرْكَبِي مَعَ الزَّكِيِّينَ ﴿١٣﴾ ذَلِكَ مِنْ أَنْبَاءِ الْغَيْبِ نُوحِيهِ إِلَيْكَ وَمَا كُنْتَ لَدَيْهِمْ إِذْ يَقُولُونَ أَفَلَمْ نَمْنُ إِلَيْهِمْ يَكْفُلْ مَرْيَمَ وَمَا كُنْتَ لَدَيْهِمْ إِذْ يَخْتَصِمُونَ ﴿١٤﴾ [آل عمران: ٤٢-٤٤]، وعلى رأي ابن كثير، فَإِنَّ اللَّهَ طَهَّرَهَا وَاصْطَفَاهَا عَلَى نِسَاءِ زَمَانِهَا، وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ تَفْضِيلُهَا عَلَى النِّسَاءِ مُطْلَقًا^(١).

وكما أخبرنا رسول الله ﷺ، فقد كانت السيدة مريم بنت عمران واحدة من اثنتين كملتا من النساء، في قوله ﷺ: «كَمَلَ مِنَ الرِّجَالِ كَثِيرٌ، وَلَمْ يَكْمُلْ مِنَ النِّسَاءِ إِلَّا مَرْيَمُ بِنْتُ عِمْرَانَ، وَآسِيَةُ امْرَأَةِ فِرْعَوْنَ، وَفُضِّلَ عَائِشَةُ عَلَى النِّسَاءِ، كَفَضِّلَ الثَّرِيدَ عَلَى سَائِرِ الطَّعَامِ»^(٢).

كما أخبرنا ﷺ أنها من أربع هن خير نساء العالمين، حيث قال ﷺ: «حَسْبُكَ مِنْ نِسَاءِ الْعَالَمِينَ مَرْيَمُ ابْنَةُ عِمْرَانَ، وَخَدِيجَةُ بِنْتُ خُوَيْلِدٍ، وَقَاطِمَةُ ابْنَةُ مُحَمَّدٍ، وَآسِيَةُ امْرَأَةِ فِرْعَوْنَ»^(٣).

كما نصَّ ﷺ على أنها إحدى أفضل أربع نساء هن أفضل نساء، أهل الجنة، فذات يوم خطَّ ﷺ في الأرض أَرْبَعَةَ خُطُوطٍ، ثُمَّ قَالَ لِأَصْحَابِهِ: «تَذَرُونَ مَا هَذَا؟» فَقَالُوا: اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «أَفْضَلُ نِسَاءِ أَهْلِ الْجَنَّةِ: خَدِيجَةُ

(١) البداية والنهاية، (٢/ ٤٣٢).

(٢) أخرجه البخاري في «صحيحه»، باب. فضل عائشة رضي الله عنها، (٥/ ٢٩ ح: ٣٧٦٩)، والراوي أبو موسى الأشعري.

(٣) أخرجه أحمد في «مسنده»، (١٩/ ٣٨٣ ح: ١٢٣٩١)، وقال المحققون: صحيح على شرط الشيخين، رواه أنس بن مالك.

بِنْتُ حُوْلَيْدٍ، وَقَاطِمَةُ بِنْتُ مُحَمَّدٍ، وَأَسِيَّةُ بِنْتُ مُزَاحِمٍ امْرَأَةُ فِرْعَوْنَ، وَمَرْيَمُ ابْنَةُ
عِمْرَانَ^(١)

بشارة مريم بعيسى ﷺ^(٢) ورسالته:

اقتضت حكمته تعالى أن يكون عيسى ﷺ آخر أنبياء بني إسرائيل هو - وأمه
أيضاً - آية للعالمين، له طبيعة خاصة في بعض جوانب حياته؛ وأهمها ولادته،
وكلامه في المهد، فضلاً عن المعجزات الأخرى الخاصة بالنبوة، إذ كانت أمراً
فريداً من نوعه، لم يشترك معه فيها إلا آدم ﷺ، وُجِداً بدون أب، ولم يكن الأمر
مستغرباً بالنسبة لآدم ﷺ - فهو أول البشرية - وهو مخلوق لا مولود، فليس
الأمراً أمراً بغياً ولا شيئاً فريئاً، ولكن الله خلقه من تراب ثم قال له كن فكان كما
أراد الله ﷻ .

ولكن أمر عيسى ﷺ اختلف في كثير من هذه الجوانب، فهو مولود من أم،
والأم كانت مخطوبة ليوסף النجار - حسب الرواية - وولادة الأم لمولودها دون
أن يكون لها زوج لم يكن أمراً معهوداً أو حتى قريباً من القبول على مدى
التاريخ، ما لم يقترن بأمر إلهي يجد قبولاً من المؤمنين بقدرة الله، ومن ثم فقد
كان الترتيب الإلهي لهذا الأمر محيطاً بهذه الاعتبارات من ناحية، ومن ناحية
أخرى أن الآتي نبي، أي: إن الحال تقتضي ما كانت عليه من قبل، وهي أن تكون

(١) أخرجه أحمد في «مسنده»، (٤/٤٠٩ ح: ٢٦٦٨)، قال المحققون: إسناده صحيح، رجاله ثقات
رجال الصحيح، وفي رواية الحاكم: «أَفْضَلُ نِسَاءِ الْعَالَمِينَ خَدِيجَةُ بِنْتُ حُوْلَيْدٍ، وَقَاطِمَةُ بِنْتُ
مُحَمَّدٍ وَمَرْيَمُ بِنْتُ عِمْرَانَ وَأَسِيَّةُ بِنْتُ مُزَاحِمٍ امْرَأَةُ فِرْعَوْنَ»، والحاكم في «المستدرک»،
(٢/٦٥٠ ح: ٤١٦٠)، قال الذهبي: صحيح، رواه ابن عباس .

(٢) عيسى هو الاسم، والمسيح اللقب، وابن مريم الكنية. وقد يكون الممسوح من الذنوب، أو أن
تكون من آياته أن يمسح على المريض فيبرأ، أو المسيح المبارك، (الشعراوي: قصص الأنبياء،
٢٩٩٥/٥).

الأم وأبوها وأمها في مقام ديني واجتماعي ينأى بأم النبي عن أي فرية في هذا الأمر، وهو الواقع.

فقد كان عمران - كما سبق - من أبرز علماء بني إسرائيل وصاحب صلاتهم - كما ذكر المفسرون - وكذلك كانت زوجته - أم مريم - من التقوى والصلاح ما جعلها تهب مولودها لخدمة بيت الله - المسجد الأقصى - وما جعلها زوجة لهذا الرجل التقى، فضلاً عن شهادة الروايات لها بأنها كانت من العابدات الزاهدات، وقد صدق قوم مريم ذلك قائلين لها، كما سجل القرآن الكريم: ﴿يَتْلَخَتْ هُنُورَ مَا كَانَ أَبُوكِ أَمْرًا سَوْءَ وَمَا كَانَتْ أُمَّكِ نَبِيًّا﴾ [مريم: ٢٨].

وكذلك كان الاصطفاء ابتداءً لآل عمران مع آدم ونوح وآل إبراهيم على العالمين، ثم كان الاصطفاء الأخص لمريم على نساء العالمين.

ثم كان الأمر لها بكثرة العبادة من القنوت والسجود والركوع، حتى إن النبي ﷺ أخبر أنها إحدى اثنتينكملتا من النساء جميعاً، كما مر آنفاً.

وكذلك الرزق الذي كان يأتيها بغير حساب وفي غير وقته، وهو ما رآه زكريا عليه السلام، وكذلك تكليم عيسى عليه السلام قومه في المهد (٥) قائلاً لهم: ﴿إِنِّي عَبْدُ اللَّهِ ءَاتَانِي الْكِتَابَ وَجَعَلَنِي نَبِيًّا﴾ [مريم: ٣٠].

(٥) الذين تكلموا في المهد ثلاثة كما روى أبو هريرة عن النبي ﷺ، قال: «لَمْ يَتَكَلَّمْ فِي الْمَهْدِ إِلَّا ثَلَاثَةٌ: عِيسَى، وَكَانَ فِي بَنِي إِسْرَائِيلَ رَجُلٌ يُقَالُ لَهُ: جُرَيْجٌ، كَانَ يُصَلِّي، جَاءَتْهُ أُمُّهُ فَدَعَتْهُ، فَقَالَ: أَجِيبِي أَوْ أَصَلِّي، فَقَالَتْ: اللَّهُمَّ لَا تُؤْمِنُهُ حَتَّى تُرِيَهُ وَجُوهَ الْمُؤْمِسَاتِ، وَكَانَ جُرَيْجٌ فِي صَوْمَعَتِهِ، فَتَعَرَّضَتْ لَهُ امْرَأَةٌ وَكَلَّمَتْهُ فَأَبَى، فَأَتَتْ رَاعِيًا فَأَمْنَكْتَهُ مِنْ نَفْسِهَا، فَوَلَدَتْ غُلَامًا، فَقَالَتْ: مِنْ جُرَيْجٍ، فَأَتَوْهُ فَكَسَرُوا صَوْمَعَتَهُ وَأَنْزَلُوهُ وَسَبُّوهُ، فَتَوَضَّأَ وَصَلَّى ثُمَّ أَتَى الْغُلَامَ، فَقَالَ: مَنْ أَبُوكَ يَا غُلَامُ؟ قَالَ: الرَّاعِي، قَالُوا: بُنِيَ صَوْمَعَتَكَ مِنْ ذَهَبٍ؟ قَالَ: لَا، إِلَّا مِنْ طِينٍ. وَكَانَتْ امْرَأَةٌ تَرْضِعُ ابْنًا لَهَا مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ، فَمَرَّ بِهَا رَجُلٌ رَاكِبٌ ذُو شَارَةِ، فَقَالَتْ: اللَّهُمَّ اجْعَلْ ابْنِي مِثْلَهُ، فَتَرَكَ نَذِيهَا -

وعلى قدر ما كانت عليه مريم بنت عمران من الدين والتقوى كان ابتلاء الله لها بأنها ستنجب ولدًا دون أن يمسهها بشر، وأحد أهم وجوه الابتلاء وأشدّها هو موقفها أمام قومها، لكن الله ﷻ الذي ابتلاها لحبه لها لم يتركها تواجه قومها دون تأييد معجز منه ﷻ؛ حيث أنطق وليدها وهو في المهد، فأجاب عنها، وكفاهها الهم والحزن.

وقد قص القرآن الكريم أمر بشاراة الملائكة لها بعيسى ﷺ، وردّها مستعجبة مستغربة وإجابة الملائكة لها، في قوله ﷻ: ﴿إِذْ قَالَتِ الْمَلَائِكَةُ يَمْرُؤُا إِنَّ اللَّهَ يَبْشُرُكَ بِكَلِمَةٍ مِّنْهُ اسْمُهُ الْمَسِيحُ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ وَجِيهًا فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَمِنَ الْمُقَرَّبِينَ ١٥ وَيُكَلِّمُ النَّاسَ فِي الْمَهْدِ وَكَهْلًا وَمِنَ الصَّالِحِينَ ١٦﴾ قَالَتْ رَبِّ أَنَّى يَكُونُ لِي وَلَدٌ وَلَمْ يَمَسِّنِي بَشَرٌ قَالَ كَذَلِكَ اللَّهُ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ إِذَا قَضَىٰ أَمْرًا فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ ﴿[آل عمران: ٤٥-٤٧].

كما قص علينا ﷻ أمر اتخاذها مكانا شرقي بيت المقدس ومجيء الملك إليها، ونفخه فيها وحملها وولادتها، ثم إتيانها قومها واستنكارهم ذلك منها، ثم رد عيسى ﷺ - وهو في المهد - عليهم وتبليغهم رسالة ربهم التي أرسل بها إليهم. وقد حمل كلامه لهم ردوده على كل ما سيفترونه عليه - تقريبًا - في قوله ﷻ: ﴿وَأَذْكُرُ فِي الْكِتَابِ مَرْيَمَ إِذِ انْتَبَذَتْ مِنْ أَهْلِهَا مَكَانًا شَرْقِيًّا ١٧ فَاتَّخَذَتْ مِنْ دُونِهِمْ

= وَأَقْبَلَ عَلَى الرَّائِبِ، فَقَالَ: اللَّهُمَّ لَا تَجْعَلْنِي مِثْلَهُ، ثُمَّ أَقْبَلَ عَلَى نَذِيهَا بِمَضَّةٍ، ثُمَّ مَرَّ بِأُمِّهِ، فَقَالَتْ: اللَّهُمَّ لَا تَجْعَلْ ابْنِي مِثْلَ هَذِهِ، فَتَرَكَ نَذِيهَا، فَقَالَ: اللَّهُمَّ اجْعَلْنِي مِثْلَهَا، فَقَالَتْ: لِمَ ذَلِكَ؟ فَقَالَ: الرَّائِبُ جَبَّارٌ مِنَ الْجَبَّارَةِ، وَهَذِهِ الْأُمَةُ يَقُولُونَ: سَرَفَتْ، رَنَيْتِ، وَلَمْ تَفْعَلِي، أَخْرَجَهُ الْبَخَارِيُّ فِي «صَحِيحِهِ»، بَاب: قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَأَذْكُرُ فِي الْكِتَابِ مَرْيَمَ إِذِ انْتَبَذَتْ مِنْ أَهْلِهَا﴾ [مريم: ١٦]، (٤/١٦٥ ح: ٣٤٣٦)، ومسلم في «صَحِيحِهِ»، بَاب: تَقْدِيمِ بَرِّ الْوَالِدَيْنِ عَلَى النَّطْوَعِ بِالصَّلَاةِ وَغَيْرِهَا، (٤/١٩٧٦ ح: ٢٥٥٠)، واللفظ لمسلم.

جِبَابًا فَأَرْسَلْنَا إِلَيْهَا رُوحَنَا فَتَمَثَّلَ لَهَا بَشَرًا سَوِيًّا ﴿٣٧﴾ قَالَتْ إِنِّي أَعُوذُ بِالرَّحْمَنِ مِنْكَ
 إِنْ كُنْتَ تَقِيًّا ﴿٣٨﴾ قَالَ إِنَّمَا أَنَا رَسُولُ رَبِّكِ لِأَهَبَ لَكِ غُلَامًا زَكِيًّا ﴿٣٩﴾ قَالَتْ أَنَّى
 يَكُونُ لِي غُلَامٌ وَلَمْ يَمَسِّنِي بَشَرٌ وَلَمْ أَكُ بَغِيًّا ﴿٤٠﴾ قَالَ كَذَلِكَ قَالَ رَبُّكِ هُوَ عَلَيَّ
 هَيِّنٌ وَلْيَجْعَلْنَاهُ آيَةً لِلنَّاسِ وَرَحْمَةً مِنَّا وَكَانَ أَمْرًا مَقْضِيًّا ﴿٤١﴾ * فَحَمَلَتْهُ
 فَأَنْبَتَتْ بِهِ مَكَانًا قَصِيًّا ﴿٤٢﴾ فَأَجَاءَهَا الْمَخَاضُ إِلَى جِذْعِ النَّخْلَةِ قَالَتْ يَلَيْسَنِي
 مِثْ قَبْلَ هَذَا وَكُنْتُ نَسِيًّا مَنِيًّا ﴿٤٣﴾ فَتَادَبَهَا مِنْ تَحْتِهَا آلا تَحْزَنِي قَدْ جَعَلَ رَبُّكِ
 تَحْتِكَ سَرِيًّا ﴿٤٤﴾ وَهَرَى إِلَيْكَ يَجِدُ النَّخْلَةُ تُسْقِطُ عَلَيْكَ رَطْبًا جَنِيًّا ﴿٤٥﴾ فَكُلِي وَاشْرَبِي
 وَقَرِّي عَيْنًا فَإِمَّا تَرَيَنَّ مِنَ الْبَشَرِ أَحَدًا فَقُولِي إِنِّي نَذَرْتُ لِلرَّحْمَنِ صَوْمًا فَلَنْ أَكَلِمَهُ أَيُّومَ
 إِنْسِيًّا ﴿٤٦﴾ فَأَنْتَ بِهِ فُؤَمَهَا خِمْلُهُ قَالُوا يَلْعَنُ رَبُّهُ لَقَدْ جِئْتَ شَيْئًا قَرِيًّا ﴿٤٧﴾ يَتَأَخَتَّ
 هُنُورَ مَا كَانَ أَبُوكِ أَمْرًا سَوِيًّا وَمَا كُنْتَ أُمًّاكِ بَغِيًّا ﴿٤٨﴾ فَأَشَارَتْ إِلَيْهِ قَالُوا
 كَيْفَ نَكَلِّمُ مَنْ كَانَ فِي الْمَهْدِ صَبِيًّا ﴿٤٩﴾ قَالَ إِنِّي عَبْدُ اللَّهِ ءَاتَنِي الْكِتَابَ وَجَعَلَنِي
 نَبِيًّا ﴿٥٠﴾ وَجَعَلَنِي مُبَارَكًا أَيْنَ مَا كُنْتُ وَأَوْصَانِي بِالصَّلَاةِ وَالزَّكَاةِ مَا دُمْتُ
 حَيًّا ﴿٥١﴾ وَبَرًّا بِوَالِدَتِي وَلَمْ يَجْعَلْ لِي جَبَارًا شَقِيًّا ﴿٥٢﴾ وَالسَّلَامُ عَلَيَّ يَوْمَ وُلِدْتُ وَيَوْمَ
 أَمُوتُ وَيَوْمَ أُبْعَثُ حَيًّا ﴿٥٣﴾ ذَلِكَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ قَوْلَ الْحَقِّ الَّذِي فِيهِ يَمْتَرُونَ ﴿٥٤﴾
 مَا كَانَ لِلَّهِ أَنْ يَتَّخِذَ مِنْ وَلَدٍ سُبْحَنَهُ إِذَا قَضَىٰ أَمْرًا فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ ﴿٥٥﴾ وَإِنَّ
 اللَّهَ رَبِّي وَرَبُّكُمْ فَاعْبُدُوهُ هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ ﴿٥٦﴾ فَاخْتَلَفَ الْأَحْزَابُ مِنْ بَيْنِهِمْ قَوْلٌ لِلَّذِينَ
 كَفَرُوا مِنْ مَّشْهَدِ يَوْمٍ عَظِيمٍ ﴿٥٧﴾ [مريم: ١٦-٣٧] (١).

ففي ذات يوم انفردت وحدها شرقي المسجد الأقصى، فأرسل الله لها
 جبريل، ﴿فَتَمَثَّلَ لَهَا بَشَرًا سَوِيًّا﴾، فاستعادت بالرحمن منه؛ لأنها لم تعرفه،
 فأعلمها أنه رسول ربها أتاها ليهب لها غلامًا ذكيًا (٢) ويروي السدي وهب بن

(١) ﴿أَنْبَتَتْ﴾: اعتزلت، ﴿شَرِيًّا﴾: ما يلي الشرق، و﴿قَصِيًّا﴾: قاصيًا، و﴿قَرِيًّا﴾: عظيمًا،
 و﴿نَسِيًّا﴾: أي: لم أكن شيئًا وقيل: النسي: الحقيق، ﴿سَرِيًّا﴾: نهر صغير، (أخرجه البخاري في
 صحيحه)، بَابُ قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَأَذْكُرْ فِي الْكِتَابِ مَرْيَمَ إِذِ اتَّخَذَتْ مِنْ أَهْلِهَا﴾، (٤/ ١٦٥).

(٢) ابن كثير: البداية والنهاية، (٢/ ٤٣٩).

مُنْبَهٍ وَغَيْرَهُمَا، أَنَّ جَبْرِيلَ عَلَيْهِ السَّلَامُ نَفَخَ فِي جَنْبِ دِرْعِهَا حَتَّى وَصَلَتِ النَّفْخَةُ إِلَى الرَّحِمِ، فَحَمَلَتْ، وَهَذَا مَا يَقْتَضِيهِ السِّيَاقُ^(١)، وَأَنَّ الْقَوْلَ بِأَنَّهُ نَفَخَ فِي فَمِهَا كَمَا قَالَ أَبِي بِنِ كَعْبٍ، أَوْ فِي صَدْرِهَا كَمَا قَالَ السُّدِّيُّ، أَوْ فَرْجِهَا، خِلَافُ مَا يُفْهَمُ مِنْ سِيَاقَاتِ هَذِهِ الْقِصَّةِ فِي مَحَالِّهَا مِنَ الْقُرْآنِ^(٢).

وَعِنْدَمَا بَانَ حَمْلُهَا أَنْكَرَ عَلَيْهَا قَوْمُهَا ذَلِكَ. وَيُرْوَى وَهَبُ بْنُ مَنِهٍ وَغَيْرُهُ، أَنَّ أَوَّلَ مَنْ أَنْكَرَ عَلَيْهَا يُوسُفُ بْنُ يَعْقُوبَ النَّجَّارُ، ابْنُ خَالِهَا، حَيْثُ كَانَتْ مَرْيَمُ وَيُوسُفُ يَخْدُمَانِ فِي الْمَسْجِدِ فِي ذَلِكَ الزَّمَانِ - تَحْيِيرُهُ وَكُنَاسَتُهُ وَطُهُورُهُ وَكُلُّ عَمَلٍ فِيهِ - وَكَانَ لَا يَعْمَلُ مِنْ أَهْلِ زَمَانِهِمَا أَحَدٌ أَشَدَّ اجْتِهَادًا وَعِبَادَةً مِنْهُمَا، فَكَانَ أَوَّلَ مَنْ أَنْكَرَ حَمْلَ مَرْيَمَ صَاحِبُهَا يُوسُفُ، فَلَمَّا رَأَى الَّذِي بِهَا اسْتَفْظَعَهُ، وَعَظَّمَ عَلَيْهِ، فَلَمْ يَذِرْ عَلَى مَاذَا يَضَعُ أَمْرَهَا، فَإِذَا أَرَادَ يُوسُفُ أَنْ يَتَّهِمَهَا ذَكَرَ صَلاَحَهَا وَبِرَّاءَتَهَا، وَأَنَّهَا لَمْ تَغِبْ عَنْهُ سَاعَةً قَطُّ، وَإِذَا أَرَادَ أَنْ يُبْرِئَهَا رَأَى الَّذِي ظَهَرَ عَلَيْهَا^(٣).

قَالَ مُحَمَّدُ بْنُ إِسْحَاقَ: ثُمَّ شَاعَ أَمْرُهَا وَاشْتَهَرَ فِي بَنِي إِسْرَائِيلَ أَنَّهَا حَامِلٌ، فَمَا دَخَلَ عَلَى أَهْلِ بَيْتِ مَا دَخَلَ عَلَى آلِ زَكَرِيَّا. وَاتَّهَمَهَا بَعْضُ الزَّانِقَةِ يُّوسُفَ الَّذِي كَانَ يَتَعَبَّدُ مَعَهَا فِي الْمَسْجِدِ، وَتَوَارَتْ عَنْهُمْ مَرْيَمُ، وَاعْتَزَلَتْهُمْ وَانْتَبَذَتْ مَكَانًا قَصِيًّا^(٤).

وَقَدْ أَنْكَرَ اللَّهُ تَعَالَى هَذَا الْاِتِّهَامَ وَعَدَّه بَهْتَانًا عَظِيمًا، وَبَرَّأَهَا فِي قُرْآنِهِ الْكَرِيمِ، كَمَا بَرَّأَ السَّيِّدَةَ عَائِشَةَ مِنْ نَفْسِ التَّهْمَةِ، إِذْ قَالَ تَعَالَى: ﴿وَقَوْلِهِمْ عَلَى مَرْيَمَ بُهْتَانًا

(١) الطبري: تفسير الطبري، (١٥ / ٤٩٠).

(٢) المرجع السابق، (١٥ / ٤٩٠)، وابن كثير: تفسير ابن كثير، (٢ / ٤٤٠، ٤٤١).

(٣) المرجع السابق، (١٥ / ٤٩٠)، ابن كثير: المرجع السابق، (٢ / ٤٤١).

(٤) ابن كثير: تفسير ابن كثير، (٢ / ٤٤٣).

عَظِيمًا ﴿[النساء: ١٥٦]، قال الطبري: «حِينَ قَذَفُوهَا بِالرَّثَى»^(١)، فَأَلْجَأَهَا
وَاضْطَرَّهَا الطَّلُقُ إِلَى جِذْعِ النَّخْلَةِ»^(٢)، فحملت بسبب ذلك من الهم ما تمنّت أن
لو كانت ماتت قبل هذه الحال، أو كانت نسيًا منسيًا؛ شَيْئًا نُسِي فُتِرِكَ طَلَبُهُ كَخَرَقِ
الْحَيْضِ الَّتِي إِذَا أُلْقِيَتْ وَطُرِحَتْ لَمْ تُطَلَّبْ وَلَمْ تُذَكَّرْ»^(٣).

ولكن عيسى النَّبِيُّ أنطقه الذي أنطق كل شيء مهّدًا؛ فكلّمها وأنسها وهون
عليها، وقلل من خوفها وأرشدّها: ﴿فَتَادَنْهَا مِنْ تَحْتِهَا أَلَّا تَحْزَنِي قَدْ جَعَلَ رَبُّكِ
تَحْتَكِ سَرِيًّا﴾ [مريم: ٢٤]، وقال جماعة: إن المنادي جبريل عليه السلام.

وهكذا اقتضت حكمة الله ﷻ أن يكون عيسى النَّبِيُّ كلمته - كن فيكون -
وروح منه ألقاها إلى أمه الصديقة؛ ليكونا آية للعالمين، كما قال ﷻ: ﴿وَأَلَّيْتُ
أَخَصَنَّتْ فَرْجَهَا فَنَفَخْنَا فِيهَا مِنْ رُوحِنَا وَجَعَلْنَاهَا وَابْنَهَا آيَةً لِلْعَالَمِينَ﴾
[الأنبياء: ٩١].

مولد عيسى ونسبه عليه السلام:

وُلِدَ عيسى عليه السلام في بيت لحم بالقرب من بيت المقدس، في بداية التاريخ
المعروف عالميًا بالتقويم الميلادي، وكانت هذه المدينة تابعة لحكم هيرودس
الحاكم الروماني في عصر الإمبراطور أغسطس.

وكما كلم عيسى أمه كلم قومه، وأعلمهم أنه عبد الله ورسوله، وقد جعله ربه
مباركًا وبارًا بوالدته، ولم يجعله جبارًا شقيًا - كما أنف الذكر، لكنهم اختلفوا فيه،

(١) تفسير الطبري، (٧/ ٦٤٩).

(٢) ابن كثير: تفسير ابن كثير، (٢/ ٤٤٣).

(٣) الطبري: تفسير الطبري، (١٥/ ٤٩٨).

﴿فَاخْتَلَفَ الْأَحْزَابُ مِنْ بَيْنِهِمْ فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ مَّشْهَدِ يَوْمٍ عَظِيمٍ﴾ [مريم: ٣٧]؛
فاختلف أهل ذلك الزمان ومن بعدهم فيه، فجمهور اليهود يقولون: إنه ولد زنية،
وأن كلامه هذا سحر، وقال آخرون من قومه: هو ابن الله، وقال آخرون: هو ثالث
ثلاثة، وقال المؤمنون: هو عبد الله ورسوله، وابن أمته وكلمته ألقاها إلى مريم
وروح منه: ﴿وَيْلٌ لِلَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ مَّشْهَدِ يَوْمٍ عَظِيمٍ﴾ [مريم: ٣٧] ^(١).

وينسب عيسى عليه السلام إلى أمه مريم بنت عمران، كما نص القرآن الكريم؛ لأنه
ولد من دون أب، فقد نسبته الله ﷻ لأمه مريم كما جاء في قوله تعالى: ﴿وَإِذْ قَالَ عِيسَى
ابْنُ مَرْيَمَ بَنِيَ إِسْرَءِيلَ إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيَّ مِنَ التَّوْرَةِ وَمُبَشِّرًا بِرَسُولٍ يَأْتِي
مِنْ بَعْدِي اسْمُهُ أَحْمَدٌ فَلَمَّا جَاءَهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ قَالُوا هَذَا سِحْرٌ مُبِينٌ﴾ [الصف: ٦].

ونسبته الملائكة كذلك إلى أمه، كما جاء في قوله ﷻ: ﴿إِذْ قَالَتِ الْمَلَائِكَةُ
يَمْرُؤُا إِنَّ اللَّهَ يُبَشِّرُكِ بِكَلِمَةٍ مِنْهُ اسْمُهُ الْمَسِيحُ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ وَجِيهًا فِي الدُّنْيَا
وَالْآخِرَةِ وَهِيَ الْمُقَرَّبِينَ﴾ [آل عمران: ٤٥].

ونسبه تلاميذه من الحواريين لأمه أيضًا، كما جاء في قوله ﷻ: ﴿إِذْ قَالَ
الْحَوَارِيُّونَ يَٰعِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ هَلْ يَسْتَطِيعُ رَبُّكَ أَنْ يُنْزِلَ عَلَيْنَا مَائِدَةً مِنَ السَّمَاءِ
قَالَ اتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ كَثْرَ مُؤْمِنِينَ﴾ [المائدة: ١١٢].

لكن الإنجيل نسبته إلى يوسف النجار، كما في إنجيل لوقا وإنجيل متى:

- ففي إنجيل لوقا: «ولما ابتدأ يسوع وكان له نحو ثلاثين سنة، وهو على
ما كان يُظَنُّ ابن يوسف بن هالي بن مَثَثات بن لاوي بن ناثان بن داود» ^(٢).

(١) ابن كثير: تفسير ابن كثير، (٥/ ٢٣١).

(٢) إنجيل لوقا: ٣: ٢٣.

- وفي إنجيل متى: «وداود الملك ولد سليمان، وسليمان ولد رجبام ويعقوب ولد يوسف رجل مريم، التي ولد منها يسوع الذي يُدعى المسيح»^(١).
حقائق وتقارير إسلامية عن عيسى عليه السلام:

أولاً: عدم الغلو في عيسى وحقيقة أمره، كما في:

- قوله ﷺ: ﴿يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لَا تَغْلُوا فِي دِينِكُمْ وَلَا تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ إِلَّا الْحَقَّ إِنَّمَا الْمَسِيحُ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ رَسُولُ اللَّهِ وَكَلِمَتُهُ أَلْقَاهَا إِلَى مَرْيَمَ وَرُوحٌ مِنْهُ فَآمِنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ. وَلَا تَقُولُوا ثَلَاثَةٌ انْتَهُوا خَيْرًا لَكُمْ إِنَّمَا اللَّهُ إِلَهُ وَحِيدٌ سُبْحَنَهُ أَنْ يَكُونَ لَهُ وَلَدٌ لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَكَفَى بِاللَّهِ وَكِيلًا﴾ [النساء: ١٧١].

- وقوله ﷺ: ﴿مَا الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ وَأُمُّهُ صِدِّيقَةٌ كَأَنَّا يَأْكُلُ الْطَعَامَ أَنْظِرْ كَيْفَ نُبَيِّنُ لَهُمُ الْآيَاتِ ثُمَّ أَنْظِرْ أَنَّى يُؤْفَكُونَ﴾ [المائدة: ٧٥].
- وقول النبي ﷺ: «مَنْ شَهِدَ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ، وَأَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ، وَأَنَّ عِيسَى عَبْدُ اللَّهِ وَرَسُولُهُ، وَكَلِمَتُهُ أَلْقَاهَا إِلَى مَرْيَمَ وَرُوحٌ مِنْهُ، وَالْجَنَّةُ حَقٌّ، وَالنَّارُ حَقٌّ، أَدْخَلَهُ اللَّهُ الْجَنَّةَ عَلَى مَا كَانَ مِنَ الْعَمَلِ»^(٢).

ثانياً: عدم كونه ولداً لله أو جزءاً منه، أو هو الله، كما في قوله ﷺ:

- ﴿وَقَالُوا اتَّخَذَ الرَّحْمَنُ وَلَدًا ۚ لَقَدْ جِئْتُمْ شَيْئًا إِذَا ۝ تَكَادُ السَّمَوَاتُ يَسْفَطْنَ مِنْهُ وَتَنْشَقُّ الْأَرْضُ وَتَخِرُّ الْجِبَالُ هَدًا ۝ أَنْ دَعَوُا لِلرَّحْمَنِ وَلَدًا ۚ وَمَا يَنْبَغِي لِلرَّحْمَنِ أَنْ

(١) إنجيل متى: ١٦: ١.

(٢) أخرجه البخاري في «صحيحه»، كتاب: الأنبياء، باب قوله: ﴿يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لَا تَغْلُوا فِي دِينِكُمْ﴾، (٤/ ٦٥ ح: ٣٤٣٥)، ومسلم في «صحيحه»، (١/ ٥٧ ح: ٤٦١)، رواه عبادة بن الصامت.

يَتَّخِذْ وَلَدًا ﴿٩٥﴾ إِنَّ كُلَّ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ إِلَّا ابْنِي الرَّحْمَنِ عَبْدًا ﴿٩٦﴾ لَقَدْ أَحْصَيْنَاهُمْ وَعَدَّهُمْ عَدًّا ﴿٩٧﴾ وَكُلُّهُمْ إِلَيْهِ يَوْمَ الْقِيَمَةِ فَرْدًا ﴿٩٨﴾ [مريم: ٨٨-٩٥].

- ﴿يَدْبِغُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ أَنِّي يَكُونُ لَهُ وَلَدٌ وَلَمْ تَكُنْ لَهُ صَاحِبَةً وَخَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾ [الأنعام: ١٠١].

- ﴿لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ﴾

[المائدة: ١٧].

- ﴿لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ ثَلَاثُ ثَلَاثٍ وَمَا مِنْ إِلَهٍ إِلَّا إِلَهٌ وَاحِدٌ﴾

[المائدة: ٧٣].

إيواء عيسى وأمه ﷺ إلى الربوة:

أشار القرآن الكريم إلى إيواء عيسى وأمه ﷺ من مطاردة أعداء عيسى من الرومان أو غيرهم، إلى مكان مرتفع ومستو وفيه ماء جارٍ، في قوله ﷺ: ﴿وَجَعَلْنَا ابْنَ مَرْيَمَ وَأُمَّهُ آيَةً وَءَاوَيْنَهُمَا إِلَى رُبُوعٍ ذَاتِ قَرَارٍ وَمَعِينٍ﴾ [المؤمنون: ٥٠].

أما المكان الموصوف بذلك في الآية فقليل: الرملة، وقيل: بيت المقدس، وقيل: دمشق، وقيل: مصر عند أهل الكتاب ومن تلقاه عنهم، قال الطبري: وأولى الأقوال أنها مكانٌ مُرْتَفِعٌ ذُو اسْتِوَاءٍ وَمَاءٍ ظَاهِرٍ؛ حيث إن المعين الماء، وَلَيْسَ ذَلِكَ صِفَةً الرَّمْلَةِ^(١).

وروى وهب بن منبه أن عيسى ﷺ لما بلغ ثلاث عشرة سنة أمره الله أن يرجع من مصر إلى بيت إيليا - بيت المقدس، فقدم عليه يوسف ابن خال أمه، فحملهما على حمار حتى جاء بهما إلى إيليا وأقاما بها حتى أحدث الله له الإنجيل

(١) تفسير الطبري، (١٧/٥٣-٥٧).

وعلمه التوراة وأعطاه إحياء الموتى، وإبراء الأسقام، والعلم بالغيوب مما يدخره القوم في بيوتهم، ودعاهم إلى الله وانتشر أمره فيهم^(١).

أما رواية أهل الكتاب فتقول: إنه لما علم الحاكم الروماني هيرودس - عن طريق الكهنة - بأن المولود الذي ولد سيكون سلطانه على جميع اليهود، أمر بقتل كل طفل يولد في بيت لحم، وأمر يوسف النجار في منامه أن يذهب بعبسى وأمه إلى مصر، خوفاً من بطش الملك هيرودس، ففعل ذلك، وذهب بهما إلى مصر، كما جاء في إنجيل متى: «ظهر ملاك الرب ليوسف في حلم قائلاً: قم وخذ الصبي وأمه واهرب إلى مصر، وكن هناك حتى أقول لك، فقام وأخذ الصبي وأمه ليلاً وانصرف إلى مصر»^(٢).

دعوتي ﷺ لبني إسرائيل:

كانت دعوة عبسى ﷺ مثل دعوة سائر رسل الله في وحدة العقيدة، واتفاق في بعض الشريعة وتباين في بعضها الآخر، حسب ظروف كل أمة أو قوم وأحوالهم، وقد قال النبي ﷺ: «أنا أولى الناس بعبسى ابن مريم في الدنيا والآخرة، والأنبياء إخوة لعلات، أمهاتهم شتى ودينهم واحد»^(٣).

فهو عبد الله ورسوله، بعثه ربه رسولا إلى قومه؛ ليأمرهم بعبادة الله وحده، ومصداقاً لما بين يده من التوراة - كتاب موسى من قبله، وأنزل عليه الإنجيل فيه

(١) ابن كثير: البداية والنهاية، (٢/ ٤٧١).

(٢) إنجيل متى: ١٣: ١٤ - والخبر في إنجيل برنابا أيضاً.

(٣) أخرجه البخاري في «صحيحه»، باب: قول الله: «وَوَدَّعَزَّ وَجَلَّ فِي الْكِتَابِ مَرْيَمَ إِذِ اسْتَبَدَّتْ مِنْ أَهْلِهَا» [مريم: ١٦]، (٤/ ١٦٧ ح: ٣٤٤٣)، ومسلم في «صحيحه»، كتاب الفضائل، باب: فضائل عبسى ﷺ، (٤/ ١٨٣٧ ح: ٢٣٦٥)، رواه أبو هريرة واللفظ للبخاري.

هدى ونور، وليبين لهم بعض الذي يختلفون فيه، وليحل لبني إسرائيل بعض الذي حرم عليهم من قبل وبيان هذه الأمور في الآتي:

أولاً: العقيدة:

- أنه عبد الله ورسوله: ﴿قَالَ إِنِّي عَبْدُ اللَّهِ ءَاتَانِي الْكِتَابَ وَجَعَلَنِي نَبِيًّا﴾ [مريم: ٣٠].

- أن الله هو ربهم جميعاً، وأنهم مأمورون بعبادته، وأن هذا هو الصراط المستقيم: ﴿وَإِنَّ اللَّهَ رَبِّي وَرَبُّكُمْ فَأَعْبُدُوهُ هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ﴾ [مريم: ٣٦].

- أنه مصدق للتوراة، وأوتي الإنجيل: ﴿وَقَفَّيْنَا عَلَىٰ آثَرِهِم بِعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ مُصَدِّقًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ التَّوْرَةِ وَءَاتَيْنَاهُ الْإِنجِيلَ فِيهِ هُدًى وَنُورٌ وَمُصَدِّقًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ التَّوْرَةِ وَهُدًى وَمَوْعِظَةً لِّلْمُتَّقِينَ﴾ [المائدة: ٤٦]، ﴿وَإِذْ عَلَّمْنَاكَ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَالتَّوْرَةَ وَالْإِنجِيلَ﴾ [المائدة: ١١٠].

- أنه جاء مبشراً برسول يأتي من بعده اسمه أحمد: ﴿وَإِذْ قَالَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ يَحْيَىٰ إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ مُّصَدِّقًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيَّ مِنَ التَّوْرَةِ وَمُبَشِّرًا بِرَسُولٍ يَأْتِي مِن بَعْدِي اسْمُهُ أَحْمَدُ فَلَمَّا جَاءَهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ قَالُوا هَذَا سِحْرٌ مُّبِينٌ﴾ [الصف: ٦].

ثانياً: التعاليم والوصايا:

ومن أهمها:

- بيان ما يختلف فيه بنو إسرائيل: ﴿وَلَا يُبَيِّنَ لَكُمْ بَعْضَ الَّذِي تَخْتَلَفُونَ فِيهِ﴾ [الزخرف: ٦٣].

- أنه يحل لهم بعض ما حرم عليهم: ﴿وَلَا حِلَّ لَكُمْ بَعْضَ الَّذِي حُرِّمَ عَلَيْكُمْ﴾ [آل عمران: ٥٠].

- ودعوتهم للاقتداء به في أعمال الصلاح والخير: ﴿وَجَعَلَنِي مُبَارَكًا أَيْنَ مَا كُنْتُ وَأَوْصَانِي بِالصَّلَاةِ وَالزَّكَاةِ مَا دُمْتُ حَيًّا﴾ ٣١ وَبَرًّا بِوَالِدَتِي وَلَمْ يَجْعَلْنِي جَبَّارًا شَقِيًّا ٣٢ وَالسَّلَامُ عَلَيَّ يَوْمَ وُلِدْتُ وَيَوْمَ أَمُوتُ وَيَوْمَ أُبْعَثُ حَيًّا ٣٣ [مريم: ٣١-٣٣].

اختلاف الأحزاب في طبيعة عيسى عليه السلام:

أما ما افتراه بنو إسرائيل على عيسى من كونه إلها هو وأمه، أو ابن إله، أو غير ذلك مما لم ينزل الله به سلطانا، فقد اختلفوا في تفصيل ذلك وانقسموا إلى أحزاب، وقد أشار القرآن الكريم إلى ذلك في قوله تعالى: ﴿فَاخْتَلَفَ الْأَحْزَابُ مِنْ بَيْنِهِمْ فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ مَّشْهَدِ يَوْمٍ عَظِيمٍ﴾ [مريم: ٣٧].

وقد تبرأ عيسى عليه السلام من ذلك كله أمام ربه - وهو تعالى أعلم به - كما أخبر به تعالى في قوله: ﴿وَإِذْ قَالَ اللَّهُ يٰعِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ ءَأَنْتَ قُلْتَ لِلنَّاسِ اتَّخِذُونِي وَأُمِّي آلِهَتَيْنِ مِنْ دُونِ اللَّهِ قَالِ سُبْحَانَكَ مَا يَكُونُ لِي أَنْ أَقُولَ مَا لَيْسَ لِي بِحَقٍّ إِنْ كُنْتُ قُلْتُهُ فَقَدْ عَلِمْتَهُ تَعْلَمَ مَا فِي نَفْسِي وَلَا أَعْلَمُ مَا فِي نَفْسِكَ إِنَّكَ أَنْتَ عَلَّامُ الْغُيُوبِ ٣٤ مَا قُلْتُ لَهُمْ إِلَّا مَا أَمَرْتَنِي بِهِ أَنْ أَعْبُدُوا اللَّهَ رَبِّي وَرَبَّكُمْ وَكُنْتُ عَلَيْهِمْ شَهِيدًا مَا دُمْتُ فِيهِمْ فَلَمَّا تَوَفَّيْتَنِي كُنْتُ أَنْتَ الرَّقِيبَ عَلَيْهِمْ وَأَنْتَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ ٣٥ إِنْ تُعَذِّبُهُمْ فَلَهُمْ عَذَابُكَ وَإِنْ تَغْفِرْ لَهُمْ فَإِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾ [المائدة: ١١٦-١١٨].

وقد استمرت دعوته عليه السلام عاما واحدا تقريبا حسب إنجيل متى ولوقا ومرقس، أما عند إنجيل يوحنا فقد استمرت أكثر من عامين (١).

المعجزات المؤيدة للنبوّة:

مثل سائر أنبياء الله ورسله كان لعيسى عليه السلام من الأمور الخارقة للعادة أو

(١) عبد الفتاح أحمد الفاوي: المسيحية بين العقل والنقل، المطبعة الإسلامية الحديثة - القاهرة - ١٩٩٢م، ص ١٠٧.

المعجزات ما ثبت لذوي الأبواب أنه رسول من عند الله، وكذلك كانت معجزاته تقتضيها الحال آنذاك؛ تأييداً لدعوته، واطمئنان قومه لها، وإيمانهم بما جاء به. ويمكن ذكر معجزات عيسى عليه السلام، في الآتي:

- ١ - ولادته من غير أب .
- ٢ - كلامه في المهد .
- ٣ - تعليمه الكتاب والحكمة والتوراة والإنجيل .
- ٤ - خلقه من الطير كهيئة الطير، والنفخ فيه وكونه طيراً، بإذن الله .
- ٥ - إبراء الأكمة والأبرص، بإذن الله .
- ٦ - إحياء الموتى، بإذن الله .
- ٧ - معرفة ما يأكله ويدخره قومه في بيوتهم، بإذن الله .
- ٨ - نزول المائدة من السماء .

وقد ذكر القرآن الكريم تلك المعجزات في عدة مواضع، منها:

- قوله تعالى: ﴿وَيَعْلَمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَالتَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ﴾ ١٥ وَرَسُولًا إِلَى بَنِي إِسْرَءِيلَ أَنِّي قَدْ جِئْتُكُمْ بِبَيِّنَاتٍ مِّن رَّبِّكُمْ أَنِّي أَنشَأْتُ لَكُم مِّنَ الطَّيْرِ كَهَيْئَةَ الطَّيْرِ فَأَنْشُدْ فِيهِ فَيَكُونُ طَيْرًا بِإِذْنِ اللَّهِ وَأُبْرِئُ الْأَكْمَةَ وَالْأَبْرَصَ وَأُخِي الْمَوْتَى بِإِذْنِ اللَّهِ وَأَتِيَنَّهُ بِمَا تَأْكُلُونَ وَمَا تَدَّخِرُونَ فِي بُيُوتِكُمْ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لَّكُمْ إِن كُنتُمْ مُّؤْمِنِينَ ﴿٤٨﴾ [آل عمران: ٤٨، ٤٩].

- وقوله تعالى: ﴿إِذْ قَالَ اللَّهُ يَتُوبُ ابْنُ مَرْيَمَ أَذْكُرْ نِعْمَتِي عَلَيْكَ وَعَلَىٰ وَالِدَتِكَ إِذْ أَيَّدْتُكَ بِرُوحِ الْقُدُسِ تُكَلِّمُ النَّاسَ فِي الْمَهْدِ وَكَهْلًا وَإِذْ عَلَّمْتُكَ

الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَالْتَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ وَإِذْ تَخْلُقُ مِنَ الطِّينِ كَهَيْئَةِ الطَّيْرِ بِإِذْنِ
فَتَنْفُخُ فِيهَا فَتَكُونُ طَيْرًا بِإِذْنِي وَتُبْرِئُ الْأَكْمَةَ وَالْأَبْرَصَ بِإِذْنِي وَإِذْ تُخْرِجُ
الْمَوْتِ بِإِذْنِي وَإِذْ كَفَفْتُ بَنِي إِسْرَءِيلَ عَنْكَ إِذْ جِئْتَهُم بِالْبَيِّنَاتِ فَقَالَ
الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ إِنَّ هَذَا إِلَّا سِحْرٌ مُبِينٌ ﴿المائدة: ١١٠﴾.

يقول ابن كثير: بُعِثَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ فِي رَمَنِ الطَّبَائِعِيَّةِ الْحُكَمَاءِ، فَأُرْسِلَ
بِمُعْجَزَاتٍ لَا يَسْتَطِيعُونَهَا وَلَا يَهْتَدُونَ إِلَيْهَا، وَأَتَى لِحَكِيمٍ إِبْرَاءُ الْأَكْمَةِ!؟ الَّذِي هُوَ
أَسْوَأُ حَالًا مِنَ الْأَعْمَى وَالْأَبْرَصِ وَالْمَجْدُومِ، وَمَنْ بِهِ مَرَضٌ مُزْمِنٌ، وَكَيْفَ
يَتَوَصَّلُ أَحَدٌ مِنَ الْخَلْقِ إِلَى أَنْ يُقِيمَ الْمَيِّتَ مِنْ قَبْرِهِ^(١).

والملاحظ أن هذه الآيات والنعم تنقسم إلى قسمين:

قسم يُقْنَعُ أصحاب العقول والألباب والفكر والوجدان، وقسم يُقْنَعُ الماديين
الذين لا يؤمنون بملكوت الله في غيب الله .

والقسم الأول: الذي يقنع أصحاب العقول والألباب هو تعليم الكتاب
والحكمة والتوراة والإنجيل .

والقسم الثاني: الذي يقنع الماديين هو الأمور المادية الحسية التي يعرف من
يراهها أنها لا يمكن أن تجري على يد بشر؛ كأن يخلق من الطين كهيئة الطير ثم
ينفخ فيها فيكون طيرًا، وإحياء الموتى وإبراء الأكمه والأبرص، وهذه الآيات
خرق للناموس المادي، ولذلك يُتَّبَعُ الْحَقُّ كُلُّ وَاحِدَةٍ مِنْهَا بِذِكْرِ كَلِمَةِ ﴿بِإِذْنِي﴾^(٢)
أي: إن هذه المعجزات لم تكن لتحدث لو لم يأذن بها الله^(٣).

(١) البداية والنهاية، (٢/٤٧٨، ٤٧٩).

(٢) الشعراوي: تفسير الشعراوي، (٦/٣٤٥٢، ٣٤٥٣).

معجزة المائدة:

من المعجزات الكبرى لعيسى عليه السلام المائدة التي أنزلها الله تعالى تلبية لدعوة نبيه لما طلب الحواريون منه ذلك، وقد سميت السورة التي وردت فيها قصتها باسمها، قال تعالى: ﴿إِذْ قَالَ الْحَوَارِيُّونَ يَٰعِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ هَلْ يَسْتَطِيعُ رَبُّكَ أَنْ يُنْزِلَ عَلَيْنَا مَائِدَةً مِنَ السَّمَاءِ قَالَ اتَّقُوا اللَّهَ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ﴿١١٢﴾ قَالُوا نُرِيدُ أَنْ نَأْكُلَ مِنْهَا وَنَطْمِئِنَّ قُلُوبُنَا وَنَتَّبِعَكَ أَنْ قَدْ صَدَّقْتَنَا وَتَكُونَ عَلَيْنَا مِنَ الشَّاهِدِينَ ﴿١١٣﴾ قَالَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ اللَّهُمَّ رَبَّنَا أَنْزِلْ عَلَيْنَا مَائِدَةً مِنَ السَّمَاءِ تَكُونُ لَنَا عِيدًا لِأَوَّلِنَا وَآخِرِنَا وَآيَةً مِنْكَ وَآرُوقًا وَأَنْتَ خَيْرُ الرَّازِقِينَ ﴿١١٤﴾ قَالَ اللَّهُ إِنِّي مُنْزِلُهَا عَلَيْكُمْ فَكُلُوا مِنْهَا بَعْدَ مِنْكُمْ فَإِنِّي أَعَذِّبُهُ عَذَابًا لَا أَعَذِّبُهُ أَحَدًا مِنَ الْعَالَمِينَ ﴿١١٥﴾﴾ [المائدة: ١١٢-١١٥].

ويذكر ابن كثير مضمون الآثار الواردة في نزول المائدة، وهي أن عيسى أمر الحواريين بصيام ثلاثين يوماً فلما أتموها سأله إنزال مائدة من السماء عليهم، ليأكلوا منها وتطمئن قلوبهم بأن الله قد تقبل صيامهم وأجابهم إلى طلبهم، وتكون لهم عيداً يفطرون عليها يوم فطرهم، وتكون كافية لأولهم وآخرهم ولغنيهم وفقيرهم، فوعظهم عيسى في ذلك، وخاف عليهم ألا يقوموا بشكرها، ولا يؤدوا حق شروطها، فأبوا عليه إلا أن يسأل لهم ذلك من ربه عز وجل، فلما لم يقلعوا عن ذلك قام إلى مصلاه ولبس مسحاً من شعر وصف بين قدميه وأطرق رأسه، وأسبل عينه بالبكاء، وتضرع إلى الله في الدعاء والسؤال بأن يجابوا إلى ما طلبوا، فأنزل الله تعالى المائدة من السماء والناس ينظرون إليها تنحدر بين غمامتين، وجعلت تدنو قليلاً، وكلما دنت سأل عيسى ربه تعالى أن يجعلها بركة وسلامة، فلم تنزل تدنو حتى استقرت بين يدي عيسى عليه السلام وهي مغطاة بمنديل، فقام عيسى عليه السلام يكشف عنها وهو يقول «باسم الله خير الرازقين»، وكان عليها خبز ولحم فأكل منها كثير من الناس؛ منهم الفقراء والمرضى، فبرأ كل من به علامة أو

آفة أو مرض مزمن، وكانت تنزل كل يوم مرة، ثم كانت تنزل يوماً بعد يوم، وقد ذكر أن عدد من كان يأكل منها بلغ سبعة آلاف، ثم أمر عيسى أن يقصرها على الفقراء والمحتاجين دون الأغنياء، فشق ذلك على كثير من الناس، وتكلم المنافقون من الناس في ذلك، فرفعت بالكلية ومسح الذين تكلموا في ذلك خنازير^(١)، ومما يظهره خبر القرآن الكريم عن المائدة قول الحواريين: ﴿وَتَظْمِئْنَ قُلُوبُنَا﴾، وهو ما قاله إبراهيم عليه السلام في طلبه من الله كيفية إحياء الموتى .

وَقَدْ ذَكَرَ بَعْضُ الْأَئِمَّةِ أَنَّ قِصَّةَ الْمَائِدَةِ لَيْسَتْ مَذْكُورَةً فِي الْإِنْجِيلِ، وَلَا يَعْرِفُهَا النَّصَارَى إِلَّا مِنَ الْمُسْلِمِينَ، فَاللَّهُ أَعْلَمُ^(٢).

موقف قومه من دعوتى:

أخذ عيسى عليه السلام يدعو قومه كما أمره الله ﷻ، يؤيده في ذلك ما ظهر على يديه من معجزات - سبق ذكرها، كذلك هو نفسه كان معجزة في كثير من جوانبه؛ في ولادته وفي تكليمه في المهد بما أوحى إليه؛ حيث جعله ربه هو وأمه آية للعالمين .

لكن قومه لم يكونوا بدعاً من أقوام الرسل قبله؛ إذ كذبه كثير منهم وقاوموا دعوته، واتهموه بأن ما جاء به سحر مبین، كما أخبر الله ﷻ في قوله: ﴿وَأَذْكُفُّتْ بَنِي إِسْرَءِيلَ عَنْكَ إِذْ جِئْتَهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ فَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ إِنْ هَذَا إِلَّا سِحْرٌ مُؤْمِنٍ﴾ [المائدة: ١١٠]، ولكن الله جعل له أنصاراً منهم - وهم قلة - وهم «الحواريون»، وأوحى إليهم بالإيمان، كما قال ﷻ: ﴿وَلِإِذْ أَوْحَيْتُ إِلَى الْحَوَارِيِّينَ أَنْ آمِنُوا بِي وَبِرَسُولِي قَالُوا ءَامَنَّا وَأَشْهَدُ بِأَنَّكَ مُسْلِمُونَ﴾

[المائدة: ١١١].

(١) البداية والنهاية، (٢/ ٤٩١، ٤٩٢).

(٢) المرجع السابق، (٣/ ١١٣).

ومن ثمَّ فما إن بدا لعيسى ﷺ من قومه التكذيب والكفر حتى طلب ممن صدقوه وآمنوا به أن يعلنوا عن أنفسهم ليعرفهم ويتبعوه، فكان ذلك منهم، كما جاء في قوله تعالى: ﴿فَلَمَّا أَحَسَّ عِيسَى مِنْهُمُ الْكُفْرَ قَالَ مَنْ أَنْصَارِي إِلَى اللَّهِ قَالَ الْحَوَارِيُّونَ نَحْنُ أَنْصَارُ اللَّهِ ءَامَنَّا بِاللَّهِ وَأَشْهَدُ بِأَنَّا مُسْلِمُونَ﴾

[آل عمران: ٥٢].

وهكذا آمنت طائفة من بني إسرائيل وكفرت أخرى، وكان التأييد من قبل الله ﷻ للذين آمنوا على عدوهم، فأصبحوا ظاهرين عليهم بفضل من الله، بل إن الله ضربهم مثلاً للمسلمين في النصرة لله، كما جاء في قوله تعالى: ﴿يَذَّابُنَا الَّذِينَ ءَامَنُوا كُتُوبًا أَنْصَارَ اللَّهِ كَمَا قَالَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ لِلْحَوَارِيِّينَ مَنْ أَنْصَارِي إِلَى اللَّهِ قَالَ الْحَوَارِيُّونَ نَحْنُ أَنْصَارُ اللَّهِ فَعَامَنَّا طَائِفَةٌ مِّنْ بَنِي إِسْرَءِيلَ وَكَفَرْتَ طَائِفَةٌ فَأَيَّدْنَا الَّذِينَ ءَامَنُوا عَلَىٰ عَدُوِّهِمْ فَأَصْبَحُوا ظَاهِرِينَ﴾ [الصف: ١٤].

وهكذا لما أقام عيسى ﷺ الحجج والبراهين استمر أكثرهم على كفرهم وضلالهم وعنادهم وطغيانهم، فانتدب له ﷻ من بينهم طائفة صالحة فكانوا له أنصارًا وأعوانًا، قاموا بمبايعته ونصرته ومناصحته، وذلك حين همَّ به بنو إسرائيل ووشوا به إلى الملك آنذاك، فغزموا على قتله وصلبه، فأنقذه الله منهم ورفعته إليه، وألقى شبهه على أحد أصحابه فأخذوه فقتلوه وهم يعتقدونه عيسى^(١).

قال ﷻ: ﴿وَيَكْفُرُ بِهِمْ وَقَوْلُهُمْ عَلَىٰ مَرْيَمَ بُهْتَنًا عَظِيمًا﴾ وَقَوْلُهُمْ إِنَّا قَتَلْنَا الْمَسِيحَ عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ رَسُولَ اللَّهِ وَمَا قَتَلُوهُ وَمَا صَلَبُوهُ وَلَٰكِن سُبِّهَ لَهُمْ وَإِنَّ الَّذِينَ اخْتَلَفُوا فِيهِ لَفِي شَكٍّ مِّمَّنْهُ مَا لَهُمْ بِهِ مِنْ عِلْمٍ إِلَّا اتِّبَاعَ الظَّنِّ وَمَا قَتَلُوهُ يَقِينًا ﴿٥٧﴾ بَل رَفَعَهُ اللَّهُ إِلَيْهِ وَكَانَ اللَّهُ عَزِيزًا حَكِيمًا ﴿٥٨﴾ وَإِنَّ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَأَلَا يُؤْمِنَنَّ بِهِ قَبْلَ مَوْتِهِ وَيَوْمَ الْقِيَمَةِ يَكُونُ عَلَيْهِمْ شَهِيدًا﴾ [النساء: ١٥٦-١٥٩].

(١) ابن كثير: البداية والنهاية، (٢/ ٤٨٧).

وقال ﷺ: ﴿إِذْ قَالَ اللَّهُ يَٰعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ ارْفُضْ عَنْكَ إِلَىٰ مَنْ أَرَادَ مِنْكَ كُفْرًا وَجَاعِلِ الَّذِينَ اتَّبَعُوكَ فَوْقَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِلَىٰ يَوْمِ الْقِيَمَةِ ثُمَّ إِلَيَّ مَرْجِعُكُمْ فَأَحْكُمُ بَيْنَكُمْ فِيمَا كُنْتُمْ فِيهِ تَخْتَلِفُونَ ٥٨﴾ فَأَمَّا الَّذِينَ كَفَرُوا فَأَعَذَّ لَهُمْ عَذَابًا شَدِيدًا فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَمَا لَهُمْ مِنْ نَاصِرِينَ ٥٩﴾ وَأَمَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فَيُوَفِّيهِمْ أُجُورَهُمْ وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ الظَّالِمِينَ ٦٠﴾ ذَلِكَ تَتْلُوهُ عَلَيْكَ مِنَ الْآيَاتِ وَالذِّكْرِ الْحَكِيمِ ﴿[آل عمران: ٥٥-٥٨].

وقد تمحورت آراء المفسرين في معنى الوفاة قبل الرفع حول اتجاهين:

الأول: أن المقصود من ذلك متوفيك من الدنيا، أي: بقبضك منها، أو بنومك ورفعك نائمًا، وهو ما رجحه الطبري^(١)، وقاله الأكثرون، وصححه ابن كثير مستشهدًا بقوله ﷺ: ﴿وَهُوَ الَّذِي يَتَوَفَّاكُم بِأَلِيلٍ﴾ [الأنعام: ٦٠]، وقوله ﷺ: ﴿اللَّهُ يَتَوَفَّى الْأَنْفُسَ حِينَ مَوْتِهَا وَالَّتِي لَمْ تَمُتْ فِي مَنَامِهَا فَيُمْسِكُ الَّتِي قَضَىٰ عَلَيْهَا الْمَوْتَ وَيُرْسِلُ الْأُخْرَىٰ إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ﴾ [الزمر: ٤٢]^(٢)، وَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يقول: إِذَا قَامَ مِنَ النَّوْمِ: «الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَحْيَانَا بَعْدَمَا أَمَاتَنَا وَإِلَيْهِ النُّشُورُ»^(٣).

الثاني: أن الوفاة كانت حقيقية، لكن لساعات قليلة، كما روي عن ابن عباس رضيهما ﷺ ووهب بن منبه^(٤).

نزول عيسى ﷺ قبيل قيام الساعة:

أخبرنا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بنزول عيسى ﷺ قبل يوم القيامة حكمًا عدلًا، ينصر

(١) تفسير الطبري، (٥/٤٤٧-٤٥٠).

(٢) ابن كثير: تفسير ابن كثير، (٢/٤٦، ٤٧، ٤٥٤).

(٣) أخرجه البخاري في «صحيحه»، باب: ما يقول إذا نام، (٨/٦٩ ح: ٦٣١٢).

(٤) الطبري: تفسير الطبري، (٥/٤٤٧-٤٥٠).

الحق ويحارب الباطل، فقال ﷺ: «وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ، لَيُوشِكَنَّ أَنْ يَنْزَلَ فِيكُمْ ابْنُ مَرْيَمَ حَكَمًا عَدْلًا، فَيَكْسِرَ الصَّلِيبَ، وَيَقْتُلَ الْخَنزِيرَ، وَيَضَعَ الْحِزْيَةَ، وَيَفِيضَ الْمَالُ حَتَّى لَا يَقْبَلَهُ أَحَدٌ، حَتَّى تَكُونَ السَّجْدَةُ الْوَاحِدَةُ خَيْرًا مِنَ الدُّنْيَا وَمَا فِيهَا»، ثُمَّ قَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ: «وَاقْرَأُوا إِنْ شِئْتُمْ: ﴿وَإِنْ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ إِلَّا لَيُؤْمِنَنَّ بِهِ قَبْلَ مَوْتِهِ، وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ يَكُونُ عَلَيْهِمْ شَهِيدًا﴾» [النساء: ١٥٩] (١).

وقد أخبر ﷺ عن أوصافه وأفعاله وأحوال زمنه عند نزوله، فقال: «الأنبياء إِخْوَةٌ لِعَلَّاتٍ، أُمَّهَاتُهُمْ شَتَّى وَدِينُهُمْ وَاحِدٌ، وَإِنِّي أَوْلَى النَّاسِ بِعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ؛ لِأَنَّهُ لَمْ يَكُنْ بَيْنِي وَبَيْنَهُ نَبِيٌّ، وَإِنَّهُ نَازِلٌ، فَإِذَا رَأَيْتُمُوهُ فَأَعْرِفُوهُ: رَجُلٌ مَرْبُوعٌ إِلَى الْحُمْرَةِ وَالْبَيَاضِ، عَلَيْهِ ثَوْبَانِ مَمْصَرَانِ كَأَنَّ رَأْسَهُ يَقْطُرُ، وَإِنْ لَمْ يُصْبَهُ بَلَلٌ، فَيَدُقُّ الصَّلِيبَ، وَيَقْتُلُ الْخَنزِيرَ، وَيَضَعُ الْحِزْيَةَ، وَيَدْعُو النَّاسَ إِلَى الْإِسْلَامِ، فَيَهْلِكُ اللَّهُ فِي زَمَانِهِ الْمِلَلَ كُلَّهَا إِلَّا الْإِسْلَامَ، وَيُهْلِكُ اللَّهُ فِي زَمَانِهِ الْمَسِيحَ الدَّجَالَ، ثُمَّ تَقَعُ الْأَمْنَةُ عَلَى الْأَرْضِ حَتَّى تَرْتَعَ الْأَسُودُ مَعَ الْإِبِلِ، وَالنَّمَارُ مَعَ الْبَقَرِ، وَالذَّقَابُ مَعَ الْغَنَمِ، وَيَلْعَبَ الصَّبْيَانُ بِالْحَيَاتِ، لَا تَضُرُّهُمْ، فَيَمُوتُ أَرْبَعِينَ سَنَةً، ثُمَّ يَتَوَفَّى، وَيُصَلَّى عَلَيْهِ الْمُسْلِمُونَ» (٢).

(١) أخرجه البخاري في «صحيحه»، كتاب: الأنبياء، باب: نزول عيسى ابن مريم ﷺ، قبل يوم القيامة، (٤/١٦٨ ح: ٣٤٤٨)، ومسلم في «صحيحه»، كتاب: الإيمان، باب: نزول عيسى ابن مريم حاكمًا بشريعة نبينا محمد ﷺ، (١/١٣٥ ح: ٢٤٢٢)، واللفظ للبخاري، والراوي أبو هريرة.

(٢) أخرجه أحمد في «مسنده»، (١٥/١٥٤ ح: ٩٢٧٠)، قال المحققون: حديث صحيح، وأبو داود في «سننه»، المكتبة العصرية - صيدا، بيروت - باب: خروج الدجال، (٤/١١٧ ح: ٤٣٢٤)، والحاكم في «المستدرک»، (٢/٦٥١ ح: ٤١٦٣)، قال الذهبي: صحيح، رواه أبو هريرة، والثوب الممصر: المصبوغ بحمرة.

الحقائق العامة والدروس المستفادة من حياة الأنبياء ودعوتهم

أولاً: الحقائق العامة في تاريخ الأنبياء:

ثمة حقائق عامة في حياة الأنبياء ودعوتهم منها:

١ - أن تاريخ الأنبياء والرسل هو أثبت الحلقات وأظهرها في صراع الخير مع الشر في التاريخ البشري؛ لأن أخبارهم قُصت لنا بأحسن القصص، ومع بيان أبعادها الجوهرية ومقاصدها الإنسانية، ودروسها التاريخية، من خلال خالقهم والعالم بهم وبأحوالهم ومصائرهم ﷺ، في أوثق وأصدق تاريخ مكتوب ومنشور على مر العصور والدهور، كما في قوله تعالى: ﴿نَحْنُ نَقُصُّ عَلَيْكَ أَحْسَنَ الْقَصَصِ بِمَا أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ هَذَا الْقُرْآنَ وَإِنْ كُنْتَ مِنْ قَبْلِهِ لَمَنِ الْقَافِلِينَ﴾ [يوسف: ٣]، وقوله تعالى: ﴿وَكَلَّا نَقُصُّ عَلَيْكَ مِنْ أَنْبَاءِ الرُّسُلِ مَا نُنْثِي بِهِ فُؤَادَكَ وَجَاءَكَ فِي هَذِهِ الْحَقُّ وَمَوْعِظَةٌ وَذِكْرَى لِلْمُؤْمِنِينَ﴾ [هود: ١٢٠].

٢ - أن الله قص علينا خبر بعض أنبيائه ورسله دون البعض، وأن عددهم على وجه اليقين لا يعلمه إلا الله، كما في قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا رُسُلًا مِنْ قَبْلِكَ مِنْهُمْ مَنْ قَصَصْنَا عَلَيْكَ وَمِنْهُمْ مَنْ لَمْ نَقْصُصْ عَلَيْكَ﴾ [غافر: ٧٨].

٣ - شملت رسالة الأنبياء والرسل جميع الأمم، فكان لكل أمة نذير من نبي أو رسول، كما أخبر الله ﷻ في مثل قوله:

- ﴿وَإِنْ مِنْ أُمَّةٍ إِلَّا خَلَا فِيهَا نَذِيرٌ﴾ [فاطر: ٢٤].

- و: ﴿وَلِكُلِّ أُمَّةٍ رَسُولٌ فَإِذَا جَاءَ رَسُولُهُمْ قُضِيَ بَيْنَهُمْ بِالْقِسْطِ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ﴾ [يونس: ٤٧].

- ﴿وَلَقَدْ بَعَثْنَا فِي كُلِّ أُمَّةٍ رَسُولًا أَنِ اعْبُدُوا اللَّهَ وَاجْتَنِبُوا الزَّلَاطُوتَ ۚ فَمِنْهُمْ مَّنْ هَدَى اللَّهُ وَمِنْهُمْ مَّنْ حَقَّتْ عَلَيْهِ الضَّلَالَةُ ۚ فَيَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَانظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُكَذِّبِينَ﴾ [النحل: ٣٦].

٤- أَنَّ النَّبِيَّ مِنْ قَوْمِهِ وَأَخَاهُ لَهُمْ، وَهُمْ يَعْرِفُونَهُ مَعْرِفَةً كَامِلَةً، وَهُوَ قُدُوةٌ فِي كُلِّ سُلُوكِيَّاتِ حَيَاتِهِ بَيْنَهُمْ، لَعَلَّ هَذَا يَكُونُ دَافِعًا وَمَسْوَعًا لِاتِّبَاعِهِ فِيمَا جَاءَ بِهِ فِي الْجَانِبِ الْعَقْدِيِّ وَالْجَانِبِ الْعَمَلِيِّ، وَفِي كُلِّ نَوَاحِي حَيَاتِهِمْ؛ كَمَا جَاءَ فِي قَوْلِهِ ﷺ:

- ﴿كَذَّبَتْ قَوْمُ نُوحٍ الْمُرْسَلِينَ ﴿٣٥﴾ إِذْ قَالَ لَهُمْ أَخُوهُمْ نُوحٌ أَلَا تَتَّقُونَ ﴿٣٦﴾ إِنِّي لَكُمْ رَسُولٌ أَمِينٌ﴾ [الشعراء: ١٠٥-١٠٧].

- و: ﴿كَذَّبَتْ عَادُ الْمُرْسَلِينَ ﴿٣٧﴾ إِذْ قَالَ لَهُمُ أَخُوهُمْ هُودٌ أَلَا تَتَّقُونَ ﴿٣٨﴾ إِنِّي لَكُمْ رَسُولٌ أَمِينٌ﴾ [الشعراء: ١٢٣-١٢٥].

- و: ﴿كَذَّبَتْ ثَمُودُ الْمُرْسَلِينَ ﴿٣٩﴾ إِذْ قَالَ لَهُمُ أَخُوهُمْ صَالِحٌ أَلَا تَتَّقُونَ ﴿٤٠﴾ إِنِّي لَكُمْ رَسُولٌ أَمِينٌ﴾ [الشعراء: ١٤١-١٤٣].

- و: ﴿كَذَّبَتْ قَوْمُ لُوطٍ الْمُرْسَلِينَ ﴿٤١﴾ إِذْ قَالَ لَهُمُ أَخُوهُمْ لُوطٌ أَلَا تَتَّقُونَ ﴿٤٢﴾ إِنِّي لَكُمْ رَسُولٌ أَمِينٌ﴾ [الشعراء: ١٦٠-١٦٢].

- و: ﴿وَلَقَدْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَءِيلَ وَبَعَثْنَا مِنْهُمُ اثْنَيْ عَشَرَ نَقِيبًا﴾ [المائدة: ١٢].

- و: ﴿لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِّنْ أَنفُسِكُمْ عَزِيزٌ عَلَيْهِ مَا عَنِتُّمْ حَرِيصٌ عَلَيْكُمْ بِالْمُؤْمِنِينَ رَءُوفٌ رَّحِيمٌ﴾ [التوبة: ١٢٨].

- و: ﴿وَإِن كَانَ لِلنَّاسِ عِجْبٌ أَنِ أَوْحَيْنَا إِلَىٰ رَجُلٍ مِّنْهُمْ أَنِ أَنْذِرِ النَّاسَ وَبَشِّرِ

الَّذِينَ آمَنُوا أَنَّهُمْ قَدْ صَدَّقَ عَنْ رَبِّهِمْ قَالَ الْكَافِرُونَ إِنَّ هَذَا لَسِحْرٌ مُبِينٌ ﴿يونس: ٢١﴾.

٥ - أن الرسول نزل بلسان قومه؛ كما في قوله تعالى: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ رَسُولٍ إِلَّا بِلِسَانِ قَوْمِهِ لِيُبَيِّنَ لَهُمْ فَيُضِلُّ اللَّهُ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾ [إبراهيم: ٤].

٦ - تباينت آراء العلماء حول كون النبي والرسول بمعنى واحد أو بمعنىين - أي: هل ثمة فرق بين النبي والرسول؟ - وذلك على فريقين؛ حيث يعرف بعضهم الرسول بأنه من أرسله الله بشرع وأمره بتبليغه، وأن النبي من أرسله الله بشرع ونم يأمره بتبليغه، كما يضعون تعريفات أخرى للنبي والرسول.

٧ - أن تاريخ الأنبياء والرسول اشتمل على عدة موضوعات تختلف طبيعتها، وتباين آثارها وأبعادها، وتختلف المصادر في معالجة تلك الموضوعات، فبينما نجد المنهج الإسلامي ينتهج نهجاً يستمد من المنقول، ويتسق مع المعقول، ويعلي للأنبياء والرسول مكانتهم، ويحفظ عليهم عصمتهم، تذهب اتجاهات أخرى إلى عدم اعتبار تلك الأسس الحاكمة في تاريخ الأنبياء والرسول وسيرهم وأحوالهم. بل إن بعضها يصور بعض هذه الموضوعات - وحتى الأحوال العادية - في صورة تحكم فيها الخيال الجامح، والهوى الشارد، بعيداً عن أي اعتبار منطقي أو اتساق عقلي، فضلاً عن الإطار الديني، والتقدير الخلفي والأدبي لأنبياء الله ورسله.

ثانيًا: الأسس المحورية في رسالة الأنبياء والرسول:

وحدة العقيدة:

كانت العقيدة التي دعا إليها الأنبياء والرسول واحدة، وهي وحدة الألوهية، وإفراد الله بالعبودية، والإيمان بالأنبياء والرسول والكتب المنزل والملائكة ويوم القيامة والحساب والجنة والنار... إلخ. وهو ما يجمعه دين الإسلام بمعناه العام الذي ارتضاه الله للأنبياء والرسول، بل للعالمين إلى قيام الساعة، كما في:

- قوله ﷺ: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ إِلَّا نُوحِيَ إِلَيْهِ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاعْبُدُونِ﴾ [الأنبياء: ٢٥].

- وقوله ﷺ: ﴿شَرَعَ لَكُمْ مِنَ الدِّينِ مَا وَصَّى بِهِ نُوحًا وَالَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ وَمَا وَصَّيْنَاهُ إِبْرَاهِيمَ وَمُوسَى وَعِيسَى أَنْ أَقِيمُوا الدِّينَ وَلَا تَتَفَرَّقُوا فِيهِ كَبُرَ عَلَى الْمُشْرِكِينَ مَا تَدْعُوهُمْ إِلَيْهِ اللَّهُ يَجْتَبِي إِلَيْهِ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي إِلَيْهِ مَنْ يُنِيبُ﴾ [الشورى: ١٣].

- وقول النبي ﷺ: «الأنبياء إخوة لعلات، أمهاتهم شتى ودينهم واحد»^(١).

فقد كان إبراهيم وإسماعيل وذريتهما مسلمين، وقالوا: ﴿رَبَّنَا وَاجْعَلْنَا مُسْلِمَيْنِ لَكَ وَمِنْ ذُرِّيَّتِنَا أُمَّةً مُسْلِمَةً﴾ [البقرة: ١٢٨]، و﴿وَوَصَّي بِهَا إِبْرَاهِيمَ بَيْنَهُ وَيَعْقُوبَ يَنْبَغِي إِنَّ اللَّهَ أَصْطَفَى لَكُمْ الَّذِينَ فَلَا تَمُوتُنَّ إِلَّا وَأَنْتُمْ مُسْلِمُونَ﴾ [البقرة: ١٣٢].

والإسلام هو دين موسى، وبه آمن سحرة فرعون بعد المناظرة معه، وقالوا لفرعون عندما توعدهم بالقتل والصلب: ﴿وَمَا تَنْقِمُ مِنَّا إِلَّا أَنْ ءَامَنَّا بِغَايَتِ رَبِّنَا

(١) أخرجه البخاري في «صحيحه»، تاب. قول الله: ﴿وَذَكَرَ فِي الْكِتَابِ مَرْيَمَ إِذِ اتَّخَذَتْ مِنْ آهْلِهَا مَكَانًا شَرْوًى﴾ [مریم: ١٦]، (٤/١٦٧/ح: ٣٤٤٣)، ومسلم في «صحيحه»، كتاب: الفضائل، باب: فضائل عيسى ﷺ، (٤/١٨٣٧/ح: ٢٣٦٥).

لَمَّا جَاءَتْهُ رَبَّتَا أَفْرَغَ عَلَيْنَا صَبْرًا وَتَوَقَّعْنَا مُسْلِمِينَ ﴿[الأعراف: ١٢٦]﴾، وهو الدين الذي أمر به موسى ﷺ قومه: ﴿وَقَالَ مُوسَى يَقَوْمِ إِن كُنتُمْ ءَامَنُتُمْ بِاللّٰهِ فَعَلَيْهِ تَوَكَّلُوا إِن كُنتُمْ مُسْلِمِينَ﴾ [يونس: ٨٤].

وهو دين سليمان الذي أمر ملكة سبأ وقومها باعترافه، فكتب لهم: ﴿إِنَّهُ مِنْ سُلَيْمَانَ وَإِنَّهُ بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ ﴿١﴾ أَلَّا تَقْلُوا عَلَى رَأْسِي مُسْلِمِينَ﴾ [النمل: ٣٠]، فجاءوه مسلمين: ﴿فَلَمَّا جَاءَتْ قِيلَ أَهَكَذَا عَرْشُكَ قَالَتْ كَأَنَّهُ هُوَ وَأُوتِينَا الْعِلْمَ مِنْ قَبْلِهَا وَكُنَّا مُسْلِمِينَ﴾ [النمل: ٤٢].

كذلك كان الإسلام دين عيسى ﷺ وحواريه، وقد أوحى الله إليهم بذلك، فقال تعالى: ﴿وَإِذْ أَوْحَيْتُ إِلَى الْحَوَارِيِّينَ أَنْ ءَامِنُوا بِي وَبِرَسُولِي قَالُوا ءَامَنَّا وَأَشْهَدُ بِأَنَّا مُسْلِمُونَ﴾ [المائدة: ١١١]، كما أنهم أعلنوا لعيسى ﷺ ذلك لما أحس الكفر من بعض أصحابه، إذ قالوا: ﴿ءَامَنَّا بِاللّٰهِ وَأَشْهَدُ بِأَنَّا مُسْلِمُونَ﴾ [آل عمران: ٥٢]، وقد قال النبي ﷺ: «أَنَا أَوْلَى النَّاسِ بِعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ، وَالْأَنْبِيَاءُ إِخْوَةٌ لِعَلَّاتٍ، أُمَّهَاتُهُمْ شَتَّى وَدِينُهُمْ وَاحِدٌ»^(١).

اختلاف الشرائع ومضامينها:

أما الشرائع فقد تباين بعضها عن بعض، وذلك حسب طبائع الأمم وأحوالها، وظروف المكان وتغير الزمان، وليس ثمة انفصام بين جانبي الدين - العقيدة والشرعية، لا يستقيم أحدهما بدون الآخر؛ كما قال تعالى: ﴿لِكُلِّ جَعَلْنَا مِنْكُمْ

(١) أخرجه البخاري في «صحيحه»، باب: قول الله: ﴿وَأَذْكُرْ فِي الْكِتَابِ مَرْيَمَ إِذِ اتَّيَدَّتْ مِنْ رَبِّهَا مَكَانًا شَرْقِيًّا﴾ [مريم: ١٦]، (٤/١٦٧/ح: ٣٤٤٣)، ومسلم في «صحيحه»، دار إحياء التراث العربي، كتاب: الفضائل، باب: فضائل عيسى ﷺ، (٤/١٨٣٧/ح: ٢٣٦٥)، رواه أبو هريرة، واللفظ للبخاري.

شَرَعَةً وَمِنْهَا جَاءَ ﴿[المائدة: ٤٨]، لِلتَّوْرَةِ شَرِيعَةٌ، وَلِلْإِنْجِيلِ شَرِيعَةٌ، وَلِلْقُرْآنِ شَرِيعَةٌ، يُحِلُّ اللَّهُ فِيهَا مَا يَشَاءُ وَيُحَرِّمُ مَا يَشَاءُ بَلَاءً، لِيَعْلَمَ مَنْ يُطِيعُهُ مِمَّنْ يَعْبُدُهُ، وَلَكِنَّ الدِّينَ الْوَاحِدَ الَّذِي لَا يَقْبَلُ غَيْرُهُ التَّوْحِيدُ وَالْإِخْلَاصُ لِلَّهِ الَّذِي جَاءَتْ بِهِ الرُّسُلُ^(١).

من ثم فقد اشتمل الدين على منهج قويم للشرعية، مثل اشتماله على منهج العقيدة، وتأتي الشرعية دائماً في ظل العقيدة وإطارها، وتحكم بأسسها، وتقنن بقواعدها، وكل هذا وليد العبادة الحقة لله؛ والعبادة ممارسة فطرية، ومنهج قويم، ومسار مستقيم، وهي تكليف بسيط: ﴿إِنِ اعْبُدُوا اللَّهَ وَاتَّقُوهُ وَأَطِيعُوا﴾ [نوح: ٣]. عبادة شعائرية، وتقوى قلبية، وطاعة قولية وفعلية، عبادة تتخلل المرء كله؛ روحه وجسده، فكره وسلوكه، وجدانه ومشاعره، تجعل كل ما يصدر عن هذا المرء يتسق مع الفطرة السليمة والدين القويم، فيكون خيراً للبلاد وصالحاً للعباد؛ ومن ذلك:

- الجانب السياسي: وهو واحد من الجوانب المهمة في نظام الحياة؛ لأنه - فضلاً عن دوره ووظيفته في الأمة - يؤثر تأثيراً بالغاً في كل الجوانب الأخرى - تقريباً - سلباً أو إيجاباً، وهذا الجانب كان جزءاً أساساً في شريعة الأنبياء إلى أممهم، فهو النظام الذي يسوسهم - في إطار العقيدة - وكان الأنبياء هم قادة أممهم في هذا الجانب مثل قيادتهم في الجانب الديني، كما جاء في قوله ﷺ:

- ﴿يُرِيدُ أُرْدُنَا جَعَلْنَاكَ خَلِيفَةً فِي الْأَرْضِ فَاحْكُم بَيْنَ النَّاسِ بِالْحَقِّ وَلَا تَتَّبِعِ الْهَوَىٰ فَيُضِلَّكَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ إِنَّ الَّذِينَ يَضِلُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ يَمَّا نَسُوا يَوْمَ الْحِسَابِ﴾ [سورة ص: ٢٦].

(١) الطبري: تفسير الطبري، (٨/ ٤٩٣).

- وقوله ﷺ: ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَا التَّوْرَةَ فِيهَا هُدًى وَنُورٌ يَحْكُمُ بِهَا النَّبِيُّونَ الَّذِينَ أَسْمَوْا لِلَّذِينَ هَادُوا وَالرَّيَّةِيُونَ وَالْأَخْبَارُ بِمَا اسْتُحْفِظُوا مِنْ كِتَابِ اللَّهِ وَكَانُوا عَلَيْهِ شُهَدَاءَ فَلَا تَخْشَوُا النَّاسَ وَخَشَوُا اللَّهَ فَقَدْ فَازُوا وَمَنِ لَمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ﴾ [المائدة: ٤٤].

- وقوله ﷺ: ﴿وَلِيَحْكُمَ أَهْلُ الْإِنجِيلِ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فِيهِ وَمَنْ لَمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ﴾ [المائدة: ٤٧].

- وقوله ﷺ: ﴿وَأَيْنَ أَحْكَمُ بَيْنَهُمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَهُمْ وَاتَّخِذْهُمْ أَنْ يَفْتِنُوكَ عَنْ بَعْضِ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ إِلَيْكَ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَاعْلَمُوا أَنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يُصِيبَهُمْ بِبَعْضِ ذُنُوبِهِمْ وَإِنَّ كَثِيرًا مِنَ النَّاسِ لَفَاسِقُونَ ۝ أَلَمْ تَكُنْ أَجْهَلًا يَتَّبِعُونَ وَمَنْ أَحْسَنُ مِنَ اللَّهِ حُكْمًا يَقُومُ يُوقِنُونَ﴾ [المائدة: ٤٩، ٥٠].

- وبعد أن ذكر الله عددًا من الأنبياء والرسل قال ﷺ: ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ عَاتَبْتَهُمُ الْكِتَابَ وَالْحُكْمَ وَالنَّبُوءَةَ فَإِنْ يَكْفُرْ بِهَا هَؤُلَاءِ فَقَدْ وَكَلْنَا بِهَا قَوْمًا لَيَسُوْا بِهَا بِكَافِرِينَ﴾ [الأنعام: ٨٩].

- وقد أخبرنا رسول الله ﷺ عن هذا الأمر في بني إسرائيل حيث قال ﷺ: «كانت بنو إسرائيل تسوسهم الأنبياء، كلما هلك نبي خلفه نبي، وإنه لا نبي بعدي، وسيكون خلفاء فيكثرون»، قالوا: فما تأمرنا؟ قال: «فوا بيعة الأول فالأول، أعطوهم حقهم، فإن الله سائلهم عما استرعاهم»^(١).

- الجانب الإصلاحي: من الجوانب المهمة في رسالة الأنبياء وفي سلوكهم العملي مع أقوامهم هو الإصلاح الاجتماعي، ومن أهم قواعد هذا الجانب ومسوغاته:

(١) أخرجه البخاري في «صحيحه»، (٢/١٠٧٤/ح: ٣٤٥٥) والحديث رواه أبو هريرة.

أ - الإصلاح الاقتصادي والاجتماعي ومحاربة الفساد، وهو جانب مهم اشتملت عليه رسالة الأنبياء، فيما يخص الشريعة، وقام به الرسل والأنبياء في أقوامهم وأممهم بصور مختلفة وفي أحوال متباينة، وممن أخبرنا القرآن الكريم بظهور هذا الجانب في رسالته، وعمل على تطبيقه في قومه شعيب عليه السلام؛ فبعد قضية العقيدة أخذ شعيب عليه السلام يدعو قومه إلى تقويم أمرهم وإصلاح حالهم في تعاملهم مع الناس، لا سيما في الناحية التجارية، فلا ظلم للناس في المكيال والميزان، ولا إفساد في الأرض، كما في قوله تعالى:

- ﴿قَدْ جَاءَكُمْ بَيِّنَةٌ مِنْ رَبِّكُمْ فَأَوْفُوا الْكَيْلَ وَالْمِيزَانَ وَلَا تَبْخَسُوا النَّاسَ أَشْيَاءَهُمْ وَلَا تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ بَعْدَ إِصْلَاحِهَا ذَلِكَ خَيْرٌ لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ [الأعراف: ٨٥].

- وقوله تعالى على لسان شعيب عليه السلام، وهو يخاطب قومه: ﴿أَوْفُوا الْكَيْلَ وَلَا تَكُونُوا مِنَ الْمُخْسِرِينَ﴾ ١٨١ وَزِنُوا بِالْقِسْطِ أَلْمُسْتَقِيمِ ١٨٢ وَلَا تَبْخَسُوا النَّاسَ أَشْيَاءَهُمْ وَلَا تَعْتُوا فِي الْأَرْضِ مُفْسِدِينَ﴾ [الشعراء: ١٨١-١٨٣]، وهي جوانب اقتصادية واجتماعية، فضلاً عن أبعاد أخرى.

ب - القدوة في الأنبياء والرسل: فلا بد للمصلح أن يكون قدوة في موطن الإصلاح، والأنبياء عليهم السلام كانوا قدوة في كل الخصال الحسنة التي يجب أن يتصف بها البشر، كما أخبر القرآن الكريم في كثير من المواضع، وقد يتميز بعضهم عن بعض في وصف معين، مثل «الصبر» عند أيوب، وشدة البلاء عند إبراهيم عليه السلام، ومن تلك المواضع:

- ﴿قَدْ كَانَتْ لَكُمْ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ فِي إِبْرَاهِيمَ وَالَّذِينَ مَعَهُ﴾ [الممتحنة: ٤].

- و: ﴿لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِيهَا أَسْوَةٌ حَسَنَةٌ لِّمَن كَانَ يَرْجُوا اللَّهَ وَالْيَوْمَ الْآخِرَ وَمَن يَتَوَلَّ فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ الْغَنِيُّ الْحَمِيدُ﴾ [الممتحنة: ٦].

- و: ﴿لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ لِّمَن كَانَ يَرْجُوا اللَّهَ وَالْيَوْمَ الْآخِرَ وَذَكَرَ اللَّهَ كَثِيرًا﴾ [الأحزاب: ٢١].

وقد كان نوح عليه السلام قدوة في الصبر على هداية قومه وصلاح حالهم؛ فقد لبث فيهم ألف سنة إلا خمسين [٩٥٠] سنة، وهو يدعوهم بكل وسائل الدعوة، ليلاً ونهاراً.. سرّاً وجهاً.

كما كان إبراهيم وإسماعيل قدوة في الامتثال لأمر الله وطاعته فيما وصفه الله تعالى بأنه ﴿الْبَلَاءُ الْمُبِينُ﴾.

وكان يوسف عليه السلام قدوة في العفة وضبط النفس ومقاومة كيد النساء، وكان أيوب عليه السلام قدوة في الصبر على البلاء في نفسه وأهله وماله، وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم قدوة في كل شيء من أمور الدين والدنيا، إلا ما خُص به صلى الله عليه وسلم. ومن الأنبياء السابقين من جمع خصال الخير في أمة كاملة مثل إبراهيم، كما قال تعالى: ﴿إِنَّ إِبْرَاهِيمَ كَانَ أُمَّةً﴾ [النحل: ١٢٠].

وسائل الدعوة:

سلك الرسل والأنبياء في دعوتهم لأقوامهم أسلوباً متدرجاً، تمثل في الآتي:

- ١- أسلوب البيان، أي: بيان حقيقة ما عليه أممهم من فساد العقيدة وفساد العمل، وبيان صحة وصلاح العقيدة التي يدعونهم إليها، بما يتوافق مع الفطرة الإنسانية والطبائع البشرية، للوصول إلى صحة عقيدتهم، وصلاح أعمالهم، وتقويم سلوكهم، وإقامة الحجة على ذلك.

٢- أسلوب الترغيب، وذلك من خلال بيان صلاح ما يدعونهم إليه من عقيدة وعمل، وملائمة ذلك للفطرة الإنسانية، وما وعدهم الله به - حال إيمانهم - من صلاح في الدنيا ونعيم في الآخرة.

٣- أسلوب الترهيب والوعيد حال صدهم وعدم إيمانهم؛ وذلك بعقابهم في الدنيا وعذابهم في الآخرة، مدللين على ذلك لهم بمصائر أقوام الأنبياء والرسل السابقين.

ثالثاً: العبرة والدروس المستفادة من حياة الأنبياء ودعوتهم :

من الجوانب المهمة في حياة الأنبياء ودعوتهم العبر والدروس التي قد لا يخلو منها موقف أو موضع في حياتهم ودعوتهم، فضلاً عن أن قصصها على النبي فيه تثبيت لفؤاده، وفي ذلك يقول ﷺ: ﴿وَكَلَّا نَقُصُّ عَلَيْكَ مِنْ أَنْبَاءِ الرُّسُلِ مَا نُثَبِّتُ بِهِ فُؤَادَكَ وَجَاءَكَ فِي هَذِهِ الْحَقُّ وَمَوْعِظَةٌ وَذِكْرَى لِلْمُؤْمِنِينَ﴾ [هود: ١٢٠]، ويقول ﷺ: ﴿لَقَدْ كَانَ فِي قَصَصِهِمْ عِبْرَةٌ لِأُولِي الْأَلْبَابِ مَا كَانَ حَدِيثًا يُفْتَرَى وَلَكِنْ تَصْدِيقَ الَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ وَتَفْصِيلَ كُلِّ شَيْءٍ وَهَدَىٰ وَرَحْمَةً لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ﴾ [يوسف: ١١١].

ولعل من أهم هذه العبر وتلك الدروس ما يأتي:

١- خلق آدم ﷺ في أحسن تقويم، وفي أجمل صورة للبشر، وخلقته على صورته، وإعدادة علمياً ومعرفياً، كما يدل قوله تعالى: ﴿وَعَلَّمَ آدَمَ الْأَسْمَاءَ كُلَّهَا﴾ [البقرة: ٣١]، وكرمه ربُّه وأسجد له ملائكته، وذلك في الجنة، وكلفه تكليفاً هيناً، بأن نهاه عن الأكل من شجرة في الجنة.

٢- أن إبليس تكبر وعصى أمر ربه بالسجود لآدم ﷺ، وكان من الكافرين،

وأخذ عهدًا على نفسه بإضلال آدم وذريته وغوايتهم، فأغوى آدم حتى عصى أمر ربه وأكل من الشجرة، فأخرج من الجنة، ثم هو عدو لذريته إلى قيام الساعة.

٣ - طول زمن دعوة نوح عليه السلام لقومه، وتعدد وسائلها وأوقاتها، ومع ذلك لم يؤمن به إلا القليل، وممن لم يؤمن به ابن له، وزوجه، وأنه دعا على من لم يؤمن من قومه لما علم بعدم إيمانهم، وأن بقاءهم إضلال لعباد الله وإنجاب للفجار الكفرة، كما في قوله تعالى: ﴿وَقَالَ نُوحٌ رَبِّ لَا تَذَرْنِي عَلَى الْأَرْضِ مِنَ الْكَافِرِينَ دَيَّارًا إِنَّكَ إِن تَذَرْنَهُمْ يُضِلُّوا عِبَادَكَ وَلَا يَلِدُوا إِلَّا فَاجِرًا كَفَّارًا﴾ [نوح: ٢٦، ٢٧].

٤ - رفق وأدب إبراهيم عليه السلام في دعوته لأبيه، واستغفاره له.

٥ - استخدام الوسائل العقلية والمادية في إبطال معتقدات قوم إبراهيم وأصنامهم.

٦ - حفظ الله لنبيه إبراهيم، ونجاته من النار التي ألقى فيها.

٧ - انتصار إبراهيم في مناظرته عدو الله بالحجج العقلية.

٨ - استجابة الله لإبراهيم بحفظ زوجته وابنه، ومباركة ذريته، والأمان للبلد الحرام، ورزق أهله.

٩ - إسماعيل عليه السلام هو صاحب قصة الذبيح والفداء، وليس إسحاق عليه السلام.

١٠ - تجديد إبراهيم وإسماعيل للبيت الحرم.

١١ - زواج إسماعيل من العرب وبدء العرب المستعربة.

١٢ - ابتلاء الله لأيوب عليه السلام، وصبره على البلاء، ودعاؤه لربه، واستجابته تعالى لعبده ورسوله وشفأؤه، كما في قوله عليه السلام: ﴿وَأَذْكُرْ عَبْدًا أَيُّوبَ إِذْ نَادَى رَبَّهُ أَنِّي

مَسَّى الشَّيْطَانُ يُصْبِ وَعَذَابٌ ﴿١١﴾ أَزْكُضْ بِرِجْلِكَ هَذَا مُغَسِّلٌ بَارِدٌ وَشَرَابٌ ﴿١٢﴾ وَوَهَبْنَا لَهُ أَهْلَهُ وَمِثْلَهُمْ مَعَهُمْ رَحْمَةً مِنَّا وَذِكْرَى لَأَوَّلِي الْأَلْبَابِ ﴿١٣﴾ وَخَذْ بِيَدِكَ ضِعْفًا فَأَضْرِبْ بِهِ وَلَا تَحْنُتْ إِنَّا وَحَدْنَهُ صَابِرًا يَغْمُرُ الْعَبْدُ إِنَّهُ أَوَّابٌ ﴿[سورة ص: ٤١-٤٤]﴾^(١).

١٣ - ذهاب يونس عليه السلام مغاضباً لقومه لعدم إيمانهم، وابتلاء الله له بالحوث، وتوبته، كما في قوله ﷻ: ﴿وَذَا التُّوبِ إِذْ ذَهَبَ مُغْضِبًا فَظَنَّ أَنْ لَنْ نَقْدِرَ عَلَيْهِ فَنَادَى فِي الظُّلُمَاتِ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ سُبْحَانَكَ إِنِّي كُنْتُ مِنَ الظَّالِمِينَ﴾ ﴿[الأنبياء: ٨٧، ٨٨]﴾^(٢)، وقد جمعت مناداته لربه توبته وتضرعه وتسبيحه، فيما سماه القرآن: التسبيح، وكان سبب نجاته وخروجه من بطن الحوت، كما في قوله ﷻ: ﴿فَلَوْلَا أَنَّهُ كَانَ مِنَ الْمُسَبِّحِينَ ﴿١٣﴾ لَلَيْتَ فِي بَطْنِهِ إِلَى يَوْمِ يُبْعَثُونَ﴾ ﴿[الصافات: ١٤٣، ١٤٤]﴾.

١٤ - مرور حياة يوسف عليه السلام بابتلاءات وبتقلبات شديدة؛ من تأمر إخوته عليه، إلى تربيته في قصر عزيز مصر، إلى ابتلائه بامرأة العزيز وعفته وحفظ الله له، ثم دخوله السجن، ثم رئاسته للاقتصاد والمالية في مصر، ومن أهم الصفات في تولي المناصب القيادية، الأمانة والخبرة.

١٥ - طلاقة قدرة الله وإعجازه في نجاة موسى عليه السلام من الذبح، وتربيته في قصر عدوه - فرعون - وإهلاك فرعون على يد موسى.

١٦ - قوة وصلابة إيمان من آمن من قوم فرعون من السحرة، ومن كان يكتنم إيمانه، وامراته، وماشطة بنته؛ لشدة عذاب فرعون لبعضهم وقتلهم.

(١) وهذان هما الموضعان اللذان ذكرت فيهما قصة أيوب عليه السلام في القرآن الكريم
(٢) قال ابن كثير: واختلّفوا في مقدار ما كُتِبَ في بطن الحوت، فقليل: ثلاثة أيام، وقيل خمسة، وقيل أربعين يوماً، (تفسير ابن كثير، ٣٨/٧)، لكن لم تثبت بذلك رواية صحيحة

١٧- شدة حياء المرأتين اللتين سقى لهما موسى ﷺ، واختياره زوجاً لمروءته وشهامته، على الرغم من تجرده من كل شيء، وكونه غريباً.

١٨- سند أخوة النسب، وما تحدثه من شد الأزر، وقوة الرابطة، كما كان بين موسى وهارون ﷺ.

١٩- استكبار فرعون وهامان وجنودهما، وعقاب الله لهما بالغرق، وجعل فرعون آية للناس: ﴿وَأَسْتَكْبَرَهُوَ وَيُؤْذِيهِ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ وَظَنُوا أَنَّهُمْ إِنَّا لَا نُرْجِعُونَ﴾ [القصص: ٣٩].

٢٠- شدة تمرد بني إسرائيل، وكفر الكثير منهم.

٢١- في قصة موسى والخضر ﷺ الحث على عدم المفاخرة بما لدى الإنسان من العلم، وأن هناك من العلم ما لا يستطيع الإنسان تحمله، وأن الله قد يودع علمه فيمن لا يعرفه الناس، أو يظنون أنه على غير علم، وأن العلم اللدني غير العلم المكتسب والمحصل بسعي الإنسان.

٢٢- وفي قصة موسى والخضر - أيضاً - الرضا والتسليم والصبر بكل ما يقدره الله، حتى وإن ثقل على الإنسان تحمله ولم يدرك حكمته.

٢٣- ومن عبر ودروس قصة قارون: التواضع مع النعم، وإسنادها لله ﷻ، وعدم تركية النفوس، فقد قال قارون لما آتاه الله من النعم: ﴿إِنَّمَا أُوتِيتُهُ عَلَىٰ عِلْمٍ عِنْدِي﴾ [القصص: ٧٨]، فخسف الله به وبداره الأرض.

٢٤- ومن دروس قصة داود ﷺ أن عبادته في الصلاة والصوم أحب العبادات إلى الله، كما قال النبي ﷺ: «أَحَبُّ الصَّيَامِ إِلَى اللَّهِ صِيَامُ دَاوُدَ، كَانَ يَصُومُ يَوْمًا وَيُفْطِرُ يَوْمًا، وَأَحَبُّ الصَّلَاةِ إِلَى اللَّهِ صَلَاةُ دَاوُدَ، كَانَ يَتَنَامُ نِصْفَ اللَّيْلِ

وَيَقُومُ ثَلَاثَهُ، وَيَتَنَامُ سُدُسَهُ»^(١)، وقد أوصى ﷺ عبد الله بن عمرو بن العاص بصوم داود، فقال له: «فَصُمْ صَوْمَ دَاوُدَ نَبِيِّ اللَّهِ ﷺ، فَإِنَّهُ كَانَ أَعْبَدَ النَّاسِ» فقال: يَا نَبِيَّ اللَّهِ، وَمَا صَوْمُ دَاوُدَ؟ قَالَ: «كَانَ يَصُومُ يَوْمًا وَيُفْطِرُ يَوْمًا»^(٢)، وَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا ذَكَرَ دَاوُدَ قَالَ: «كَانَ أَعْبَدَ الْبَشَرِ»^(٣)، أي: في زمانه.

٢٥ - وفي قصة لقمان يتجلى قوله تعالى: ﴿يُؤْتِي الْحِكْمَةَ مَنْ يَشَاءُ﴾ [البقرة: ٢٦٩]؛ فهو رجل بسيط، وصف بأنه عبد حبشي، وأنه كان نجارًا، وقد آتاه الله الحكمة، ﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا لُقْمَانَ الْحِكْمَةَ﴾ [لقمان: ١٢]، وقد سجل لنا القرآن الكريم بعض حكمه ووصاياه في الإيمان والتواضع وعدم التكبر وعزة النفس، وغيرها.

٢٦ - ومن دروس قصة سليمان ﷺ، أنه كان نبياً وملكاً، وكان جيشه أقوى الجيوش بتنوعه من الإنسان، والرياح، والطيور، وبعض الكائنات.

٢٧ - أن سليمان دعا الله أن يعطيه ملكاً لا يكون لأحد من بعده، فأعطاه.

٢٨ - مما منحه الله ﷻ لنبيه سليمان تسخير الشياطين له؛ فكانوا يأترون بأمره، ويعملون له ما يشاء، كما جاء في قوله ﷻ: ﴿فَسَخَرْنَا لَهُ الرِّيحَ تَجْرِي بِأَمْرِهِ رُخَاءً حَيْثُ أَصَابَ ۖ وَالشَّيَاطِينَ كُلَّ بَنَّاءٍ وَغَوَّاصٍ ۖ وَآخَرِينَ مُقَرَّنِينَ فِي الْأَصْفَادِ﴾ [سورة ص: ٣٦-٣٨].

(١) أخرجه البخاري في «صحيحه»، باب: أَحَبُّ الصَّلَاةِ إِلَى اللَّهِ صَلَاةُ دَاوُدَ، (٤/ ١٦١/ ح: ٣٤٢٠).

(٢) أخرجه مسلم في «صحيحه»، كتاب: الصيام، باب: التَّهْنِئَةُ عَنْ صَوْمِ النَّهْرِ لِمَنْ تَصَرَّرَ بِهِ أَوْ قُوَّتْ بِهِ حَقًّا أَوْ لَمْ يُفْطِرِ الْعِيدَيْنِ وَالتَّشْرِيقَ، وَيَتَانِ تَفْضِيلِ صَوْمِ يَوْمٍ، وَإِفْطَارِ يَوْمٍ، (٢/ ٨١٣/ ح: ١١٥٩).

(٣) أخرجه البخاري في «التاريخ الكبير»، (١/ ٨٩/ ح: ٢٤٨)، والترمذي في «سننه»، (٥/ ٤٠٠/ ح: ٣٤٩٠)، وقال الترمذي: حديث حسن غريب.

المصادر والمراجع

القرآن الكريم

أولاً: المصادر:

- العهد القديم .
- التوراة السامرية .
- العهد الجديد .
- إنجيل برنابا .
- ابن الأثير، أبو الحسن علي بن أبي الكرم [ت ٦٣٠هـ / ١٢٣٣م]:
- الكامل في التاريخ، ط دار صادر - بيروت - ١٣٩٩هـ / ١٩٧٩م .
- أحمد بن حنبل [ت ٢٤١هـ / ٨٥٥م]:
- الزهد، دار الكتب العلمية - بيروت - ١٤٢٠هـ / ١٩٩٩م .
- المسند، تحقيق: شعيب الأرنؤوط وآخرين، مؤسسة الرسالة - بيروت -
١٤٢١هـ / ٢٠٠١م .
- الألوسي، شهاب الدين محمود بن عبد الله الحسيني [ت ١٢٧٠هـ / ١٨٥٤م]:
- روح المعاني، دار إحياء التراث العربي - بيروت - بدون تاريخ الطبع .
- البخاري، محمد بن إسماعيل [ت ٢٥٦هـ / ٨٧٠م]:
- التاريخ الكبير، دائرة المعارف العثمانية، حيدر أباد - الدكن - من دون تاريخ الطبع .
- صحيح البخاري، تحقيق: محمد زهير بن ناصر الناصر، دار طوق النجاة،
١٤٢٢هـ .
- البزار، أبو بكر أحمد بن عمرو [ت: ٢٩٢هـ / ٩٠٥م]:
- مسند البزار «البحر الزخار»، تحقيق محفوظ الرحمن زين الله، مكتبة العلوم
والحكم - المدينة المنورة - ط ١٩٨٨م .
- الترمذي، أبو عيسى محمد بن عيسى بن سورة [ت ٢٧٩هـ / ٨٩٢م]:

- سنن الترمذي، تحقيق: أحمد محمد شاكر وآخرين، دار إحياء التراث العربي - بيروت.
- سنن الترمذي، تحقيق: بشار عواد معروف، دار الغرب الإسلامي - بيروت - ١٩٨٨ م.
- الجاحظ، عمرو بن بحر [ت ٢٥٥هـ / ٨٦٩م]:
 - البيان والتبيين، تحقيق: فوزي عطوي، دار صعب - بيروت - ط ١ ١٩٦٨ م.
 - ابن الجوزي، أبو الفرج عبد الرحيم بن أبي الحسن [ت ٥٩٧هـ / ١٢٠١م]:
 - تلقيح فهوم أهل الأثر في عيون التاريخ والسير، مكتبة الآداب - القاهرة - من دون تاريخ الطبع.
 - الجوهري، أبو نصر إسماعيل بن حماد [ت ٣٩٣هـ / ١٠٠٣م]:
 - الصحاح تاج اللغة وصحاح العربية، تحقيق: أحمد عبد الغفور عطار، دار العلم للملايين - بيروت - ط ٤ ١٤٠٧هـ / ١٩٨٧ م.
 - ابن أبي حاتم، عبد الرحمن بن محمد [ت ٣٢٧هـ]:
 - تفسير القرآن العظيم، تحقيق: أسعد محمد الطيب، مكتبة نزار مصطفى الباز - السعودية - ط ٣ ١٤١٩هـ.
 - الحاكم النيسابوري، أبو عبد الله محمد بن عبد الله [ت ٤٠٥هـ / ١٠١٤م]:
 - المستدرک على الصحيحين - تحقيق: مصطفى عبد القادر عطا، دار الكتب العلمية - بيروت - ط ١ ١٤١١هـ / ١٩٩٠ م.
 - ابن حبان، محمد بن حبان بن أحمد البستي [ت ٣٥٤هـ / ٩٦٥م]:
 - صحيح ابن حبان، تحقيق: شعيب الأرنؤوط وآخرين، مؤسسة الرسالة - بيروت - ١٤٠٨هـ / ١٩٨٨ م.
 - ابن حجر العسقلاني، أحمد بن علي بن محمد [ت ٨٥٢هـ / ١٤٤٨م]:
 - فتح الباري شرح صحيح البخاري، دار المعرفة - بيروت - ١٣٧٩ م.

- ابن خلدون، عبد الرحمن بن محمد [ت ٨٠٨ هـ / ١٤٠٥ م] :
- المقدمة، دار الجيل - بيروت.
- الدارمي، أبو محمد عبد الله بن عبد الرحمن [ت ٢٥٥ هـ / ٨٦٩ م] :
- سنن الدارمي، تحقيق: نبيل هاشم الغمري، دار البشائر - بيروت - ط ١٤٣٤ هـ / ٢٠١٣ م.
- أبو داود، سليمان بن الأشعث السجستاني [ت ٢٧٥ هـ / ٨٨٨ م] :
- سنن أبي داود، المكتبة العصرية - صيدا، بيروت.
- الذهبي، شمس الدين أبو عبد الله محمد بن أحمد بن عثمان [ت ١٣٤٧ م / ٧٤٨ هـ] :
- تاريخ الإسلام، تحقيق: عمر عبد السلام التدمري، دار الكتاب العربي - بيروت - ط ١٤١٣ هـ / ١٩٩٣ م.
- الرازي، زين الدين أبو عبد الله محمد بن أبي بكر [ت ٦٦٦ هـ / ١٢٦٨ م] :
- مختار الصحاح، المكتبة العصرية - الدار النموذجية، بيروت - صيدا، ط ٥
١٤٢٠ هـ / ١٩٩٩ م.
- الرازي، فخر الدين محمد بن عمر بن الحسن التيمي [ت ٦٠٦ هـ / ١٢٠٩ م] :
- مفاتيح الغيب، دار إحياء التراث العربي - بيروت - ط ١٤٢٠ هـ.
- ابن سعد، أبو عبد الله محمد بن سعد بن منيع [ت ٢٣٠ هـ / ٨٤٥ م] :
- الطبقات الكبرى، دار صادر - بيروت - ط ١٩٦٨ م.
- أبو السعود، العمادي محمد بن محمد بن مصطفى [ت ٩٨٢ هـ / ١٥٧٤ م] :
- التفسير، دار إحياء التراث - بيروت - من دون تاريخ الطبع.
- السيوطي، عبد الرحمن بن أبي بكر [ت ٩١١ هـ / ١٥٠٥ م] :
- التوشيح شرح الجامع الصحيح، تحقيق: رضوان جامع رضوان - الرياض - ط ١
١٤١٩ هـ / ١٩٩٨ م.

- الشوكاني، محمد بن علي بن محمد [ت ١٢٥٠هـ / ١٨٣٤م]:
- فتح القدير: دار ابن كثير، دمشق، دار الكلم الطيب، بيروت، ط ١٤١٤هـ.
- ابن أبي شيبة، أبو بكر عبد الله بن محمد العباسي [ت ٢٣٥هـ / ٨٤٩م]:
- المصنف، تحقيق: كمال يوسف الحوت، مكتبة الرشد - الرياض - ط ١٤٠٩هـ.
- الطبراني، سليمان بن أحمد اللخمي الشامي [ت ٣٦٠هـ / ٩٧١م]:
- المعجم الأوسط، تحقيق: طارق بن عوض الله بن محمد، دار الحرمين - القاهرة.
- المعجم الكبير، تحقيق: حمدي عبد المجيد، مكتبة ابن نيمية - القاهرة.
- الطبري، أبو جعفر محمد بن جرير، ت [٣١٠هـ / ٩٢٢م]:
- تاريخ الطبري، دار التراث - بيروت - ط ١٣٨٧.
- تفسير الطبري، تحقيق: عبد الله بن عبد المحسن التركي، دار هجر - السعودية -
١٤٢٢هـ / ٢٠٠١م
- ابن عساكر، أبو القاسم علي بن الحسن [ت ٥٧١هـ / ١١٧٥م]:
- تاريخ دمشق، تحقيق: عمرو بن غرامة العمروي، دار الفكر - بيروت - ١٤١٥هـ /
١٩٩٥م.
- القاضي عياض، أبو الفضل بن موسى [ت ٥٤٤هـ / ١١٥٠م]:
- الشفا بتعريف حقوق المصطفى، دار الفكر - بيروت - ١٤٠٩هـ / ١٩٨٨م.
- ابن قتيبة، أبو محمد عبد الله بن مسلم [المتوفي: ٢٧٦هـ / ٨٨٩م]:
- المعارف، تحقيق: ثروت عكاشة، الهيئة المصرية العامة للكتاب - القاهرة - ط ٢
١٩٩٢م.
- ابن قدامة المقدسي، أبو محمد موفق الدين عبد الله بن أحمد
[ت ٦٢٠هـ / ١٢٢٣م]:
- الرقة والبكاء، تحقيق محمد خير رمضان يوسف، دار القلم - دمشق - الدار
الشامية - بيروت - ط ١٤١٥هـ / ١٩٩٤م.

- القرطبي، أبو عبد الله محمد بن أحمد الأنصاري الخزرجي [ت ٦٧١هـ / ١٢٧٢م]:
- تفسير القرطبي، دار الشعب - القاهرة - من دون تاريخ الطبع .
- القزويني، زكريا بن محمد بن محمود [ت ٦٨٢هـ / ١٢٨٣م]:
- آثار البلاد وأخبار العباد، دار صادر - بيروت - بدون تاريخ الطبع .
- ابن القلانسي، حمزة بن أسد بن علي بن محمد [ت ٥٥٥هـ / ١١٦٠م]:
- تاريخ دمشق، تحقيق: سهيل زكار، دار حسان للطباعة والنشر - دمشق - ط ١
١٤٠٣هـ / ١٩٨٣م.
- ابن كثير، أبو الفداء إسماعيل بن عمر [٧٧٤هـ / ١٣٧٢م]:
- البداية والنهاية، تحقيق: عبد الله بن عبد المحسن التركي، دار هجر - السعودية -
١٤٢٤هـ / ٢٠٠٣م.
- تفسير القرآن العظيم، تحقيق: سامي بن محمد سلامة، دار طيبة للنشر والتوزيع،
ط ٢، ١٤٢٠هـ / ١٩٩٩م.
- مجاهد، أبو الحجاج مجاهد بن جبر [ت ١٠٤هـ / ٧٢٢م]:
- تفسير مجاهد، تحقيق: محمد عبد السلام أبو النيل، دار الفكر الإسلامي الحديثة
- مصر - ط ١، ١٤١٠هـ / ١٩٨٩م.
- المسعودي، أبو الحسن علي بن الحسين [ت ٣٤٦هـ / ٩٥٧م]:
- مروج الذهب، تحقيق: محمد محيي الدين عبد الحميد، المكتبة الإسلامية -
بيروت - من دون تاريخ الطبع .
- مسلم، ابن الحجاج، أبو الحسن القشيري النيسابوري [ت ٢٦١هـ / ٨٧٥م]:
- صحيح مسلم، تحقيق: محمد فؤاد عبد الباقي، دار إحياء التراث العربي - بيروت .
- المقدسي، المطهر بن طاهر [ت ٣٥٥هـ / ٩٦٦م]:
- البدء والتاريخ، مكتبة الثقافة الدينية - مصر .

- ابن منظور، محمد بن مكرم بن علي الأنصاري [ت ٧١١ هـ / ١٣١١ م]:
- لسان العرب، دار صادر - بيروت ١٤١٦ هـ / ١٩٩٥ م.
 - النسائي، أحمد بن شعيب بن علي الخراساني [ت ٣٠٣ هـ / ٩١٥ م]:
- السنن الكبرى، مؤسسة الرسالة - بيروت - ط ١١ / ٢٠٠١ م.
 - السنن الكبرى، تحقيق: عبد الغفار سليمان البنداري، وآخر، دار الكتب العلمية - بيروت - ط ١١ / ١٤١١ هـ / ١٩٩١ م.
 - الهيثمي، أبو الحسن نور الدين علي بن أبي بكر [ت ٨٠٧ هـ / ١٤٠٤ م]:
- مجمع الزوائد ومنبع الفوائد، دار الفكر - بيروت - ١٤١٢ هـ.
 - ياقوت، شهاب الدين أبو عبد الله الرومي الحموي [ت ٦٢٦ هـ / ١٢٢٩ م]:
- معجم البلدان، دار صادر - بيروت - ١٩٩٥ م.
 - أبو يعلى: أبو يعلى أحمد بن علي التميمي [ت ٣٠٧ هـ / ٩١٩ م]:
- المسند، تحقيق حسين سليم أسد، دار المأمون للتراث - دمشق - ١٤٠٤ هـ / ١٩٨٤ م.
 - اليعقوبي، أحمد بن أبي يعقوب بن جعفر [ت ٢٩٢ هـ / ٩٠٥ م]:
- تاريخ اليعقوبي، دار صادر - بيروت.
- ثانيًا: المراجع:
- أحمد عبد الحميد يوسف:
- مصر في القرآن والسنة، دار المعارف - القاهرة - ط ٣، ١٩٩١ م.
 - جواد علي:
- المفصل في تاريخ العرب، دار الساقى، ط ٤ ١٤٢٢ هـ / ٢٠٠١ م.
 - الشعراوي، محمد متولي:
- تفسير الشعراوي، مؤسسة أخبار اليوم - القاهرة - ١٩٩٧ م.
 - قصص الأنبياء، مكتبة التراث الإسلامي - مصر - ١٤١٦ هـ / ١٩٩٦ م.

- عباس العقاد:
- حياة المسيح، دار الهلال [كتاب الهلال]، عدد [٢٠٢] يناير ١٩٨٦ م.
- عبد الفتاح أحمد الفاوي:
- المسيحية بين العقل والنقل، المطبعة الإسلامية الحديثة - القاهرة - ١٩٩٢ م.
- عبد الكريم زيدان:
- المستفاد - عن قصص القرآن للدعوة والدعاة، مؤسسة الرسالة - بيروت -
١٤٢١ هـ / ٢٠٠٠ م.
- عبد الوهاب النجار:
- قصص الأنبياء، دار الكتب العلمية - بيروت - ١٤٠٦ هـ / ١٩٨٦ م.
- عز الدين بليق:
- نبوة آدم ورسالته بين الظنة واليقين، دار الفتح للطباعة والنشر - بيروت -
١٤١٠ هـ / ١٩٩٠ م.
- مارتن فان كريفلد:
- حرب المستقبل، تحقيق السيد عطا، الهيئة المصرية العامة للكتاب، ١٩٩٩ م.
- محمد أبو زهرة:
- محاضرات في النصرانية، دار الفكر العربي - القاهرة - ١٩٦١ م.
- محمد بيومي مهران:
- دراسات تاريخية [٢] مصر، دار المعرفة الجامعية - الإسكندرية - ١٩٩٥ م.
- - دراسات تاريخية من القرآن الكريم [في بلاد العرب] دار المعرفة الجامعية -
الإسكندرية - ١٩٩٥ م.
- محمد الطيب النجار:
- تاريخ الأنبياء تاريخ الأنبياء، من دون بيانات الطبع .

- محمد عبد الله دراز:
- الدين، دار القلم - الكويت.
- محمد الغزالي:
- الإسلام والأوضاع الاقتصادية، دار الريان للتراث - القاهرة - ١٤٠٧هـ / ١٩٨٧م.
- محمود عبده:
- أسس تفسير التاريخ في القرآن الكريم، دكتوراه، قسم التاريخ والحضارة - كلية اللغة العربية بأسبوط، ٢٠٠٣م.
- محمود علي حماية:
- ابن حزم ومنهجه في دراسة الأديان، دار المعارف - مصر - ١٩٨٣م.
- هيجل:
- محاضرات في فلسفة التاريخ، ترجمة إمام عبد الفتاح إمام، دار الثقافة - القاهرة - ١٩٨٦م.

الفهرست

الموضوع	الصفحة
تصدير الأستاذ الدكتور / نظير محمد عياد	
أمين عام مجمع البحوث الإسلامية.....	٥
مقدمة	١٧
النبوة والرسالة.....	٢٣
ضرورة النبوة للمجتمع الإنساني	٣٠
الدين رسالة الأنبياء والرسول إلى أقوامهم.....	٣٥
رسالة الأنبياء .. دينيًا ودنيويًا	٤٣
﴿آدم عليه السلام﴾	٥١
.. قصة قابيل وهابيل	٧٣
﴿إدريس عليه السلام﴾	٧٥
﴿نوح عليه السلام﴾	٧٧
﴿هود عليه السلام﴾	٩١
﴿صالح عليه السلام﴾	١٠٢
﴿إبراهيم عليه السلام﴾	١١٤
﴿لوط عليه السلام﴾	١٥١
﴿إسماعيل عليه السلام﴾	١٦٠
﴿إسحاق عليه السلام﴾	١٦٨
﴿يعقوب عليه السلام﴾	١٧٢
﴿يوسف عليه السلام﴾	١٧٥
﴿شعيب عليه السلام﴾	٢٠٠

٢١٣.....	✽ أيوب عليه السلام
٢١٩.....	✽ ذو الكفل عليه السلام
٢٢٢.....	✽ موسى وهارون عليه السلام
٢٨٠.....	✽ قصة قارون
٢٨٤.....	✽ يوشع بن نون عليه السلام
٢٨٨.....	✽ موسى والخضر عليه السلام
٢٩٢.....	✽ داود عليه السلام
٣٠٥.....	✽ قصة لقمان الحكيم عليه السلام
٣٠٩.....	✽ سليمان عليه السلام
٣٢٥.....	✽ إلياس عليه السلام
٣٢٧.....	✽ اليسع عليه السلام
٣٢٨.....	✽ يونس عليه السلام
٣٣٤.....	✽ زكريا ويحيى عليه السلام
٣٤٦.....	✽ عيسى عليه السلام
٣٦٨.....	- الحقائق العامة والدروس المستفادة من حياة الأنبياء ودعوتهم
٣٨٣.....	المصادر والمراجع
٣٩١.....	الفهرست





إن مجمع البحوث الإسلامية هو أحد الهيئات العلمية للأزهر الشريف يقوم على تحقيق كل ما يخدم المصلحة العامة للمسلمين، ويجمع كلمتهم، ويعمل على تحقيق الأمن والاستقرار، والتعايش السلمي، كما يعمل المجمع على تحقيق رسالة الأزهر في توعية الناس وتبصيرهم بحقائق هذا الدين، وتصحيح المفاهيم المغلوطة، وبيان سماحة ووسطية الإسلام، وأهمية فهم النصوص الشرعية مع فهم الواقع.

ومن هنا تأتي رؤية المجمع في اعتناؤه بقضايا المجتمع الإسلامي، لجمع الكلمة بين المسلمين، وتحقيق التعايش السلمي بين الناس، وتجديد الثقافة الإسلامية وتجليتها في جوهرها الأصيل، وبحث القضايا المعاصرة، والدعوة إلى الله بالحكمة والموعظة الحسنة.



برج البلاء - مدين

416



9900000000000